











# زاد المعاد

## في هدى خير العباد

### للأمام الحافظ أبي عبد الله بن القتيبة الجوزي

ولد رحمه الله تعالى سنة إحدى وتسعين وستمائة  
وتوفي سنة إحدى وخمسين وسبعمائة

الحمد لله

صحبت هذه الطبعة بمعرفة بعض أفاضل العلماء وقوبلت على عدة نسخ  
وقرئت في المرة الأخيرة على حضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير

الشيخ حسن محمد المسعودي  
المدرس بالقسم العالي بالازهر

التزاور

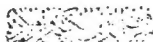
محمد محمد بن عبد الله اللطيفي

صاحب المكتبة المحمدية بالازهر  
الازهر الشريف

الطبعة الأولى

سنة ١٣٤٧ هجرية — سنة ١٩٢٨ ميلادية

المطبعة المصرية



بمستند رقم ٩٠٠

## ترجمة المؤلف

منقولة من كتاب جلاء العينين للسيد نعمان الألوسي البغدادي

قال ماصورته : هو العلامة شمس الدين أبو عبد الله محمد بن بكر بن أيوب بن سعد الزرعي ثم الدمشقي الفقيه الحنبلي المفسر النحوي الأصولي المتكلم الشهير بابن قيم الجوزية قال في الشذرات : بل هو المجتهد المطلق قال ابن رجب : ولد شيخنا سنة إحدى وتسعين وستمائة ولازم الشيخ تقي الدين بن تيمية وأخذ عنه وتفنن في كافة علوم الاسلام وكان عارفا في التفسير لا يجارى فيه وبأصول الدين وإليه فيه المتنى والحديث ومعانيه وفقهه ودقائق الاستنباط منه لا يلحق في ذلك وبالفقه والأصول العربية وله فيها اليد الطولى وبعلم الكلام والتصوف حبس مدة لانكاره جد الرحيل الى قبر الخليل وكان ذا عبادة وتجد وطول صلاة الى الغاية القصوى ولم يشاهد مثله في عبادته وعلبه بالقرآن والحديث وحقائق الايمان وليس هو بالمعسوم ولكن لم أر في معناه مثله وقد امتحن وأوذى مرات وحبس مع شيخه شيخ الاسلام تقي الدين في المرة الاخيرة بالقلعة منفرداً عنه ولم يفرج عنه الا بعد موت الشيخ وكان في مدة حبسه مشغلاً بتلاوة القرآن والتدبر والتفكير ففتح عليه من ذلك خير كثير وحصل له جانب عظيم من الادواق والمواجيد الصحيحة وتسلط بسبب ذلك على الكلام في علوم أهل المعارف والخرص في غوامضهم وتصانيفه تمتلئ بذلك وحج مرات كثيرة وجاور بمكة وكان أهل مكة يتعجبون من كثرة طوافه وعبادته وسمعت عليه قصيدته التوبة في السنة وأشياء من تصانيفه غيرها وأخذ عنه العلم خاق كثير في حياة شيخه وإلى أن مات وانتفعوا به قال القاضي برهان الدين الزرعي : وما تحت أديم السماء أوسع علماً منه ودرس بالصدرة وأم بالجوزية وكتب بخطه ما لا يوصف كثرة وصنف تصانيف كثيرة جداً في أنواع العلوم وحصل له من الكتب ما لم يحصل لغيره

فن تصانيفه تهذيب سنن أبى داود وايضاح مشكلات موسفر المحدثين ومراحل السائرين والكلم الطيب وزاد المسافر وزاد المعاد أربع مجلدات وهو كتاب جليل وكتاب نقد المنقول وكتاب اعلام الموقفين من رب العالمين ثلاث مجلدات كتاب بدائع الفوائد مجلدان التوبة الشريفة بالشافية الكلية الصواعق المرسلة على الجهمية والمعالجة حادى الارواح الى البلاد الافراح ووزنه المشتاقين وكتاب الباء والدواء وكتاب مفتاح دار السعادة مجلد ضخيم غريباً لاسلوب واجتماع الجيوش الاسلامية وكتاب الطرق الحكيمة وكتاب عدة الصائرين وكتاب اغانة اللهفان كتاب الروح وكتاب الصراط المستقيم والفتح القدسي والحنفة للمكية والفتاوى وغير ذلك توفي ثالث عشر رجب سنة احدى وخمسين وسبعمائة ودفن بمقبرة الباب الصغير بعد أن صلى عليه بمواضع عديدة وكان قد رأى قبل موته شيخه تقي الدين في النوم وسأله عن منزلته فأشار الى علوها فوق بعض الاكابر ثم قال له وأنت كدت تلتحق بنا ولكن أنت الآن في طبقة ابن خزيمة رحمهم الله تعالى . انتهى بإقتصار

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رب يسر وأعن يا كريم وصلى الله على سيدنا محمد الأمين وعلى آله الأكرمين الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين ولا عدوان الا على الظالمين ولا اله الا أنت اله الاولين والآخرين وقيم السموات والأرضين ومالك يوم الدين الذى لا فوز الا فى طاعته ولا عز الا فى التذلل لعظمته ولا غنى الا فى الافتقار الى رحمته ولا هدى الا فى الاستدلال بنوره ولا حية الا فى رضاه ولا نعيم الا فى قربيه ولا صلاح للقلب ولا فلاح الا فى الاخلاص له وتوحيد حبه الذى اذا أطيع شكر واذا عصي تاب وغفر واذا دعى أجاب واذا عمل أناب والحمد لله الذى شهد له بالربوبية جميع مخلوقاته وأقرت له بالالهية جميع مصنوعاته وأشهد بأنه الله الذى لا اله الا هو بما أودعها من عجائب صنعته وبدائع آياته وسبحان الله وبحمده عدد خلقه ورضى نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته ولا اله الا الله وحده لا شريك له فى الهيته كالآل وزبرله فى ربوبيته ولا شبه له فى ذاته ولا فى أفعاله ولا فى صفاته والله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً وسبحان من سبحت له السموات وأملأها والنجوم وأفلاكها والارض وسكانها والبحار وحيتاتها والنجوم والجبال والشجر والدواب والآكام والرمال وكل طير وبابس وكل حي وميت تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وإن من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليماً غفوراً وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له كلمة قامت بها الارض والسموات وخلقنا لاجلها جميع المخلوقات وبها أرسل الله رسله وأزل كتبه وشرع شرائعه ولا جمل انصبت الموازين ووضعت الدواوين وقام سوق الجنة والنار وبها تقاسمت الخليقة الى المؤمنين والكفار والابرار والفقار فهي منشأ الخلق والامر والثواب والعقاب وهي الحق الذى خلقته الخليقة وعنها وعن حقوقها السؤال والحساب وعليها يقع الثواب والعقاب وعليها نصبت القبله وعليها أسست الملة ولأجلها جردت سيوف الجهاد وهي حق الله على جميع العباد فهي كلمة الاسلام ومفتاح دار السلام وغنيها سؤال الاولون والآخرين فلا تزول قدم العبد بين يدي الله حتى يسأل عن مسألتين لماذا كنتم تعبدون ولماذا أجبتكم المرسلين لجواب الأولى بتحقيق لا اله الا الله معرفة وإقراراً وعملاً وجواب الثانية بتحقيق أن محمداً رسول الله معرفة وإقراراً وانقياداً وطاعة وأشهد أن محمداً عبده ورسوله رآه على وحيه وخبرته من خلقه وسفيره بينه وبين عباده المبعوث بالدين القويم والمنهج المستقيم أرسله الله رحمة للعالمين واماماً للمتقين وحجة على الخلائق أجمعين أرسله على حين فترة من الرسل فهدي به الى أقوم الطرق وأوضح السبل وافترض على العباد طاعته وتعزيره وتوقيره ومحبه والقيام بحقوقه وسد دون جنته الطرق فلم تفتح لاحد الا من طريقه فشرح له صدره ورفع له ذكره ووضع عنه وزره وجعل النلة والصغار على من خالف أمره فى المسند من حديث أبى منيب الجرسى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له وجعل رزقي تحت ظل رمحي وجعل النلة والصغار على من خالف أمرى ومن تشبه بقوم فهو منهم

وكما ان الذلة مضروبة على من خالف أمره فالعزة لأهل طاعته ومتابعته قال الله سبحانه ولا تحزنوا وأتت  
الاعلون ان كنتم مؤمنين وقال تعالى والله العزة لرسوله وللمؤمنين وقال تعالى فلا تحزنوا وتدعوا الى السلم وأتت  
الاعلون والله معكم وقال تعالى يأياها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين أى الله وحده كافيك وكافى  
أتباعك فلا يحتاجون معه الى أحد وهنا تقديران أحدهما أن تكون الواو عاطفة لمن على الكلف المجرورة  
ويجوز العطف على الضمير المجرور بدون إعادة الجار على المنهك المختار وشواهد كثيرة وشبه المنع منه واهية  
والثاني أن تكون الواو واو مع وتكون من في محل نصب عطفاً على الموضع فان حسبك فى معنى كافيك أى الله  
يكفيك ويكفى من اتبعك كما تقول العرب حسبك وزيداً درهم قال الشاعر

إذا كانت الهجاء وانثقت العصا      حسبك والضحاك سيف مهند

وهذا أصح التقديرين وفيها تقدير ثالث أن تكون من في موضع رفع بالابتداء أى ومن اتبعك من المؤمنين لحسبهم  
الله وفيها تقدير رابع وهو خطأ من جهة المعنى وهو أن يكون من في موضع رفع عطفاً على اسم الله ويكون المعنى  
حسبك الله وأتباعك وهذا وإن قال به بعض الناس فهو خطأ محض لا يجوز حمل الآية عليهما الحسب والكفاية  
لله وحده كالتوكل والتقوى والعبادة قال الله تعالى وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله هو الذى أيدك بنصره  
والمؤمنين ففرق بين الحسب والتأييد فجعل الحسب له وحده وجعل التأييد له بنصره وبعياده وأتى الله سبحانه على  
أهل التوحيد والتوكل من عباده حيث أودعه بالحسب فقال تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم  
فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ولم يقولوا حسبنا الله ورسوله فاذا كان هذا قولهم ومدح الرب تعالى لهم  
بذلك فكيف يقول لرسوله الله وأتباعك حسبك وأتباعه قد أفردوا الرب تعالى بالحسب ولم يشرؤا بينه وبين  
رسوله فيه فكيف يشرك بينهم وبينه في حسب رسولهم من أجل المحال وأبطل الباطل ونظير هذا قوله تعالى ولو أنهم  
رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله انا الى الله راغبون فأمل كيف جعل الايتاء  
لله ورسوله كما قال تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وجعل الحسب له وحده فلم يقل وقالوا حسبنا الله ورسوله بل جعله  
خالص حق كما قال تعالى انا الى الله راغبون ولم يقل وإلى رسوله بل جعل الرغبة اليه وحده كما قال تعالى فاذا فرغت  
فانصب الى ربك فارغب فالرغبة والتوكل والانابة والحسب لله وحده كما ان العبادة والتقوى والسجود لله وحده  
والنذر والحلف لا يكون الا له سبحانه وتعالى ونظير هذا قوله تعالى أليس الله بكاف عبداً والحسب هو الكافى فأخبر  
سبحانه وتعالى انه وحده كاف عبده فكيف يجعل أتباعه مع الله في هذه الكفاية والاذلة الدالة على بطلان هذا التأويل  
الفاسد أكثر من أن تذكر هنا والمقصود أن بحسب متابعة الرسول تكون العزة والكفاية والنصرة كما أن بحسب  
متابعته تكون الهداية والصلاح والنجاح فانه سبحانه علق سعادة الدارين بمتابعته وجعل شقاوة الدارين في مخالفته  
وخطاؤه الذلة والصغار والخوف والضلال والخذلان والشقاء في الدنيا والآخرة وقد أقسم صلى الله عليه وسلم بأن  
لا يؤمن أحد حتى يكون اليه من نفسه وولده ووالده والناس أجمعين وأقسم الله سبحانه بأن لا يؤمن من  
لا يحكمه في كل ما تنازع فيه هو وغيره ثم رضى بحكمه ولا يحد في نفسه حرجاً عما حكم به ثم يسلم له تسليماً وينقاد له  
انقياداً وقال تعالى وما كان المؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم فقطع سبحانه

وتعالى التخيير بعد أمره وأمر رسوله فليس لمؤمن أن يختار شيئاً بعد أمره صلى الله عليه وسلم بل إذا أمر فأمره حتم وإنما الخيرة في قول غيره إذا خفى أمره وكان ذلك الذير من أهل العلم به وسبته فبهذه الشرط يكون قول غيره سائق الإتيان لا واجب الإتيان فلا يجب على أحد اتباع قول أحد سواه بل غاية أنه يسوغ له اتباعه ولو ترك الأخذ بقول غيره لم يكن عاصياً لله ورسوله فأين هذا من يجب على جميع المكلفين اتباعه ويحرم عليهم مخالفته ويجب عليهم ترك كل قول لقوله فلا حكم لأحد معه ولا قول لأحد معه كما لا تشرع لأحد معه وكل من سواه فأنما يجب اتباعه على قوله إذا أمر بما أمر به ونهى عما نهى عنه فكان مبلغنا محضاً ونخباً لا منشأً ومؤسساً فمن أنشأ أمراً أو أسس قواعد بحسب فهمه وتأويله لم يجب على الأمة اتباعها ولا التحاكم إليها حتى تعرض على ما جاء به من طابقتها ووافقتها وشهد لها بالصحة قبل حيث وجدته وإن مخالفتها وجب ردّها وإطراحها وإن لم يتبين فيها أحد الأمرين جعلت موقوفة وكان أحسن أحوالها أن يجوز الحكم بالاتّباعها وتركها وأما أنه يجب وتعين فكلاً ولما وبعد فأن الله سبحانه وتعالى هو المتأثر بالخلق والاختيار من المخلوقات قاله الله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار وليس المراد منها بالاختيار والإرادة التي تشير إليها المتكلمون بأنها لما للفاعل المختار وهو سبحانه كذلك ولكن ليس المراد بالاختيار هنا هذا الاختيار داخل في قوله يخلق ما يشاء فانه لا يخلق بالاختيار ودخل في قوله تعالى ما يشاء من المشيئة التي لا تختار وإنما المراد بالاختيار هنا الإختيار الاصطفاة فهو اختيار بعد الخلق والاختيار العام اختيار قبل الخلق فهو أعم وأسبق وهذا أخص وهو متأخر فهو اختيار من الخلق والاول اختيار للخلق وأصبحنا نقول أن الوصف التام على قوله تعالى ويختار ويكون ما كان لهم الخيرة نفي أي ليس هذا الاختيار اليهم بل هو إلى الخالق وحده فكما هو المتفرد بالخلق فهو المتفرد بالاختيار منه فليس لأحد أن يخلق ولا يختار سواه فانه سبحانه أعلم بمواقع اختياره ومحال رضاه وما يصلح للاختيار مما لا يصلح له وغيره لا يشاركه في ذلك بوجه وذهب بعض من لا تحقيق عندهم لا تحصيل إلى أن ما في قوله تعالى ما كان لهم الخيرة موصولة وهي مفعولة يختار أي ويختار الذي لهم الخيرة وهذا باطل من وجه أحدها أن الصلة حيث قد تخلو من العائد لأن الخيرة مرفوع بأنه اسم كان ولم خبره فيصير المعنى ويختار الأمر الذي كان الخيرة ولم وهذا الترتيب محال من القول فإن قيل يمكن تصحيحه بأن يكون العائد محذوفاً ويكون التقدير ويختار الذي كان لهم الخيرة فيه أي ويختار الأمر الذي كان لهم الخيرة في اختياره قيل هذا يفسد من وجه آخر وهو أن هذا ليس من المواضع التي يجوز فيها حذف العائد فانه إنما يحذف مجروراً إذا جر بحرف جر الموصول بمثله مع اتحاد المعنى نحو قوله تعالى يا كل مما تأكلن منه ويشرب مما تشربون ونظائره ولا يجوز أن يقال جاني الذي مررت به ورأيت الذي رغبت ونحوه الثاني أنه لو أريد هذا المعنى لنصب الخيرة وشغل فعل الصلة بضمير يعود على الموصول فكأنه يقول ويختار ما كان لهم الخيرة أي الذي كان هو عين الخيرة لهم وهذا لم يقرأ به أحد ألبت مع أنه كان وجه الكلام على هذا التقدير الثالث أن الله سبحانه يحكي عن الكفار اقتراحهم في الاختيار وإرادتهم أن تكون الخيرة لهم ثم ينفي هذا سبحانه عنهم وبين تفرد بالاختيار كما قال تعالى وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً ورحمة ربك خير مما يجمعون فأنكر عليهم سبحانه تخييرهم عليه وأخبر أن ذلك ليس اليهم بل إلى الذي قسم بينهم معاشهم المتضمنة لأرزاقهم ومدد أجلهم وكذلك هو الذي يقسم فضله بين أهل الفضل على حسب

عليه بمواقع الاختيار ومن يصلح له من لا يصلح وهو الذي رفع بعضهم فوق بعض درجات وقسم بينهم معايشهم ودرجات التفضيل فهو القاسم ذلك وحده لا غيره وهكذا هذه الآية بين فيها انفراده بالخلق والاختيار فانه سبحانه أعلم بمواقع اختياره كما قال تعالى واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى تأتي مثل ما أتى رسول الله أعلم حيث يجعل رسالته أي الله أعلم بالمحل الذي يصلح لاصطفائه وكرامته وتخصيصه بالرسالة والنسبة دون غيره الرابع انه نزه نفسه سبحانه عما اقتضاه شركهم من اقتراحهم واختيارهم فقال لما كان لهم الخيرة سبحانه الله وتعالى عما يشركون ولم يكن شركهم مقتضياً لاثبات خالق سواه حتى نزه نفسه عنه فتأمله فانه في غاية اللطف الخامس ان هذا نظير قوله تعالى في الحج ان الذين يدعون من دون الله لن يخلقوا ذبأباً ولو اجتمعوا له وان يسألهم الذباب شيأ لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب ماقدروا الله حق قدره ان الله لقوى عزيز ثم قال الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس ان الله سميع بصير يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم والى الله ترجع الامور وهذا نظير قوله في القصص وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون ونظير قوله في الانعام الله أعلم حيث يجعل رسالته فأخبر في ذلك كله عن علمه المتضمن لتخصيصه محال اختياره بما خصصها به لعله بأنها تصاح له دون غيرها فتدبر السباق بين هذه الآيات تجدده متضمناً لهذا المعنى دأراً عليه والله أعلم السادس أن هذه الآية مذكرة عقيب قوله ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين فعميت عليهم الانباء يومئذ فهم لا يتسألون فأما من تاب وآمن وعمل صالحاً فمضى أن يكون من المفلحين وربك يخاف ما يشاء ويختار فكما خلقهم وحده سبحانه اختار منهم من تاب وآمن وعمل صالحاً فكانوا صفوته من عباده وخيرته من خلقه وكان هذا الاختيار راجعاً الى حكمته وعلمه سبحانه لمن هو أهل له لا الى اختيار هؤلاء المشركين واقتراحهم فسبحان الله وتعالى عما يشركون

**فصل** واذا تأملت أحوال هذا الخلق رأيت هذا الاختيار والتخصيص فيه دالاً على ربوبيته تعالى ووحديته وكمال حكمته وعلمه وقدرته وأنه الله الذي لا اله الا هو فلا شريك له يخلق كخلقهم ويختار كاختياره ويدبر كتنديبه فهذا الاختيار والتدبير والتخصيص المشهود أثره في هذا العالم من أعظم آيات ربوبيته وأكبر شواهد وحدانيته وصفات جلالة وصديق رسله فنشير منه الى شيء يسير يكون منها على ما وراءه دالاً على ما سواه فخلق الله السموات سبعا فاختار العليا منها فجعلها مستقر المقرين من ملائكته واختصها بالقرب من كرسية ومن عرشه وأسكنها من شاء من خلقه فلها مزية وفضل على سائر السموات ولولم يكن الاقربا منه تبارك وتعالى وهذا التفضيل والتخصيص مع تساوى مادة السموات من آيين الأدلة على كمال قدرته وحكمته وأنه يخاف ما يشاء ويختار ومن هذا تفضيله سبحانه جنة الفردوس على سائر الجنان وتخصيصها بأن جعل عرشه سقفاً وفي بعض الآثار ان الله سبحانه غرسها بيده واختارها الخيرته من خلقه ومن هذا اختياره من الملائكة المصطفين منهم على سائرهم جبريل وميكائيل وإسرافيل وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم فذكر هؤلاء الثلاثة من الملائكة لكمال اختصاصهم واصطفائهم وقرّبهم من الله وكرم ملك غيرهم في السموات فلم يسم الا هؤلاء الثلاثة فجبريل صاحب الوحي الذي به حياة القلوب والارواح وميكائيل صاحب القطر الذي به حياة الارض والحيوان والنبات وإسرافيل صاحب الصور الذي اذا نفخ فيه أحييت نفخته باذن الله الاموات وأخرجتهم من قبورهم وكذلك اختياره

سبحانه للأنبياء من ولد آدم عليه الصلاة والسلام وهم مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا واختياره الرسل منهم وهم ثلثمائة وثلاثة عشر على ما في حديث أبي ذر الذي رواه أحمد وابن حبان في صحيحه واختياره أولى العزم منهم وهم خمسة المذكورون في سورة الأحزاب والشورى في قوله تعالى ولذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم وقال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه واختياره منهم الخليلين إبراهيم ومحمدا صلى الله عليه وسلم ومن هذا اختياره سبحانه ولد اسمعيل من أجناس بنى آدم ثم اختار منهم بنى كنانة من خزيمية ثم اختار من ولد كنانة قريشا ثم اختار من قريش بنى هاشم ثم اختار من بنى هاشم سيد ولد آدم محمدا صلى الله عليه وسلم وكذلك اختار أصحابه من جملة العالمين واختار منهم السابقين الأولين واختار منهم أهل بدر وأهل بيعة الرضوان واختار لهم من الدين أكمله ومن الشرائع أفضلها ومن الأخلاق أزكاهما وأطيبها وأطهرها واختار أمته صلى الله عليه وسلم على سائر الأمم كافي مسند الإمام أحمد وغيره من حديث بهز بن حكيم بن معاوية بن جندبة عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتم موافق سبعين أمة أتم خيرها وأكرمها على الله قال على بن المديني وأحمد حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده صحيح وظهر أثر هذا الاختيار في أعمالهم وأخلاقهم وتوحيدهم ومنازلهم في الجنة ومقاماتهم في الموقف فانهم أعلى من الناس على تل فوقهم مشرفون عليهم وفي الترمذي من حديث بريدة بن الحصيب الأسلمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الأمانة وأربعون من سائر الأمم قال الترمذي وهذا حديث حسن والذي في الصحيح من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث يمت النار والذي نفسى يده أن لا طمع أن تكونوا شجرة أهل الجنة ولم يرد على ذلك فاما أن يقال هذا أصح وأما أن يقال أن النبي صلى الله عليه وسلم طمع أن تكون أمته شجرة أهل الجنة فأعله ربه فقال انهم ثمانون صفا من مائة وعشرين صفا فلا تتافى بين الحديثين والله أعلم ومن تفضيل الله لأمته واختياره لها أنه وهبها من العلم والحلم ما لم يهبه لأمة سواها وفي مسند البزار وغيره من حديث أبي الدرداء قال سمعت أبا القاسم صلى الله عليه وآله وسلم يقول إن الله قال لعيسى ابن مريم اني اباعته من بعدك أمة أن أصابهم ما يحبون حمدوا وشكروا وإن أصابهم ما يكرهون احتسبوا وصبروا ولا حلم ولا علم قال يارب كيف هذا ولا حلم ولا علم قال أعطيتهم من حلمي وعلمي ومن هذا اختياره سبحانه وتعالى من الأمانة والبلاد خيرها وأشرقها وهي البلد الحرام فانه سبحانه اختاره لنبيه وجعله مناسك لعباده وأوجب عليهم الاتيان اليه من القربى والبعد من كل فج عريق فلا يدخلونه الا متواضعين متخشعين متذللين كاشين رؤسهم متجردين عن لباس أهل الدنيا وجعله حرما آمنا لا يفسك فيه دم ولا تصد به شجرة ولا ينفر له صيد ولا يختل خلاه ولا يلتقط لقطته للتمليك بل للتعريف ليس الا وجعل قصده مكفرا لما سلف من الذنوب ما حيا للاوزار حاملا للخطايا كما في الصحيحين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتى هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه ولم يمرض لقاصته من الثواب دون الجنة ففي السنن من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكير خبث الحديد وليس للحج المبرور ثواب دون الجنة وفي الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة قالوا

يكن البلد الأمين خير بلاده وأحبا إليه وعتاره من البلاد لما جعل عرصاتنا مناسك لصلاته فرض عليهم قصدها وجعل ذلك من آكد فروض الاسلام وأقسم به في كتابه العزيز في موضعين منه فقال تعالى وهذا البلد الأمين وقال تعالى لأنقسم بهذا البلد وليس على وجه الأرض بقعة يجب على كل قادر السعي إليها والطواف بالبيت الذي فيها غيرها وليس على وجه الأرض موضع يشرع تقبيله واستلامه وتحط الخطايا والاوارافه غير الحجر الاسود والركن اليماني وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة في النسائي والمسند بلسان صحيح عن عبد الله بن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من صلاة في مسجدي هذا بما تتصله ورواه ابن حبان في صحيحه وهذا صريح في أن المسجد الحرام أفضل بقاع الأرض على الإطلاق ولذلك كان شد الرحال إليه فرضا ولغيره مما يستحب ولا يجب وفي المسند والترمذي والنسائي عن عبد الله بن عدي بن الحرام أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو واقف على راحته بالحزورة من مكة يقول والله انك لخير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله ولولا أني أخرجت منك لما خرجت قال الترمذي هذا حديث صحيح بل ومن خصائصها كونها قبلة لاهل الأرض كلهم فليس على وجه الأرض قبلة غيرها ومن خواصها أيضا أنه يحرم استقبالها واستدبارها عند قضاء الحاجة دون سائر بقاع الأرض وأصح المذاهب في هذه المسألة أنه لا فرق في ذلك بين القضاء والبيان بضعة عشر دليلا قد ذكرت في غير هذا الموضع وليس مع المفرق ما يقادها البتة مع تناقضهم في مقدار القضاء والبيان وليس هذا موضع استيفاء الحاج من الطرفين ومن خواصها أيضا أن المسجد الحرام أول مسجد وضع في الأرض كما في الصحيحين عن أبي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أول مسجد وضع في الأرض قال المسجد الحرام قلت ثم أي قال المسجد الاقصي قلت كم بينهما قال أربعون عاما وقد أشكل هذا الحديث على من لم يعرف المراد به فقال معلوم أن سليمان بن داود الذي بنى المسجد الاقصي وبينه وبين ابراهيم أكثر من ألف عام وهذا من جهل هذا القائل فان سليمان إنما كان له من المسجد الاقصي تجديد لا تأسيسه والذي أسسه هو يعقوب بن اسحق صلى الله عليه وسلم بعد نبي ابراهيم الكعبة بهذا المقدار وما يدل على تفصيلها أن الله تعالى أخبر أنها أم القرى فالقرى كلها تبع لها وفرع عليها وهي أصل القرى فيجب أن لا يكون لها في القرى عدل فهي كما أخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الفاتحة أنها أم القرآن ولهذا لم يكن لها في الكتب الالهية عدل ومن خصائصها أنها لا يجوز دخولها لغير أصحاب الحوائج المتكررة الا باحرام وهذه خاصية لا يشاركها فيها شيء من البلاد وهذه المسألة تلقاها الناس عن ابن عباس رضی الله عنهما وقد روى عن ابن عباس بلسان لا يتجزم بمرفوعه الا يدخل أحد مكة الا باحرام من أهلها ومن غير أهلها ذكره أبو أحمد بن عدي ولكن الحاج بن أرطاة في الطريق وآخر قبله من الضعفاء والفقهاء في المسئلة ثلاثة أقوال النبي والاشباه والفرق بين من هو داخل المواقيت ومن هو قبلها فن قبلها لا يحل زوايا الاحرام ومن هو داخلها يحكمه حكم أهل مكة وهو قول أبي حنيفة والقولان الأول لأن للشافعي وأحمد ومن خواصه انه يعاقب فيه على الهمة بالسيئات وإن لم يفعلها قال تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم يذق عذاب أليم فتأمل كيف عدى فصل الإرادة هنا بالباء ولا يقال أردت بكذا الا لما ضمنه معنى فعل يرم فإنه يقال مممت بكذا فتعد من هم بأن يظلم فيه بأن يذيقه العذاب الإليم ومن هنا تصانف مقادير السيئات فيه لا كلياتها فان السيئة



جزاؤها سيئة لكن سيئة كبيرة وجزاؤها مثلها وصغيرة جزاؤها مثلها فالسيئة في حرم الله وبالله وعلى بساطه آكد وأعظم منها في طرف من أطراف الأرض ولهذا ليس من عصى الملك على بساط ملوكه كن عصاه في الموضع البعيد من داره وبساطه فهذا فصل النزاع في تضعيف السيئات والله أعلم وقد ظهر سر هذا التفضيل والاختصاص في انجذاب الأقدسة وهوى القلوب وانعطافها وعبتها لهذا البلد الأمين فغذبه للقلوب أعظم من جذب المغناطيس للحديد فهو الأولى بقول القائل

عالمه هوى كل حسن ومغناطيس أقدسة الرجال

ولهذا أخبر سبحانه أنه مثابة للناس أى يثوبون إليه على تعاقب الاعوام من جميع الاقطار ولا يقضون منه وطراً بل كلما ازدادوا له زيارة ازدادوا له اشتياقاً

لا يرجع الطرف عنها حين ينظرها حتى يعود إليها الطرف مشتاقاً

فنه كم لها من قتل وسلب وجرح وكم أنفق في حبها من الاموال والارواح ورضى المحب بمفارقة فلذ الأكباد والاهل والاحباب والاطقان مقدماً بين يديه أنواع المخاوف والمتالف والمعاطب والمشاق وهو يستلذ ذلك كله ويستطيعه ويراه لو ظهر سلطان المحبة في قلبه أطيب من نعم التحلية وترفعهم ولنتهم وليس محبا من يمسد شقاه عذابا اذا ما كان يرضى حبيبه

وهذا كله سرائقه اليه سبحانه وتعالى بقوله وطهر يتي فالتصفت هذه الاضافة الخاصة من هذا الاجلال والتعظيم والمحبة ما اقتضته كما اقتضت اضافته لعبده ورسوله الى نفسه ما اقتضت من ذلك وكذلك اضافته عباده المؤمنين اليه كستهم من الجلال والمحبة والوقار ما كستهم فكلياً أضافه الرب تعالى الى نفسه فله من المزية والاختصاص على غيره ما أوجب له الاصطفاً والاحبة ثم يكسوه بهذه الاضافة تفضيلاً آخر وتخصيصاً وجملاً زيادة على ماله قبل الاضافة ولم يوفق لفهم هذا المعنى من سوى بين الاعيان والافعال والازمان والاماكن وزعم أنه لامزية لشيء منها على شيء وإنما هو مجرد الترجيح بالمرجح وهذا القول باطل باكثر من أربعين وجهاً قد ذكرت في غير هذا الموضع ويكفي تصور هذا المذهب الباطل في فساده فإن منعباً يقتضى أن يكون ذوات الرسل كذوات أعدائهم في الحقيقة وإنما التفضيل بأمر لا يرجع الى اختصاص الذوات بصفات ومزايا لا تكون لغيرها وكذلك نفس البقاع واحدة بالذات ليس لبقعة على بقعة مزية ألبتة وإنما هو لما يقع فيها من الاعمال الصالحة فلا مزية لبقعة البيت والمسجد الحرام ومضى وعرفة والمشارع على أى بقعة سميتها من الارض وإنما التفضيل باعتبار أمر خارج عن البقعة لا يعود اليها ولا الى وصف قائم بها والله سبحانه وتعالى قد رد هذا القول الباطل بقوله تعالى فاذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أؤتى رسل الله قال الله تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالته أى ليس كل أحد أهلاً ولا صالحاً لتحمل رسالته بل لها محال مخصوصة لاتليق الا بها ولا تصلح الا لها والله أعلم بهذه المحال منكم ولو كانت الذوات متساوية كما قال هؤلاء لم يكن في ذلك رد عليهم وكذلك قوله تعالى وكذلك فتن بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين أى هو سبحانه أعلم بمن يشكروه على نعمته فيخصه بفضله ومن عليه بمن لا يشكروه فليس كل محل يصلح لشكروه واحتمال منته والتخصيص بكرامته ذوات ما اختاره واصطفاه من الاعيان والاماكن والاشخاص وغيرها مشتملة على صفات وأمر واقامة بها ليست في غيرها

ولاجلها اصطفاها الله وهو سبحانه الذى فضله على تلك الصفات وخصها بالاختيار فهذا خلقه وهذا اختياره وربك يخلق ما يشاء ويختار وما بين يعلان رأى يقتضى بان مكن البيت الحرام مساو لسائر الأماكن وذات الحجر الاسود مساوية لسائر حجارة الارض وذات رسول الله صلى الله عليه وسلم مساوية لذات غيره وانما التفضيل فى ذلك بأمور خارجة عن الذات والصفات القائمة بها وهذه الأقاويل وأمثالها من الجنائيات التى جناها المتكلمون على الشريعة ونسبوها إليها وهى بريئة منها وليس معهم أكثر من اشتراك الذوات فى أمر عام وذلك لا يوجب تساويها فى الحقيقة لأن الاختلاف قد تشترك فى أمر عام مع اختلافها فى صفاتها النفسية ومساوى الله تعالى بين ذات المسك وذات البول أبدأ ولا بين ذات الماء وذات النار أبداً والتفاوت بين بين الأمكنة الشريفة وأضدادها والذوات الفاضلة وأضدادها أعظم من هذا التفاوت بكثير فبين ذات موسى عليه السلام وفرعون من التفاوت أعظم مما بين المسك والرجيع وكذلك التفاوت بين نفس الكعبة وبين بيت السلطان أعظم من هذا التفاوت أيضاً بكثير فكيف يحمل البتة أن سواها فى الحقيقة والتفضيل باعتبار ما يقع هناك من العبادات والأذكار والدعوات ولم تقصد استيفاء الرد على هذا المنع المردود والمردول وانما قصدنا تصويره وإلى اللبيب العادل العاقل النحاكم ولا يعبأ الله وعباده بغيره شيئاً والله سبحانه لا يخصص شيئاً ولا يفضله ويرجحه إلا لمضى مقتضى تخصيصه وتفضيله نعم هو معطى ذلك المرجح وواهبه فهو الذى خلقه ثم اختاره بعد خلقه وربك يخلق ما يشاء ويختار ومن هذا تفضيله بعض الأيام والشهور على بعض غير الأيام عند الله يوم النحر وهو يوم الحج الأكبر فى السن عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال أفضل الأيام عند الله يوم النحر ثم يوم النفر وقيل يوم عرفة أفضل منه وهذا هو المعروف عند أصحاب الشافعى قالوا لأنه يوم الحج الأكبر وصيامه يكفر ستين ومائة يوم يعتق الله فيه الرقاب أكثر منه فى يوم عرفة ولأنه سبحانه يدنو فيه ثم يليى ملائكته بأهل الموقف والصواب القول الأول لأن الحديث الدال على ذلك لا يعارضه شيء يقاومه والصواب أن يوم الحج الأكبر يوم النحر لقوله تعالى وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر وثبت فى الصحيحين أن أبا بكر وعلياً رضى الله عنهما أذنا بذلك يوم النحر لا يوم عرفة وفى سنن أبى داود بإصح اسناد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم الحج الأكبر يوم النحر وذلك قال أبو هريرة وجماة من الصحابة ويوم عرفة مقدمة ليوم النحر بين يديه فإن فيه يكون الوقوف والضرع والتوبة والابتهال والاستقالة ثم يوم النحر تكون الوفاة والزياره ولهذا سعى طوافه طواف الزيارة لأنهم قد طهروا من ذنوبهم يوم عرفة ثم أذن لهم يوم النحر فزيارته والدخول عليه إلى بيته ولهذا كان فيه ذبح القرابين وحلق الرؤس ورمى الجمار ومعظم أفعال الحج وعمل يوم عرفة كالطهور والغسل بين يدي هذا اليوم وكذلك تفضيل عشر ذي الحجة على غيره من الأيام فإن أيامه أفضل الأيام عند الله وقد ثبت فى صحيح البخارى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله منه فى هذا الأيام العشر قالوا لا إلا الجهاد فى سبيل الله قال ولا الجهاد فى سبيل الله إلا رجل خرج بنفسه وماله ثم لم يرجع من ذلك بشيء وهى الأيام العشر التى أقسم الله بها فى كتابه بقوله والفجر وليل عشر ولهذا يستحب فيها الأكثر من التكبير والتهليل والتحميد كما قال النبى صلى الله عليه وسلم فأكثروا من التكبير والتهليل والتحميد ونسبتها إلى الأيام كنسبة مواضع الناسك إلى سائر البقاع ومن ذلك تفضيل شهر رمضان على سائر الشهور وتفضيل عشره الأخير على سائر الليالي وتفضيل ليلة القدر على ألف

شهر فان قلت أى العشرين أفضل عشر ذى الحجة أو العشر الاخير من رمضان وأى اللتين أفضل ليلة القدر أو ليلة الاسراء قلت أما السؤال الاول فالجواب فيه ان يقال ليلالى العشر الاخير من رمضان أفضل من ليلالى عشر ذى الحجة وأيام عشر ذى الحجة أفضل من أيام عشر رمضان وبهذا التفضيل يزول الاشتباه ويدل عليه أن ليلالى العشر من رمضان انما فصلت باعتبار ليلة القدر وهى من الليالى وعشر ذى الحجة انما فصلت باعتبار أيامه اذ فيه يوم النحر ويوم عرفة ويوم التروية وأما السؤال الثانى فقد سئل شيخ الاسلام ابن تيمية عن رجل قال ليلة الاسراء أفضل من ليلة القدر وقال آخر بل ليلة القدر أفضل فأجيب المصيب فاجاب الحمد لله أما القائل بان ليلة الاسراء أفضل من ليلة القدر ان أراد به أن تكون الليلة التى أسرى فيها بالنبي صلى الله عليه وسلم ونظائرها من كل عام أفضل لامة محمد صلى الله عليه وسلم من ليلة القدر بحيث يكون قيامها والدعاء فيها أفضل منه فى ليلة القدر فهذا باطل لم يقله أحد من المسلمين وهو معلوم الفساد بالاطراد من دين الاسلام هذا اذا كانت ليلة الاسراء تعرف عنها فكيف ولم يتم دليل معلوم لآلئ شهرها ولا عشرها ولا لآلئ عيناها بل النقول فى ذلك متفاعة محتاجة ليس فيها ما يقطع به ولا شرع للمسلمين تخصيص الليلة التى يظن أنها ليلة الاسراء بقيام ولا غيره بخلاف ليلة القدر فانه قد ثبت فى الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وفى الصحيحين عنه نحر واليلة القدر فى العشر الاواخر من رمضان وقد أخبر سبحانه أنها خير من ألف شهر فانه أنزل فيها القرآن وان أراد أن الليلة المعينة التى أسرى فيها بالنبي صلى الله عليه وسلم وحصل له فيها ما لم يحصل لغيره غيرها من غير أن يشرع تخصيصها بقيام ولاعبادة فهذا صحيح وليس اذا أعطى الله نبيه صلى الله عليه وسلم فضيلة فى مكان أو زمان يجب ان يكون ذلك الزمان والمكان أفضل من جميع الأمكنة والأزمنة هذا اذا قدر أنه قام دليل على أن انعام الله تعالى على نبيه ليلة الاسراء كان أعظم من انعامه عليه بانزال القرآن ليلة القدر وغير ذلك من النعم التى أنعم الله عليه والكلام فى مثل هذا يحتاج الى علم بمحققات الأمور ومقادير النعم التى لا تعرف الا بوحى ولا يجوز لأحد أن يتكلم فيها بلا علم ولا يعرف عن أحد من المسلمين أنه جعل الليلة الاسراء فضيلة على غيرها لاسما على ليلة القدر ولا كان الصحابة والتابعون لهم باحسان يقصدون تخصيص ليلة الاسراء بأمر من الأمور ولا يذكرونها ولهذا لا يعرف أى ليلة كانت وان كان الاسراء من أعظم فضائله صلى الله عليه وسلم ومع هذا فلا يشرع تخصيص ذلك الزمان ولا ذلك المكان بعبادة شرعية بل غارحوا الذى ابتدئ فيه نزول الوحي وكان يتحرره قبل النبوة لم يقصده هو ولا أحد من أصحابه بعد النبوة مقدمة مقامه بمكتوب لاخص اليوم الذى أنزل فيه الوحي بما دقوا لاغيره ولا خص المكان الذى ابتدئ فيه الوحي ولا الزمان بشئ ومن خص الأمكنة والأزمنة من عند معجبات لاجل هذا وأمثاله كان من جنس أهل الكتاب الذين جعلوا زمان أحوال المسيح ومواسم وعبادات كيوم الميلاد ويوم التعميد وغير ذلك من أحواله وقد رأى عمر بن الخطاب جماعة يتبادرون مكانا يصلون فيه فقال ما هذا قالوا مكان صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتريدون أن نتخذوا آثار أنبيائكم مساجد انما هلك من كان قبلكم بهذا فمن أدركته فيه الصلاة فليصل والا فليمض وقد قال بعض الناس ان ليلة الاسراء فى حق النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من ليلة القدر وليلة القدر بالنسبة الى الامة أفضل من ليلة الاسراء فهذه الليلة فى حق الامة أفضل لهم وليلة الاسراء فى حق رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل له فان قيل فأيهما أفضل يوم الجمعة أو يوم عرفة فقد روى ابن جابر فى صحيحه من حديث

أنه يرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تطلع الشمس على يوم أفضل من يوم الجمعة وفيه أيضاً حديث تميم  
 أن أوس خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة وقد ذهب بعض العلماء إلى تفضيل يوم الجمعة على يوم عرفة  
 محتجاً بهذا الحديث وحكى القاضي أبو يعلى رواية عن أحمد أن ليلة الجمعة أفضل من ليلة القدر والصواب أن يوم الجمعة  
 أفضل أيام الأسبوع ويوم عرفة ويوم التحرر أفضل أيام العام وكذلك ليلة القدر وليلاً للجمعة ولهذا كان لوقعة الجمعة  
 يوم عرفة منزلة على سائر الأيام من وجوه متعددة أحدها اجتماع اليومين اللذين هما أفضل الأيام الثلاث أنه اليوم الذي  
 الذي فيمساءه تحققة الأجوبة وأكثر الأحوال أنها آخر ساعة بعد العصر وأهل الموقف كلهم اذذاك واقفون للدعاء  
 والتضرع الثالث موافقته ليوم وقعة رسول الله صلى الله عليه وسلم الرابع أن فيه اجتماع الخلائق من أقطار الأرض  
 للخطبة وصلوات الجميع ووافق ذلك اجتماع أهل عرفة يوم عرفة فيحصل من اجتماع المسلمين في مساجدهم وموقفهم من  
 الدعاء والتضرع ما لا يحصل في يوم سواه الخامس أن يوم الجمعة يوم عيد ويوم عرفة يوم عيد لاهل عرفة ولذلك  
 كره لمن بعرفة صومه وفي النسائي عن أبي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن صوم يوم عرفة  
 بعرفة وفي استلذه نظر فإن مهدي بن حرب الجوزي ليس بمعروف ومداره عليه ولكن ثبت في الصحيح  
 من حديث أم الفضل أن نساء تماروا عندها يوم عرفة في صيام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال بعضهم هو  
 صائم وقال بعضهم ليس بهائم فارتسأت إليه بتدح لب وهو واقف على بعيره بعرفة فشر به وقد اختلف في حكمة  
 استحباب فطر يوم عرفة بعرفة فقالت طائفة ليتقوى على الدعاء وهذا قول الحربي وغيره وقال غيرهم منهم شيخ  
 الإسلام ابن تيمية الحكيم فيه أنه عيد لاهل عرفة فلا يستحب صومه لهم قال والدليل عليه الحديث الذي في السنن  
 عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال يوم عرفة ويوم النحر وأيام منى عيدنا أهل الإسلام قال شيخنا وإنما يكون  
 يوم عرفة عيداً في حق أهل عرفة لاجتماعهم فيه بخلاف أهل الآصار فانهم إنما يجتمعون يوم النحر فكان هو العيد  
 في حقهم وللمقصود أنه إذا اتفق يوم عرفة يوم جمعة فقد اتفق عيدان معاً السادس أنه وافق ليوم أكمل الله تعالى  
 دينه لعباده المؤمنين وأتمم نعمته عليهم كما ثبت في صحيح البخاري عن طارق بن شهاب قال جاء يهودي إلى عشرين  
 الخطاب فقال يا أمير المؤمنين آية تقرأونها في كتابكم لو علينا معشر اليهود نزلت ونعلم ذلك اليوم الذي نزلت فيه  
 لا نتخذناه عيداً قال أي آية قال اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً فقال عمر  
 ابن الخطاب أتى لأعلم اليوم الذي نزلت فيه والمكان الذي نزلت فيه نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمرفة يوم  
 جمعة ونحن واقفون معه بعرفة السابع أنه موافق ليوم الجمع الأكبر والموقف الأعظم يوم القيامة فإن القيمة تقوم  
 يوم الجمعة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خالق آدم وفيه أدخل الجنة  
 وفيه أخرج منها وفيه تقوم الساعة وفيه ساعة لا يوافقها فيه عبد مسلم سأل الله خيراً إلا أعطاه إياه ولهذا شرع  
 الله سبحانه وتعالى لعباده يوماً يجتمعون فيه فيذكرون المبدأ والمعاد والجنة والنار وأدخر الله تعالى لهذه الأمة يوم  
 الجمعة إذ فيه كان المبدأ وفيه المعاد ولهذا كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ في حجره سورتي السجدة وهل  
 أتى على الإنسان لاشتغالها على ما كان وما يكون في هذا اليوم من خلق آدم وذكر المبدأ والمعاد ودخول الجنة والنار  
 فكان يذكر الأمة في هذا اليوم بما كان فيه وما يكون فيهكذا يتذكر الإنسان بأعظم مواقف الدنيا وهو يوم عرفة  
 الموقف الأعظم بين يدي الرب سبحانه في هذا اليوم بينه ولا يتنصف حتى يستقر أهل الجنة في منازلهم وأهل

النار في منازلهم الثامن أن الطاعة الواقعة من المسلمين يوم الجمعة وليلة الجمعة أكثر منها في سائر الأيام حتى أن أكثر أهل الفجور يجتمعون يوم الجمعة وليلته ويرون أن من تجرأ فيه على معاصي الله عز وجل جعل الله عقوبته ولم يمهله وهذا أمر قد استقر عندهم وعلوه بالتجارب وذلك لعظم اليوم وشرفه عند الله واختيار الله سبحانه له من بين سائر الأيام ولا ريب أن للوقفة فيعززة على غيره التاسع أنه موافق ليوم المزيد في الجنة وهو اليوم الذي يجمع فيه أهل الجنة في واد فسيح وينصب لهم منابر من لؤلؤ ومنابر من ذهب ومنابر من زبرجد ويقوت على كسبان المسك فينظرون ربههم تبارك وتعالى ويتجلى لهم فيرونه عيانا ويكون أسرعهم موافقة لعجلهم رواحا إلى المسجد وأقربهم منه أقربهم من الإمام فأهل الجنة مشتاقون إلى يوم المزيد فيها لما ينالون فيه من الكرامة وهو يوم جمعة فإذا وافق يوم عرفة كان له منزلة واختصاص وفضل ليس لغيره العاشر أنه يدنو الرب تبارك وتعالى عشية يوم عرفة من أهل الموقف ثم يباهي بهم الملائكة فيقول ما أراد هؤلاء أشهدكم أنني قد غفرت لهم ويحصل مع ذنوبهم تبارك وتعالى ساعة الاجابة التي لا يردي فيها سائلا يسأل خيرا فيقربون منه بدعائه والتضرع إليه في تلك الساعة ويقرب منهم تعالى نوعين من القرب أحدهما قرب الاجابة المحققة في تلك الساعة والثاني قرب الخصاص من أهل عرفة ومباهاته بهم ملائكته فتستشعر قلوب أهل الايمان هذه الأمور فتزداد قوة إلى قوتها وفرحا وسرورا وابتهاجا ورجاء لفضل ربها وكرمه فينبه الوجوه وغيرها فضلت وقفة يوم الجمعة على غيرها وأما ما استفاض على ألسنة العوام بانها تعدل ثنتين وسبعين حجة فباطل لا أصل له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من الصحابة والتابعين وأما أعلم

(فصل) والمقصود أن الله سبحانه وتعالى اختار من كل جنس من أجناس المخلوقات أطيبه واختصه لنفسه وارضاء دون غيره فإنه تعالى طيب لا يجب الا الطيب ولا يقبل من العمل والكلام والصدقة الا الطيب فالطيب من كل شيء هو مختاره تعالى وأما خلقه تعالى فظام للنوعين وبهذا يعلم عنوان سعادة العبد وشقاوته فان الطيب لا يناسبه الا الطيب ولا يرضى الابوه ولا يسكن الا اليه ولا يطمئن قلبه الا به فله من الكلام والكلام الطيب الذي لا يصعد إلى الله تعالى الا هو وهو أشد شيء نفرة عن الفحش في المقال والتفحش في اللسان البذي والكذب والغيبة والفتنة والبهت وقول الزور وكل كلام خبيث وكذلك لا يألف من الاعمال الا أطيبها وهي الاعمال التي اجتمعت على حسنها الفطر السليمة مع الشرائع النبوية وزكيتها العقول الصحيحة فاتفق على حسنها الشرع والعقل والفطرة مثل أن يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا ويؤثر مرضاته على هواه ويتجنب إليه بمجده وطاقته ويحسن إلى خلقه ما استطاع فيفعل بهم ما يحب أن يفعلوا به ويعاملهم بما يحب أن يعاملوه به ويدعهم بما يحب أن يدعوه منه وينصحهم بما ينصح به نفسه ويحكم لهم بما يحب أن يحكم له به ويعمل أدام ولا يحلمهم أذاه ويكف عن أعراضهم ولا يقابلهم بما نالوا من عرضه واذا رأى لهم حسنا أذاعه واذا رأى سيئا كتمه وبقم أعارهم ما استطاع فيأبطل شريرة ولا يناقض لله أمرا ولا نهيًا وله أيضا من الاخلاق أطيبها وأزكاها كالحلم والوقار والسكينة والرحم والصبور والوفاء وسهولة الجانب ولين العريكة والصدق وسلامة الصدر من الغل والغش والحقد والحسد والتواضع وخفض الجناح لأهل الايمان والعمرة والنفقة على أعداء الله وصيانة الوجه عن بذله وتذلل لغير الله والعفة والشجاعة والسخاء والمروءة وكل خلق اتفقت على حسن الشرائع والفطر والعقول وكذلك لا يختار من المطاعم الا أطيبها

وهو الحلال المني المرى الذى يغذى البدن والروح أحسن تغذية مع سلامة العبد من تبعته وكذلك لا يختار من المتاح الأطيبا وأزكاها ومن الرائحة الأطيبا وأزكاها ومن الأصحاب والعشراء الا الطيبين منهم فرحه طيب وبدنه طيب وخلقه طيب وعمله طيب وكلامه طيب ومطعمه طيب ومشربه طيب وملبسه طيب ومنكحه طيب ومدخله طيب ومخرجه طيب ومنقلبه طيب ومثواه كله طيب فهذا بمن قال الله تعالى فيه الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ومن الذين يقول لهم خزنة الجنة سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين وهذه الفاء تقتضى السبية أى بسبب طيبكم ادخلوها وقال تعالى الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات وقد فسرت الآية بان الكليثات الخبيثات والخبيثين الكليثات للطيبين وفسرت بان النساء الطيبات للرجال الطيبين والنساء الخبيثات للرجال الخبيثين وهى تعم ذلك وغيره فالكليثات والأعمال والنساء الطيبات لمنسبها من الطيبين والكليثات والأعمال والنساء الخبيثات لمنسبها من الخبيثين فانه سبحانه وتعالى جعل الطيب بخذا فيه فى الجنة وجعل الخبيث بخذا فيه فى النار فجعل الدور ثلاثا دارا أخلصت للطيبين وهى حرام على غير الطيبين وقد جمعت كل طيب وهى الجنة ودارا أخلصت للخبيث والخباثت ولا يدخلها الا الخبيثون وهى النار ودارا امتزج فيها الطيب والخبيث وخطب بينهما وهى هذه النار ولهذا وقع الابتلاء والمحنة بسبب هذا الامتزاج والاختلاط وذلك بموجب الحكمة الالهية فاذا كان يوم مهاد الخليفة ميز الله الخبيث من الطيب فجعل الطيب أهله فدار على حدة لا يخاطبهم غيرهم وجعل الخبيث أهله فدار على حدة لا يخاطبهم غيرهم فعدا لا مولى الى دارين فقط الجنة وهى دار الطيبين والنار وهى دار الخبيثين وأنشأ الله تعالى من أعمال الفريقين نوابهم وعقابهم فجعل طيبات أقوال هؤلاء وأعمالهم وأخلاقهم هى عين نعيمهم ولذاتهم أنشأ لهم منها أكل أسباب النعيم والسرور وجعل خبيثات أقوال الآخرين وأعمالهم وأخلاقهم هى عين عذابهم وآلامهم فأنشأ لهم منها أعظم أسباب العقاب والآلام حكمة بالغة وعزة باهرة قاهرة ليرى عباده كمال ربوبيته وجلال حكمته وعلمه وعدله ورحمته ولعلم أعدائه أنهم كانوا هم المفسرين الكذابين لا يرسله البررة الصادقون قال الله تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون ليبين لهم النذى يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين والمقصود أن الله سبحانه جعل للسعادة والشقاوة عنوانا يعرفان به فالسعيد الطيب لا يليق به الا طيب ولا يأتى الا طيبا ولا يصدر منه الا طيب ولا يلبس الا طيبا والشقى الخبيث لا يليق به الا خبيث ولا يأتى الا خبيثا ولا يصدر منه الا الخبيث فالخبيث يتفجر من قلبه الخبث على لسانه وجوارحه والطيب يتفجر من قلبه الطيب على لسانه وجوارحه وقد يكون فى الشخص مادتان فأيهما غلب عليه كان من أهلها فان أراد الله به خيرا طهره الله من المادة الخبيثة قبل الموافاة فيوافيه يوم القيامة مطهرا فلا يحتاج الى تطهيره بالنار فيطهره منها ما يوقفه له من التوبة النصوح والحسنات المسحية والمصائب المكفرة حتى يلقى الله وماعليه خطيئة وبمسك عن الآخر مواد التطهير فيلقاه يوم القيامة بمادة خبيثة ومادة طيبة وحكمته تعالى تأنى أن يجاوره أحد فى داره بمجاثمة فيدخله النار طهرا له وتصفية وسبكافذا خاضت سييكة ايمانه من الخبث صلح حيث لجواره ومساكنة الطيبين من عباده واقامة هذا النوع من الناس فى النار على حسب سرعة زوال تلك الخباثات منهم وبطئها فأسرعهم زوالا وتطهيراً أسرعهم خروجاً وأبطأهم أبطؤم خروجا جزاء وفاقا وملا بك بظلام المبيد ولما كان المشترك خبيث المنصر خبيث الذات لم تطهر النار خبثه بل

لو خرج منها اعدا حيشا كما كان كالكلب اذا دخل البحر ثم خرج منه فلذلك حرم الله تعالى على المشرك الجنة ولما كان المؤمن الطيب الطيب مبرا من الخباثات كانت النار حراما عليه اذ ليس فيه ما يقتضى تطهيره بها فسيحان من بهرت حكمته العقول والالباب وشهدت فطرة عباده وعقولهم بانه احكم الحاكمين ورب العالمين لا اله الا هو

(فصل) ومن ههنا تعلم اضطرار العباد فوق كل ضرورة الى معرفة الرسول وما جاء به وتصديقها اخبر بمواطعة فيما امر فانه لا سبيل الى السعادة والفلاح الا في الدنيا ولا في الآخرة الا على ايدي الرسل ولا سبيل الى معرفة الطيب والخبيث على التفصيل الا من جهمتم ولا ينال رضا الله البتة الا على ايديهم فالطيب من الاعمال والاخوال والاخلاق ليس الا هنيئهم وما جئوا به فهم الميزان الراجح الذي على اقوالهم واعمالهم وأخلاقهم توزن الاقوال والاخلاق والاعمال وبتابعهم يتميز أهل الهدى من أهل الضلال فالضرورة اليهم اعظم من ضرورة البدن الى روحه والعين الى نورها والروح الى حياتها فأى ضرورة وحاجة فرضت فضرورة العبد وحاجته الى الرسل فوقها بكثير وما ظنك بمن اذا غاب عنك هديه وما جاء به طريقة عين فسد قلبك وصار كالحوت اذا فارق الماء ووضع في القفلة لخال العبد عند مفارقة قلبه لما جاء به الرسول كهذه الحال بل اعظم ولكن لا يحس بهذا الا قلب حى وما لجرح بيت ايلام واذا كان سعادة العبد في الدارين معلقة بهدى النبي صلى الله عليه وسلم فيجب على كل من نصح نفسه وأحب نجاتها وسعادتها أن يعرف من هديه وسيرته وشأنه ما يخرج به عن الجاهلين به ويدخل به في عداد أتباعه وشيعته وحزبه والناس في هذا بين مستقل ومعتكز ومعلوم والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

(فصل) وهذه كلمات يسيرة لا يستغنى عن معرفتها من لما أدى همه الى معرفة نبيه صلى الله عليه وسلم وسيرته وهديه اقتضاهما الخاطر المكثود على عجره وبجره مع البضاعة المازجة التي لا تفتح لها ابواب السدود ولا يتنافس فيها المتنافسون مع تعليقها في حال السفر لا الاقامة والقلب بكل واد منه شعبة والهمة قد تفرقت شذر مذر والكتب مفقود ومن ينتح باب العلم لمذاكرته معدوم غير موجود فعود العلم النافع الكفيل بالسعادة قد أصبح ذاو يورعه قد أوحش من أهله وعاد منهم غاليا فلسان العالم قد ملئ بالغلول مضاربة لقلبة الجاهلين وعادت موارد شفاثه وهي معاطبه لكثرة المتحرفين والمحرفين فليس له معول الا على الصبر الجليل وماله ناصر ولا معين الا الله وحده وهو حسبنا ونعم الوكيل

(فصل) في نسبة صلى الله عليه وسلم وهو خير أهل الارض نسبا على الاطلاق فلينسب من الشرف أعلى ذروة وأعداؤه كانوا يشهدون له بذلك ولهذا شهد له به عدوه اذ ذاك أبو سفيان بين يدي ملك الروم فأشرف القوم قومه وأشرف القبائل قبيلته وأشرف الانخاذ فغنه فهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي ابن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر ابن نزار بن معد بن عدنان الى ههنا معلوم الصحة متفق عليه بين النسايب ولا خلاف فيه البتة وما فوق عدنان مختلف فيه ولا خلاف بينهم أن عدنان من ولد اسمعيل عليه السلام واسمعيل هو الذبيح على القول الصواب عند علماء الصحابة والتابعين ومن بعدهم وأما القول بانه اسحق فباطل بأكثر من عشرين وجهاً وسمعت شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه يقول هذا القول انما هو متلقى عن أهل الكتاب مع أنه باطل بنص كتابهم فان فيه ان الله

أمر إبراهيم أن يذبح ابنه بكره وفي لفظ وحيد ولا يشك أهل الكتاب مع المسلمين أن اسمعيل هو بكر أولاده والذي غر أصحاب هذا القول أن في التوراة التي بأيديهم أذبح ابنك اسحق قال وهذه الزيادة من تحريفهم وذهابهم لأنها تناقض قوله أذبح بكرك ووحيدك ولكن اليهود حدثت بني اسمعيل على هذا الشرف وأحبوا أن يكون لهم وأن يسوقوه إليهم ويحتازوه دون العرب وبأنى الله إلا أن يجعل فضله لاهله وذئف يسوغ أن يقال إن الذئب اسحق والله تعالى قد بشر أم اسحق به وابنه يعقوب فقال تعالى عن الملائكة أنهم قالوا لإبراهيم لما أتوه بالبشرى لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط وامرأته قائمة فضحكت فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب فقال أن يبشرها بأنه يكون له ولد ثم يأمر بذبحه ولا ريب أن يعقوب داخل في البشارة فتناول البشارة لاسحق ويعقوب في اللفظ واحد وهذا ظاهر الكلام وسياقه فان قيل لو كان الأمر كما ذكرتموه لكان يعقوب مجروراً عطفاً على اسحق فكانت القراءة ومن وراء اسحق يعقوب أى ويعقوب من وراء اسحق قيل لا يمنع الرفع أن يكون يعقوب مبشراً به لأن البشارة قول مخصوص وهي أول خير صادق وقوله تعالى ومن وراء اسحق يعقوب جملة متضمنة لهذه القيود فتكون بشارة بل حقيقة البشارة هي الجملة الخبرية ولما كانت البشارة قولاً كان موضع هذه الجملة نصفاً على الحكاية بالقول كأن المعنى وقتلها من وراء اسحق يعقوب والقائل إذا قال بشرت فلانا بقدم أخيه وثقله في أثره لم يعقل منه إلا بشارة بالأمرين جميعاً هنا مما لا يستريب ذو فهم فيه البتة ثم يضعف الجر أمر آخر وهو ضعف قولك مرتت بزيد ومن بعده عمر ولأن العاطف يقوم مقام حرف الجر فلا يفصل بينه وبين المجرور كما لا يفصل بين حرف الجر والمجرور ويدل عليه أيضاً أن الله سبحانه لما ذكر قصة إبراهيم وابنه الذئب في سورة الصافات قال فلبسها أسلماً وتله للجبين ونادياها أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا إنا كنا لك بنجرى المحسنين إن هذا هو البلاء المبين وفديناهم بذي عظيم وترنا عليه في الآخرين سلام على إبراهيم كنكلم بنجرى المحسنين انهم من عبادنا المؤمنين ثم قال تعالى وبشرنا باسحق نبياً من الصالحين فهذه بشارة من الله تعالى له شكرًا على صبره على ما أمره وهنا ظاهر جداً أن المبشر به غير الأول بل هو كائن فيه فان قيل فالبشارة الثانية وقعت على نبوته أى لما صبر الأب على ما أمره وأسلم الولد لأمر الله جازاه الله على ذلك بأن أعطاه النبوة قبل البشارة وقعت على المجموع على ذاته ووجوده وأن يكون نبياً وهذا نصب نبياً على الحال المقدرة أى مقدراً نبوته فلا يمكن اخراج البشارة أن تقع على الأصل ثم تنصب بالحال التابعة الجارية مجرى الفضلة هذا محال من الكلام بل إذا وقعت البشارة على نبوته فوقوعها على وجوده أولى وأحرى وأيضاً فلا ريب أن الذئب كان بمكة ولذلك جعلت القرابين يوم النحر بها كما جعل السعى بين الصفا والمروة ورمى الجمار تذكيراً لأشأن اسمعيل وأمه وإقامة لذكر الله ومعلوم أن اسمعيل وأمه هما الذين كانا بمكة دون اسحق وأمه ولهذا اتصل مكان الذئب وزمانه بالبيت الحرام الذى اشترك في بنائه إبراهيم واسمعيل وكان النحر بمكة من تمام حج البيت الذى كان على يد إبراهيم وابنه اسمعيل زماناً ومكاناً ولو كان الذئب بالشام كما يزعم أهل الكتاب ومن تلقى عنهم لكانت القرابين والنحر بالشام لا بمكة وأيضاً فان الله سبحانه سمى الذئب حليماً لأنه لا أحلم ممن أسلم نفسه للذئب طاعة لربه ولما ذكر اسحق سبه عليهما فقال تعالى هل أظنك حديث ضيف إبراهيم المكرمين إذ دخلوا عليه فقالوا سلاماً قال سلام قوم منكرون إلى أن قال قالوا لا تخف وبشروه بغلام عليم وهذا اسحق بلا ريب لأنه من امرأته وهي المبشرة به وأما اسمعيل فمن السرية وأيضاً فأنهما بشرا به على الكبر والياس من الولد وهذا بخلاف اسمعيل فإنه ولد



قبل ذلك وأيضاً فإن الله سبحانه أجرى العادة البشرية أن بكر الاولاد أحب الى الوالدين من بعده وابراهيم عليه السلام لما سأل ربه الولد ووجه له تعلقت شعبة من قلبه بحبته والله تعالى قد اتخذ خليلاً والخلعة منصب يقتضي توحيد المحبوب بالحببة وأن لا يشارك بينه وبين غيره فلما أخذ الولد شعبة من قلب الوالد جاءت غير الخلعة تتزعمها من قلب الخليل فأمره بذبح المحبوب فلما أقدم على ذبحه وكانت محبة الله أعظم عنده من محبة الولد خلصت الخلعة حينئذ من شوائب المشاركة فلم يبق في الذبح مصلحة اذ كانت المصلحة انما هي في العزم وتوطين النفس فيه فقد حصل المقصود ففسخ الأمر وفدى الذبيح وصدق الخليل الرؤيا وحصل مراد الرب ومعلوم أن هذا الامتحان والاختبار انما حصل عند أول مولود ولم يكن ليحصل في المولود الآخر دون الاول بل لم يحصل عند المولود الآخر من مزاحمة الخلعة ما يقتضي الأمر بذبحه وهذا في غاية الظهور وأيضاً فإن سارة امرأة الخليل صلى الله عليه وسلم غارت من هاجر وابنها أشد الغيرة فلما كانت جارية فلما ولد اسمعيل وأحبه أبوه اشتدت غيرة سارة فأمر الله سبحانه أن يعيد عنها هاجر وابنها يسكنها في أرض مكة ليبرد عن سارة حرارة الغيرة وهذا من رحمته وألفته فكيف يأمره سبحانه بعد هذا أن يذبح ابنها ويدع ابن الجارية بحاله هذا مع رحمة الله لها وابعاد الضرر عنها وجبريل كيف يأمر بعد هذا بذبح ابنها دون ابن الجارية بل حكته البالغة اقتضت أن يأمر بذبح ولد السرية لئلا يترك قلبه على ولدها وتبدل تقوى الغيرة رحمة ويظهر لها بركة هذه الجارية وولدها وأن الله لا يضيع بيتاً هذه وابنها منهم و يرى عباده جبره بعد الكسر ولطفه بعد الشدة وأن عاقبة صبر هاجر وابنها على البعد والوحدة والغربة والتسليم الى ذبح الولد آلت الى ما آلت اليه من جعل آثارهما ومواطن أقدامهما مناسك لعباده المؤمنين ومتعبات لهم الى يوم القيامة وهذه ستة تعالى فيمن ير يدرعه من خلقه أن يمن عليه بعد استضعافه وذله وانكساره قال تعالى ويزيد أن ممن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ولترجع الى المقصود من سيرته صلى الله عليه وسلم وهديه وأخلاقه ولا خلاف أنه ولد صلى الله عليه وسلم بحوف مكة وأن مولده كان عام الفيل وكان أمر الفيل مقدمة قدمها الله لنبهه وبيتها والافاضاب الفيل كانوا نصارى أهل الكتاب وكان دينهم خيراً من دين أهل مكة اذ ذاك لأنهم كانوا عبداً أو ثان فصرهم الله على أهل الكتاب نصراً لاصنع للبشر فيه ارهاصاً وتقدمة للنبي صلى الله عليه وسلم الذي خرج من مكة وتعظيماً للبيت الحرام واختلاف وفاة أبيه عبد الله هل توفي ورسول الله صلى الله عليه وسلم هل أوتوفى بعد ولادته على قولين أحدهما أنه توفي ورسول الله صلى الله عليه وسلم هل أوتوفى بعد ولادته بسبعة أشهر ولا خلاف أن أممات بين مكة والمدينة بالابواء منصرفها من المدينة من زيارة أخواله ولم يستكمل اذ ذاك سبع سنين وكفله جده عبد المطلب وتوفي ورسول الله صلى الله عليه وسلم نحو ثمان سنين وقيل ست وقيل عشر ثم كفله عمه أبو طالب واستمرت كفالته له فلما بلغ ثنى عشرة سنة خرج به عمه الى الشام وقيل كانت سنة تسع سنين وفي هذه الحرجة رآه بحيرا الراهب وأمر عمه أن لا يقدم به الى الشام خوفاً عليه من اليه ودفعته عنه مع بعض غلبانه الى المدينة ووقع في كتاب الترمذى وغيره أنه بعثه ببالا وهو من القلط الواضح فلما بللا اذ ذاك لعله لم يكن موجوداً وإن كان فلم يكن مع عمه ولا مع أبي بكر وذكر البزار في مسنده هذا الحديث ولم يقل وأرسل معه عمه بلالا ولكن قال رجلاً فلما بلغ خمساً وعشرين سنة خرج الى الشام في تجارة فوصل الى مصرى ثم رجع فوج عقبره جوعه خديجة بنت خويلد وقيل تزوجها

وله ثلاثون سنة وقيل إحدى وعشرون وسنها أربعون وهي أول امرأة تزوجها وأول امرأة ماتت من نساءه ولم ينكح عليها غيرها وأمره جبريل أن يقرأ عليها السلام من ربها ثم حجب الله إليه الخلوة والتعبد له وكان يخلو بنار حرا - يتعبد فيه الليالي ذوات العدد وبغضت إليه الأوثان ودين قومه فلم يكن شيء أبغض إليه من ذلك فلما كل له أربعون أشرقت عليه أنوار النبوة وأكرمه الله تعالى برسالته وبعثه إلى خلقه واختصه بكرامته وجعله أميته بينه وبين عباده ولا خلاف أن مبعثه صلى الله عليه وسلم كان يوم الاثنين واختلف في شهر المبعث فقيل لثمان ماضين من ربيع الأول سنة إحدى وأربعين من عام الفيل هذا قول الأكثرين وقيل بل كان ذلك في رمضان واحتج هؤلاء بقوله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن قالوا أول ما أكرمه الله تعالى بنبوته أنزل عليه القرآن وإلى هذا ذهب جماعة منهم يحيى الصرصري حيث يقول في نوحيته

وأنت عليه أربعون فأشرقت شمس النبوة منه في رمضان

والأولون قالوا إنما كان أنزل القرآن في رمضان جملة واحدة في ليلة القدر إلى بيت العزة ثم أنزل منجها بحسب الوقائع في ثلاث وعشرين سنة وقالت طائفة أنزل فيه القرآن أي في شأنه وتعظيمه وفرض صومه وقيل كان ابتداء المبعث في شهر رجب وكل الله له من مراتب الوحي مراتب عديدة (أحداها) الرؤيا الصادقة وكانت مبدأ وحيه صلى الله عليه وسلم وكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح (الثانية) ما كان يلقيه الملك في روعه وقلبه من غير أن يراه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم إن روح القدس نفث في روعي أنه لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب ولا يحملكم استبطاء الرزق على أن تطلبوه بمعصية الله فإن ما عند الله لا ينال إلا بطاعته (الثالثة) أنه صلى الله عليه وسلم كان يعمل له الملك رجلا فيخاطبه حتى يعي عنه ما يؤوله وفي هذه المرتبة كان يراه الصحابة أحيانا (الرابعة) أنه كان يأتيه في مثل صلصلة الجرس وكان أشده عليه فيلتبس به الملك حتى إن جبينه ليتفصد عرقا في اليوم الشديد البرد وحتى إن راحلته لتبرك به إلى الأرض 'ذاكلنزا' كبها ولقد جاء الوحي مرة كذلك وغنم على نغذ زيد بن ثابت فتقلت عليه حتى كادت ترضها (الخامسة) أنه يرى الملك في صورته التي خلق عليها فيوحى إليه ما شاء الله أن يوحيه وهذا وقع له مرتين كما ذكر الله ذلك في سورة النجم (السادسة) ما أوحاه الله إليه وهو فوق السموات ليلة المراج من فرض الصلاة وغيرها (السابعة) كلام الله له أنه إلى بلا واسطة ملك كما كلم الله موسى بن عمران وهذه المرتبة هي ثالثة موسى قطعا بنص القرآن وثبوتنا لتينا صلى الله عليه وسلم هو في حديث الاسراء وقد زاد بعضهم مرتبة ثامنة وهي تكليم الله له كفاحا من غير حجاب وهذا على منذهب من يقول انه صلى الله عليه وسلم رأى ربه تبارك وتعالى وهي مسألة خلاف بين السلف والخلف وإن كان جمهور الصحابة بل كلهم مع عائشة كما حكاه عثمان بن سعيد الدارمي إجماعا للصحابة

فصل في ختانه صلى الله عليه وسلم وقد اختلف فيه على ثلاثة أقوال (أحداها) أنه ولد محتونا مسرورا وروى في ذلك حديث لا يصح ذكره أبو الفرج الجوزي في الموضوعات وليس فيه حديث ثابت وليس هذا من خواصه فإن كثيرا من الناس يولد محتونا وقال الميموني قلت لأبي عبد الله مسألة سئلت عنها ختان ختن صيا فلم يستصص قال إذا كان الختان جالوز نصف الحشفة إلى فوق فلا يبعد لأن الحشفة تغلط وكبسا غلطت ارتفع الختان فلما إذا كان الختان دون النصف فكنت أرى أن يبعد قلت فإن الإعادة شديدة جدا وقد يخاف عليهم

الإعادة فقال لأدري ثم قال لي فإن هنا رجلا ولد لمان عتونه فاعتقه فلذلك غشا شديدا فقلت لماذا كان الله قد كفناك المؤنة فما غمك بهذا انتهى وحدثني صاحبنا أبو عبد الله محمد بن عثمان الخليلي المحدث بيت المقدس أنه ولد كذلك وأن أهله لم يحتنوه والناس يقولون لمن ولد كذلك خنته القمر وهذا من خرافاتهم (القول الثاني) أنه ختن صلى الله عليه وسلم يوم شق قلبه الملائكة عند ظهرك حليمة (القول الثالث) أن جده عبد المطلب خنته يوم سابعه وصنع للمأدبة وسماه محمدا قال أبو عمرو بن عبد البر وفي هذا الباب حديث مسند غريب حدثنا أحمد ابن محمد بن أحمد حدثنا محمد بن عيسى حدثنا يحيى بن أيوب العلاف حدثنا محمد بن أبي السري العسقلاني حدثنا الوليد بن مسلم عن شعيب عن عطاء الخراساني عن عكرمة عن ابن عباس أن عبد المطلب ختن النبي صلى الله عليه وسلم يوم سابعه وجعل للمأدبة وسماه محمدا صلى الله عليه وسلم قال يحيى بن أيوب طابت هذه الحديث فلم أجده عند أحد من أهل الحديث ممن لقيناه الا عند ابن أبي السري وقد وقعت هذه المسئلة بين رجلين فاضلين صنف أحدهما مصنفنا في أنه ولد عتونه وأجلب فيمن الأحاديث التي لا خطام لها ولا زمام وهو كمال الدين بن طلحة فنقصه عليه كمال الدين بن العديم وبين فيه أنه ختن على عادة العرب وكان عموم هذه السنة للعرب قاطبة مغنيا عن نقل معين فيها والله أعلم

﴿فصل في أمهاته صلى الله عليه وسلم اللاتي أرضعنه﴾ فنهن ثوبية مولاة أبي لُبب أرضعت أياها وأرضعت معه أبا سلمة عبد الله بن عبد الأشد المخزومي بلبن ابنها مسروح وأرضعت معها عمه حمزة بن عبد المطلب واختلف في إسلامها فانه أعلم ثم أرضعت حليمة السعدية بلبن ابنها عبد الله أخى أنيسة وجدامة وهي الشيا ولاد الحرث بن عبد العزي بن رفاعة السعدى واختلف في اسلام أبيه من الرضاعة فانه أعلم وأرضعت معه ابن عمه أباسفيان بن الحارث بن عبد المطلب وكان شديد العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أسلم عام الفتح وحسن إسلامه وكان عمه حمزة مسترضعا في بني سعد بن بكر فأرضعت أمه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما وهو عند أمه حليمة فكان حمزة رضيع رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجهين من جهة ثوبية ومن جهة السعدية

﴿فصل في حواضنه صلى الله عليه وسلم﴾ فنهن أمه أمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب ومنهن ثوبية وحليمة والشيا ابتها وهي أخته من الرضاعة كانت تحضنه مع أمها وهي التي قدمت عليه في وفد هوازن فبسط لها رداءه وأجلسها عليه رعاية لحقها ومنهن الفاضلة الجلييلة أم أيمن بركة الحيشية وكان ورثها من أيمن وكانت دايتها وزوجها من جبه زيد بن حارثة فولدت له أسامة وهي التي دخل عليها أبو بكر وعمر بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وهي تبكى قائلا يأم أيمن ما يبكيك فما عند الله خير لرسوله قالت اني لأعلم أن ما عند الله خير لرسوله وانما أبكى لاقطاع خبر السبا فوجبتها على البكاء فبكيا

﴿فصل في مبعثه صلى الله عليه وسلم وأول ما نزل عليه﴾ بئته الله على رأس أربعين وهي رأس الكلال قبل ولها تبعث الرسل وأما ما يذكر عن المسيح أنه رفع إلى السماء وله ثلاث وثلاثون سنة فهذا لا يعرف له أثر متصل يجب المصير اليه وأول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمر النبوة الرؤيا فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح قبل وكان ذلك ستة أشهر ومدة النبوة ثلاث وعشرون سنة فهذه الرؤيا جزء من ستة وأربعين جزءا والله أعلم ثم كرمه الله تعالى بالنبوة فجاءه الملك وهو باقر حراء وكان يحب الخلوة فيه فأول ما نزل عليه اقرأ

باسم ربك الذي خلق هذا قول عائشة والجمهور وقال جابر أول ما أنزل عليه يا أيها المذثر والصحيح قول عائشة لوجوه (أحدها) أن قولها أنا بقارئ صريح في أنه لم يقرأ قبل ذلك شيئاً (الثاني) الأمر بالقراءة في الترتيب قبل الأمر بالإنذار فإنه إذا قرأ في نفسه أنذر مقرأه فأمره بالقراءة أولاً ثم بالإنذار مقرأه ثانياً (الثالث) أن حديث جابر وقوله أول ما أنزل من القرآن يا أيها المذثر قول جابر وعائشة أخبرت عن خبره صلى الله عليه وسلم عن نفسه بذلك (الرابع) أن حديث جابر الذي احتج به صريح في أنه قد تقدم نزول الملك عليه أولاً قبل نزول يا أيها المذثر فإنه قال فرفضت رأسي فإذا الملك الذي جاءني بحراً فرجعت إلى أهلي فقلت زمعلوني دثروني فأذن الله يا أيها المذثر وقد أخبر أن الملك الذي جاءه بحراً أنزل عليه اقرأ باسم ربك الذي خلق فدل حديث جابر على تأخر نزول يا أيها المذثر والحجة في روايته لا في رأيه والله أعلم

(فصل في ترتيب الدعوة ولها مراتب) (المرتبة الأولى) النبوة (الثانية) إنذار عشيرته الأقربين (الثالثة) إنذار قومه (الرابعة) إنذار قوم ما تأثم من نذير من قبله وهم العرب قاطبة (الخامسة) إنذار جميع من بلغت دعوته من الجن والإنس إلى آخر الدهر

(فصل) وأقام صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ثلاث سنين يدعو إلى الله سبحانه مستخفياً ثم نزل عليه فأصعد بما تومر وأعرض عن المشركين فأعلن صلى الله عليه وسلم بالدعوة وجاهر قومه بالعداوة واشتد الأذى عليه وعلى المسلمين حتى أذن لهم بالمهجرتين

(فصل في أسمائه صلى الله عليه وسلم) وكلها نعوت ليست أعلاماً محضة لمجرد التعريف بل أسمائه مشتقة من صفات قائمة به توجب له المدح والكمال فمنها محمد وهو أشهرها وبه سمي في التوراة صريحاً كإنيائه بالبرهان الواضح في كتاب جلاله الأفهام في فضل الصلاة والسلام على خير الأنام وهو كتاب فرد في معناه لم يسبق إلى مثله في كثرة فوائده وغزارتها بينما فيه الأحاديث الواردة في الصلاة والسلام عليه وصحبه من حسناته ومعلولها وبينما في معلولها من العلل يانا شافياً ثم أسرار هذا البناء وشرفه وما اشتمل عليه من الحكم والفوائد ثم في مواطن الصلاة عليه ومحالها ثم الكلام في مقدار الواجب منها واختلاف أهل العلم فيموت جميع الراسخ وتزيف المزيف وغبر الكتاب فوق وصفه . والمقصود أن اسمه محمد في التوراة صريحاً بما يوافق عليه كل عالم من مؤمنى أهل الكتاب . ومنها أحمد وهو الاسم الذي سماه به المسيح لذكرناه في ذلك الكتاب . ومنها المتوكل . ومنها المالحى والحاشر والعاقب والمقني ونبي التوبة ونبي الرحمة ونبي الملحمة والفتاح والأمين ويلحق بهذه الأسماء الشاهد والمبشر والبشير والنذير والقلم والضحوك والقتال وعبد الله والسراج المنير وسيد ولد آدم وصاحب لواء الحمد وصاحب المقام المحمود وغير ذلك من الأسماء لأن أسمائه إذا كانت أوصاف مدح فله من كل وصف اسم لكن ينبغي أن يفرق بين الوصف المختص به أو الغالب عليه ويشترك له منه اسم وبين الوصف المشترك فلا يكون له اسم يخصه وقال جبير بن مطعم سمي لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه أسماء فقال أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحي الذي يحو الله بي الكفر وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي والعاقب الذي ليس بعده نبي وأسماءه صلى الله عليه وسلم نوعان أحدهما خاص لا يشركه فيه غيره من الرسل كمحمد وأحمد والعاقب والحاشر والمقني ونبي الملحمة والثاني ما يشترك فيه مع غيره من الرسل ولكن له منه كماله فهو مختص بكماله دون أصله كرسول الله ونبيه وعبد

والشاهد والمبشر والتنذير ونبي الرحمة ونبي التوبة وأما أن جعل له من كل وصف من أوصافه اسم تجاوزت أسماؤه  
المستئين كالصادق والمصدق والرؤف الرحيم إلى أمثال ذلك وفي هذا قال من قال من الناس إن الله ألف اسم  
ولنبي صلى الله عليه وسلم ألف اسم قاله أبو الخطاب بن دحية ومقصوده الأوصاف

﴿فصل في شرح معاني أسماءه صلى الله عليه وسلم﴾ أما محمد فهو اسم مفعول من حمد فهو محمد إذا كان كثير  
الخصال التي يحمد عليها ولذلك كان أبلغ من محمود فإن محموداً من الثلاث المجرد ومحمد من المضاعف للمبالغة فهو  
الذي يحمد أكثر مما يحمد غيره من البشر ولهذا والله أعلم سمي به في التوراة لكثرة الخصال المحمودة التي وصف  
بها هو ودينه وأمه في التوراة حتى تبنى موسى عليه الصلاة والسلام أن يكون منهم وقد أتينا على هذا المعنى بشواهد  
هناك وبيننا غلط أبي القلم السبيل حيث جعل الأمر بالعكس وأن اسمه في التوراة أحمد . وأما أحد فهو اسم على  
زنة أفضل التفضيل مشتق أيضاً من الحمد وقد اختلف الناس فيه هل هو بمعنى فاعل أو مفعول فقالت طائفة بمعنى  
الفاعل أي حمده الله أكثر من حمد غيره له فمناه أحد الحامدين لربه ورجحوا هذا القول بأن قياس أفضل التفضيل  
أن يصاغ من فعل الفاعل لا من الفعل الواقع على المفعول قالوا ولهذا لا يقال ما أضرب زيداً ولا زيداً أضرب من  
عمرو باعتبار الضرب الواقع عليه ولا ما أشربه للماء وآكله للخبز ونحوه قالوا لأن أفضل التفضيل وفعل التعجب  
أما يصاغان من الفعل اللازم ولهذا بقدر نقله من فعل وفعل المفتوح العين ومكسورها إلى فعل المضنوم العين  
قالوا ولهذا يعدى بالهزمة إلى المفعول فهمزته للتعدي كقولك ما أضرب زيداً وأكرم عمراً وأصلها من ظرف  
وكرم قالوا لأن التعجب منه فاعل في الأصل فوجب أن يكون فعله غير متعد قالوا وأما نحو ما أضرب زيداً  
لعمرو فهو منقول من فعل المفتوح العين إلى فعل المضنوم العين ثم عدى والحالة هذه بالهزمة قالوا والدليل على  
ذلك مجيئهم باللام فيقولون ما أضرب زيداً لعمرو ولو كان باقياً على تعديه لقل ما أضرب زيداً عمراً لأنه متعد  
إلى واحد بنفسه وإلى الآخر بهزمة التعدية فلما أن عدوه إلى المفعول بهزمة التعدية عدوه إلى الآخر باللام فهذا هو  
الذي أوجب لهم أن قالوا انهما لا يصاغان إلا من فعل الفاعل لا من الواقع على المفعول ونازعهم في ذلك آخرون  
وقالوا يجوز صوغهما من فعل الفاعل ومن الواقع على المفعول وكثرة السماع به من أي الأدلة على جوازه يقول  
العرب ما أشغله بالشيء وهو من شغل فهو مشغول وكذلك يقولون ما أوقع بكذا وهو من أوقع بالشيء فهو  
موقع به مبنى للمفعول ليس إلا وكذلك قولهم ما أعجبه بكذا فهو من أعجب به ويقولون ما أحبه إلى فهو تعجب  
من فعل المفعول وكونه مجزواً لك وكذا ما أبغضه إلى وأمته إلى وهما مسألة مشهورة ذكرها سيبويه وهي أنك  
تقول ما أبغضته له وما أحبته له وما أمقتني له إذا كنت أنت المبغض الكاره والمحب والمأقت فتكون متعجباً  
من فعل الفاعل وتقول ما أبغضني إليه وما أمقتني إليه وما أحبني إليه إذا كنت أنت المبغض المعقود أو المحبوب  
فتكون متعجباً من الفعل الواقع على المفعول فما كان باللام فهو للفاعل وما كان بالي فهو للمفعول وأكثر النحاة  
لا يملكون هذا والذي يقال في علته والله أعلم أن اللام تكون للفاعل في المعنى نحو قولك لمن هذا فيقال لزيد فيؤتى  
باللام وأما التي تكون للمفعول في المعنى فتقول إلى من يصل هذا الكتاب فتقول إلى عبد الله وسر ذلك أن اللام  
في الأصل للملك والاختصاص والاستحقاق إنما يكون للفاعل الذي يملك ويستحق وإلى لانتهاه الغاية والغاية  
منتهى ما يقتضيه الفعل فهي بالمفعول أليق لانها تملأ مقتضى الفعل ومن التعجب من فعل المفعول قول

كعب بن زهير في النبي صلى الله عليه وسلم

فلهو أخوف عدي إذ أكله وقيل انك محبوس ومقتول

من مخادر من ليوث الأسديسكنه يطن عثر غيل دونه غيل

فأخوف ههنا من خيفة وعوف لامن غاف وكنلك قولهم ما أجن زيدا من جن فهو مجنون هذا مذهب الكوفيين ومن وافقهم قال البصريون كل هذا شاذ لا يعول عليه فلا يشوش به القواعد ويجب الاقتصار منه على المسووع قال الكوفيون كثرة هذا في كلامهم نثرا ونظما يمنع حمله على الشذوذ لان الشاذ ما خالف استعمالهم ومطرده كلامهم وهذا غير مخالف لملك قالوا وأما تقدير كم لزوم الفعل ونقله الى فعل فتحكم لادليل عليه وما تمسكتم به من التعدية بالهمزة الى آخره فليس الأمر فيها كما ذهبتم اليه والهمزة في هذا البناء ليست للتعدية وانما هي للدلالة على معنى التعجب والتفضيل فقط كالف فاعل وميم مفعول واو وهوا لا افعال والمطوعة ونحوها من الزوائد التي تلحق الفعل الثلاثي لبيان ما لحقه من الزيادة على مجردة فهذا هو السبب الجالب لهذه الهمزة لا لتعدية الفعل قالوا والذي يدل على هذا أن الفعل الذي يعدي بالهمزة يجوز أن يعدي بحرف الجر والتضعيف نحو جلست به وأجلسته وقت به وأقته ونظائره وهنا لا يقوم مقام الهمزة غيرها فلم أنها ليست للتعدية المجردة وأيضا فانها تتجمع به التعدية نحو أكرم به وأحسن به ولا يجمع على الفعل بين تعديتين وأيضا فانهم يقولون ما أعطاهم للدرهم وأكساه للثياب وهذا من أعطى وكساه المتعدي ولا يصح تقدير نقله الى عطوا إذا تناول ثم أدخلت عليه همزة التعدية لفساد المعنى فان التعجب انما وقع من عطائه لامن عطوه وهو تناول والهمزة التي فيه همزة التعجب والتفضيل وحذفت همزة التي في فعله فلا يصح أن يقال هي للتعدية قالوا وأما قولكم انه عدي باللام في نحو ما أضربه لزيد الى آخره فالانسان باللام ههنا ليس لما ذكرتم من لزوم الفعل وانما أتى بها تقوية له لما ضعف بمنعه من التصرف وألزم طريقة واحدة خرجها عن سنن الافعال فضعف عن اقتضائه وعمله فقوى باللام كما يقوى بها عند تقدم معموله عليه وعند فرعيته وهذا المذهب هو الراجح كما تراه (فلنرجع الى المقصود) فنقول تقدير أحمد على قول الأولين أحمد الناس لربه وعلى قول هؤلاء أحق الناس وأولاهم بأن يحمد فيكون كحمد في المعنى الا أن الفرق بينهما أن محمدا هو كثير الخصال التي يحمد عليها وأحمد هو الذي يحمد بما أفضل مما يحمد غيره فحمد في الكثرة والكمية وأحمد في الصفة والكمية فيستحق من الحمد أكثر مما يستحق غيره وأفضل مما يستحق غيره فيحمد أكثر حمد وأفضل حمد حمد البشر فالاسمان واقمان على المفعول وهذا أبلغ في مدحه وأكل معنى لو أراد معنى الفاعل لسمى المحمداى كثير الحمد فاته صلى الله عليه وسلم كان أكثر الخلق حمدا لربه فلو كان اسمه أحمد باعتبار حمد لربه لكان الاولى به الحمد كما سميت بذلك أمته وأيضا فان هذين الاسمين انما اشتقا من أخلاقه وخصائصه المحمودة التي لأجلها استحق أن يسمى محمدا صلى الله عليه وسلم وأحمد وهو الذي يحمده أهل السماء وأهل الأرض وأهل الدنيا والآخرة لكثرة خصائصه المحمودة التي تفوق عد العادين واحصاء المحصين وقد أشبعنا هذا المعنى في كتاب الصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم وانما ذكرنا ههنا كلمات يسيرة اقتضتها حال المسافر وتشتت قلبه وتفرق همته وبالله المستعان وعليه التكلان . وأما اسمه المتوكل ففي صحيح البخاري عن عبد الله بن عمر قال قرأت في التوراة صفة النبي صلى الله عليه وسلم محمد رسول الله عدي ورسولي سميته المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب

في الأسواق ولا يجزى بالسبئية السبئية بل يعفو ويصفح ولن أقبضه حتى أقیم به للملأ المعوجاء بان يقولوا لا اله الا الله وهو  
صلى الله عليه وسلم أحق الناس بهذا الاسم لانه توكل على الله في إقامة الدين توكلأ لم يشركه فيه غيره وأما الملحى  
والخاشع والمقنى والعاقب فقد فسرت في حديث جبير بن مطعم فلهما معنى الذى يحاق به الكفر ولم يمح الكفر بأحد  
من الخلق ما محى بالنبي صلى الله عليه وسلم فانه بعث وأهل الأرض كلهم كفلا لابقا يامن أهل الكتاب وهم ما بين  
عباد أوثان و يهود مغضوب عليهم ونصارى ضالين وصابئة دهرية لا يعرفون رباً ولا معاداً وبين عباد الكواكب  
وعباد النار وفلاسفة لا يعرفون شرائع الانبياء ولا يقرون بها فحما الله سبحانه برسوله ذلك حتى ظهر دين الله على  
كل دين وبلغ دينه ما بلغ الليل والنهار وسارت دعوته مسير الشمس في الاقطار . وأما الخاشع فالحشر هو العلم  
والجمع فهو الذى يحشر الناس على قدمه فكأنه بعث ليحشر الناس والعاقب الذى جاء عقب الانبياء فليس بمدنى  
فان العاقب هو الآخر فهو بمنزلة الخاتم ولهذا سمي العاقب على الاطلاق أى عقب الانبياء جامعهم . وأما المقنى  
فكنذك وهو الذى قفى على آثار من تقدمه ففى الله به على آثار من سبقه من الرسل وهذه اللفظة مشتقة من الففو  
يقال ففاه يففوه اذا تأخر عنه ومنه قافية الرأس وقافية البيت فالمقنى الذى قفى من قبله من الرسل فكان خاتمهم  
وآخرهم . وأما نبى التوبة فهو الذى فتح الله به باب التوبة على أهل الأرض كتاب الله عليهم توبة لم يحصل مثلاً لأهل  
الأرض قبله وكان صلى الله عليه وسلم أكثر الناس استغفاراً وتوبة حتى كانوا يعدون له فى المجلس الواحد مائة مرة  
رب اغفر لى وتب على انك أنت التواب الغفور وكان يقول يا أيها الناس توبوا الى الله ربكم فانى أتوب الى الله فى  
اليوم مائة مرة وكذلك توبة أمته أكل من توبة سائر الأمم وأسرع قبولاً وأسهل تناولاً وكانت توبة من قبلهم  
من أصعب الاشياء حتى كان من توبة نبي اسرائيل من عبادة العجل قتل أنفسهم وأما هذه الأمة فلكرامتها على  
الله تعالى جعل توبتها التندم والافلاج . وأما نبى الملحمة فهو الذى بعث بمجاهد أعداء الله فلم يجاهد نبى وأمت قط  
ما جاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمته والملاحم الكبار التى وقعت وقمع بين أمته وبين الكفار لم يعد  
مثلاً قبله فان أمته يقتلون الكفار فى أقطار الأرض على تعاقب الاعصار وأوقموا بهم من الملاحم فلم تفعله أمة  
سواهم . وأما نبى الرحمة فهو الذى أرسله الله رحمة للعالمين فرحم به أهل الأرض كلهم مؤمنهم وكافرهم أما المؤمنون  
فنالوا النصيب الأوفر من الرحمة . وأما الكفار فأهل الكتاب منهم عاشوا فى ظله وتحت حبله وعهده . وأما من  
قتله منهم هو أمته فانهم عجلوا به الى النار وأراحوه من الحياة الطويلة التى لايزداد بها الا شدة العذاب فى الآخرة  
وأما الفاتح فهو الذى فتح الله به باب الهدى بعد أن كان مرجحاً وفتح به الأعين العمى والأذان الصم والقلوب الغف  
وفتح الله به أمصار الكفار وفتح به أبواب الجنة وفتح به طرق العلم النافع والعمل الصالح ففتح به الدنيا والآخرة  
والقلوب والأسباع والأبصار والأمصار . وأما الأمين فهو أحق العالمين بهذا الاسم فهو أمين الله على وجهه ودينه  
وهو أمين من فى السماء وأمين من فى الأرض ولهذا كانوا يسمونه قبل النبوة الأمين وأما الضحوك القتال فليسان  
مزدوجان لا يفرد أحدهما عن الآخر فانه ضحوك فى وجه المؤمنين غير عابس ولا مقطب ولا غضوب ولا فظ  
تتال لأعداء الله لا يأخذه فيهم لومة لائم وأما البشير فهو المبرر لمن أطاعه بالثواب والنذر المنذر لمن عصاه بالعقاب  
وقد سله الله عبده فى مواضع من كتابه منها قوله وأنه لما قام عبد الله يدعوه وقوله تبارك الذى نزل الفرقان  
على عبده فأوحى الى عبده ما أوحى ولن كتم فى رب مما نزلنا على عبدنا وثبت عنه فى الصحيح أنه قال

أناسيد ولد آدم ولا تخف وسيد الله سراجا منيرا وسعى الشمس سراجا وهاجا والمخير هو الذي ينير من غير إلهراق  
بخلاف الوهاج فإن فيه نوع إلهراق وتوهج

**فصل في ذكر المهجرين الأولى والثانية** لما كثرت المسلمون وخاف منهم الكفار اشتد أذاهم صلى الله عليه وسلم وقتهم أيام فأذن لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهجرة إلى الحبشة وقال إن بها ملكا لا يظلم الناس عنده فهاجر من المسلمين اثنا عشر رجلا وأربع نسوة منهم عثمان بن عفان وهو أول من خرج ومعه زوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقاموا في الحبشة في أحسن جوار بلغهم أن قريشا أسلمت وكان هذا الخبر كذبا فرجعوا إلى مكة فلما بلغهم أن الأمر أشد مما كان رجع منهم من رجع ودخل جماعة فلقوا من قريش أذى شديدا وكان ممن دخل عبد الله بن مسعود ثم أذن لهم في الهجرة ثانيا إلى الحبشة فهاجر من الرجال ثلاثون ثمانون رجلا كان فيهم عمار فانه يشك فيه ومن النساء ثمان عشرة امرأة فألقوا عند النجاشي على أحسن حال فبلغ ذلك قريشا فأرسلوا عمرو بن العاص وعبد الله بن الزبير المخزومي في جماعة ليكيدوه عند النجاشي فرد الله كيدهم في نحورهم فاشتد أذاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فحصره وأهل بيته في الشعب شعب أبي طالب ثلاث سنين وقيل ستين وخرج من الحصر وله تسع وأربعون سنة وقيل ثمان وأربعون سنة وبعد ذلك بأشهر مات عمه أبو طالب وله سبع وثمانون سنة وفي الشعب ولد عبد الله بن عباس فقال الكفار منه أذى شديدا أتهمات خديجة بعد ذلك يسير فاشتد أذى الكفار له فخرج إلى الطائف هو وزيد بن حارثة يدعو إلى الله وأقام به أياما فلم يجيبوه وآذوه وأخرجوه وقاموا له سمطاطين فرجوه بالحجارة حتى أدموا كعبه فانصرف عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا إلى مكه وفي طريقه لقي عداسا النصراني فآمن به وصدقه وفي طريقه أيضاً بنخلة صرف إليه نفر من الجن سبعة من أهل نصيبين فاستمعوا القرآن وأسلموا وفي طريقه تلك أرسل الله إليه ملك الجبال يأمره بطاعته وأن يطبق على قومه أخشى مكة وهما جبلها أن أراد فقال لابل أستاذي بهم لعل الله يخرج من أصلابهم من يعبده لا يشرك به شيئا وفي طريقه دعا بذلك الدعاء المشهور اللهم اليك أشكو ضعف قوتي وقلة حيلتي والحديث ثم دخل مكة في جوار المطعم بن عدي ثم أسرى ربه وجهه وجسمه إلى المسجد الأقصى ثم عرج به إلى فوق السموات بحسبه وروحه إلى الله عز وجل فخطبه وفرض عليه الصلوات وكان ذلك ثم عرجوا حديثهنا أصح الأقوال قيل كان ذلك مناما وقيل بل يقال أسرى به ولا يقال يقفله ولا مناما وقيل كان الأسراء إلى البيت المقدس يقظوه إلى السماء مناما وقيل كان الأسراء مرتين مرة يقظوه مرة مناما وقيل بل أسرى به ثلاث مرات وكان ذلك بعد المبعث بالاتفاق وأما موقع حديث شريك أن ذلك كان قبل أن يوحى إليه فهذا مما عد من أغلاط شريك الثانية وسوء حفظه لحديث الأسراء وقيل إنه كان أسراء المنام قبل الوحي وأما أسراء القفلة فبعد النبوة وقيل بل الوحي ههنا مفيد وليس بالوحي المطلق الذي هو مبدأ النبوة والمراد قبل أن يوحى إليه في شأن الأسراء فأسرى به فجاءه من غير تقديم اعلام والله أعلم فأقام صلى الله عليه وسلم بمكة ما أقام يدعو القبائل إلى الله تعالى ويعرض نفسه عليهم في كل موسم أن يؤوه حتى يبلغ رسالة ربه ولم الجنة فلم يستجب له قبيلة ودخر الله ذلك كرامة للأصهار فلما أراد الله تعالى إظهار دينه وانماز وعده ونصر نبيه واعلام كلمته والانتقام من أعدائهم إلى الانصار لما أراد بهم من الكرامة فأتى إلى نفر منهم ستة وقيل ثمانية وهم يحلقون رؤسهم عند عقبة منى في الموسم فجلس إليهم ودعاهم إلى الله وقرأ عليهم القرآن فاستجابوا لله ورسوله ورجعوا إلى المدينة فدعوا قومهم إلى الاسلام حتى فشا فيهم



ولم يبق دار من دور الأنصار الا وفيها ذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم فأول مسجد قرى فيه القرآن بالمدينة مسجد بنى زريق ثم قدم مكة في العام القابل اثنا عشر رجلا من الأنصار منهم خمسة من الستة الأولين فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بيعة النساء عند العقبة ثم انصرفوا الى المدينة فقدم عليه في العام القابل منهم ثلاثة وسبعون رجلا وأمرأتان وهم أهل العقبة الأخيرة فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن يمنعوه عما يمنعون منه فسامحهم وأنفسهم فترحل هو وأصحابه اليم واختار رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم اثني عشر نقيبا وأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للمهجرة الى المدينة فخرجوا أرسالا متسللين أولهم فيما قيل أبو سلمة بن عبد الأشد الخزرجي وقيل مصعب بن عمير فقدموا على الأنصار في دورهم فأوهم ونصروهم ونشأ الاسلام بالمدينة ثم أذن الله لرسوله صلى الله عليه وسلم في الهجرة فخرج من مكة يوم الاثنين في شهر ربيع الاول وقيل في صفر وله اذناك ثلاث وخمسون سنة ومعه أبو بكر الصديق وعامر بن فيرة مولى أبي بكر ودليلهم عبد الله بن الأرقم قطالبي فدخل غار ثور هو وأبو بكر فأقاما فيه ثلاثا ثم أخذوا على طريق الساحل فلما انتهوا الى المدينة وذلك يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الاول وقيل غير ذلك نزل بقاء في أعلى المدينة على بني عمرو بن عوف وقيل نزل على كلثوم بن الحرم وقيل على سعد بن خيشمة والاول أشهر فأقام عندهم أربعة عشر يوما وأسس مسجد بقاء ثم خرج يوم الجمعة فادركته الجمعة في بني سالم فجمع بهم بمن كان معه من المسلمين وهم مائة ثم ركب ناقته وسار وجعل الناس يكلمونه في النزول عليهم ويأخذون بنظام الناقة فيقول خلوا سبيلها فانها مأمورة فركبت عند مسجده اليوم وكان مريدا لسهل وسهيل غلامين من بني النجار فزل عنها على أبي أيوب الأنصاري ثم بنى مسجدهم موضع المريدية هو وأصحابه بالجريد والبن ثم بنى مسكنه ومساكن أزواجه الى جنبه وأقر بها اليه مسكن عائشة ثم تحول بعد سبعة أشهر من دار أبي أيوب اليها وبلغ أصحابه بالحيشة هجرة الى المدينة فرجع منهم ثلاثة وثلاثون رجلا فحبس منهم بمكة سبعة وانتهى بقيتهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة ثم هاجر بقيتهم في السفينة عام خير سنة سبع

﴿فصل في أولاده صلى الله عليه وسلم﴾ أولهم القاسم وبه كان يكنى مات طفلا وقيل عاش الى أن ركب الدابة وسار على النجبة ثم زينب وقيل هي أسن من القاسم ثم رقية وأم كلثوم وفاطمة وقد قيل في كل واحد قمنين أنها أسن من أختها وقد ذكر عن ابن عباس أن رقية أسن الثلاث وأم كلثوم أصغرهن ثم ولد له عبد الله وهل ولد بعد النبوة أو قبلها فاختلاف وصح بعضهم أنه ولد بعد النبوة وهل هو الطيب والظاهر أوهما غيره على قولين والصحيح أنها لقبان له والله أعلم وهؤلاء كلهم من خديجة ولم يولد له من زوجة غيرها ثم ولله ابراهيم بالمدينة من سرية مارية القبطية سنة ثمان من الهجرة وبشره به أبو رافع مولاة فوهم له عبد وأمات طفلا قبل الفطام واختلف هل صلى عليه أم لا على قولين وكل أولاده توفي قبله الا فاطمة فانها تأخرت بعد مبعثه أشهر فرفع الله لها صبرها واحتسابها من الدرجات ما فضلت به على نساء العالمين وفاطمة أفضل بناته على الإطلاق وقيل انها افضل نساء العالمين وقيل بل أمها خديجة وقيل بل عائشة وقيل بل بالوقف في ذلك

﴿فصل في أعمامه وعماته صلى الله عليه وسلم﴾ فمهم أسد الله وأسد رسول الله سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب والعباس وأبو طالب واسمه عبد مناف وأبو لهب واسمه عبد العزى والزيير وعبد الكعبة المقوم وضار وقثم والغدير وولقبه حجل والعباد واسمه مصعب وقيل نوفل وزاد بعضهم العوام ولم يسم منهم الا حمزة والعباس . وأعمامه ضفية

أم الزبير بن العوام وعاتكة وبرة وأروى وأميمة وأم حكيم البيضاء أسلم منهن صفية واختاف في اسلام عائكة وأروى وصحح بعضهم اسلام أروى وأسنان عاتكة الحارث وأصغرهم سنا العباس وعقب منه حتى ملاه أو لاده الارض وقيل أحصوا في زمن المأمون فبلغوا ستين ألف وفلك بعد لا يخفى وكذلك أعقب أبو طالب وأكثر الحارث وأبو لهب وجعل بعضهم الحارث والمقوم واحدا وبعضهم العداق وحجلا واحدا

فصل في أزواجه صلى الله عليه وسلم... أولاهن خديجة بنت خويلد القرشية الاسدية تزوجها قبل النبوة ولها أربعون سنة ولم يتزوج عليها حتى ماتت وأولاده كلهم منها الا ابراهيم وهي التي وازرته على النبوة وجاهدت معه واسته بنفسها ولها وأرسل الله اليها السلام مع جبرائيل وهذه خاصة لا تعرف لامرأة سواها وماتت قبل الهجرة بثلاث سنين ثم تزوج بعد موتها بأيام سودة بنت زمعة القرشية وهي التي وهبت يومها للعائشة ثم تزوج بعدها أم عبد الله عائشة الصديقة بنت الصديق المبرأة من فوق سبع سموات حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة بنت أبي بكر الصديق وعرضها عليه الملك قبل نكاحها في سرقة من حرير وقال هذه زوجتك تزوج بها في شوال وعمرها ست سنين وبنى بها في شوال في السنة الأولى من الهجرة وعمرها تسع سنين ولم يتزوج بكرا غيرها وما نزل عليه الوحي في لحاف امرأة غيرها وكانت أحب الخلق اليه ونزل عندها من السماء وافقت الأمة على كفر قاذفها وهي أفضه نسائه وأعلمهن بل أفضه نساء الأمة وأعلمهن على الإطلاق وكان الاكابر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يرجعون الي قولها ويستفتونها وقيل انها أسقطت من النبي صلى الله عليه وسلم سقطا ولم يثبت ثم تزوج حفصة بنت عمر بن الخطاب رضي الله عنه وذكر أبو داود أنه نكحها ثم راجعها ثم تزوج زينب بنت خزيمة الحارثية من بني هلال بن عامر وتوفيت عندهم بعد ضمها بشهرين ثم تزوج أم سلمة هند بنت أبي أمية القرشية المخزومية واسم أبي أمية حذيفة بن المغيرة وهي آخر نساءه وتوفي آخرهن مواتا صافية واختاف فيمن ولي تزوجها من فقال ابن سعد في الطبقات ولي تزوجها منه سلمة بن أبي سلمة دون غيره من أهل بيتها ولما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم سلمة بن أبي سلمة أمامة بنت حمزة التي اختصم فيها على وجعفر وزيد دل هل جزيت سلمة يقول ذلك لان سلمة هو الذي تولى تزويجه دون غيره من أهلها ذكر هذا في ترجمة سلمة ثم ذكر في ترجمة أم سلمة عن الواقدي حدثني مجمع بن يعقوب عن أبي بكر بن محمد بن عمر بن أبي سلمة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب أم سلمة الى ابنها عمر بن أبي سلمة فزوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ غلام صغير وقال الامام أحمد في المسند حدثنا عفان حدثنا حماد بن أبي سلمة حدثنا ثابت قال حدثني ابن عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أم سلمة أنها لما انقضت عدتها من أبي سلمة بعث اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت مرحبا برسول الله صلى الله عليه وسلم اني امرأة غيرة واني مصيبة وليس أحد من أوليائي حاضرا الحديث وفيه فقالت لابنها عمر قم فزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجه وفي هذا نظر فان عمر هذا كان سنه لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع سنين ذكر ابن سعد وتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال سنة أربع فيكون له من العمر حينئذ ثلاث سنين ومثل هذا لا يزوج قال ذلك ابن سعد وغيره ولما قيل ذلك للامام أحمد فقال من يقول ان عمر كان صغيرا قال أبو الفرج بن الجوزي ولعل أحد قال هذا قبل أن يقف على مقدار سنه وقد ذكر مقدار سنه جماعة من المؤرخين ابن سعد وغيره وقد قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن عمها عمر بن الخطاب والحديث قم يا عمر فزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ونسب عمر ونسب أم سلمة يلتقيان في

كعب فانه عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن قرظ بن رواح بن عدى بن كعب وأم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يقظة بن مرة بن كعب فوافق اسم ابنها عمر اسمها فقال قم يا عمر فزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم فظن بعض الرواة أنه ابنها فرواه بالمعنى وقال فقالت لابنها ودخل عن تعذر ذلك عليه لمصرسته ونظير هذا وهم بعض الفقهاء في هذا الحديث وروايتهم له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا غلام فزوج أمك قال أبو الفرج بن الجوزى وما عرفنا هذا في هذا الحديث قال وإن ثبت فيحتمل أن يكون قاله على وجه اللدابة للصغير اذ كان لعن العمر يومئذ ثلاث سنين لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها في سنة أربع ومات ولعمر تسع سنين ورسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفترق نكاحه الى ولى وقال ابن عقيل ظاهر كلام أحمد أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يشرط في نكاحه الولي وأن ذلك من خصائصه . ثم تزوج زينب بنت جحش من بنى أسد بن خزيمه وهي ابنة عمته أميمة وفيها نزل قوله تعالى فلبا قصي زيد منها وطرا زوجناكما وبذلك كانت تفتخر على نساء النبي صلى الله عليه وسلم وتقول زوجكن أهاليكن وزوجني اقمهن فوق سبع سموات ومن خواصها أن الله سبحانه وتعالى كان هو ولها النبي زوجها الرسول من فوق سمواته وتوفيت في أول خلافة عمر بن الخطاب وكانت أولاعد زيد بن حارثة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتناه فلما طلقها زوجها الله إياها لتأسى به أمته في نكاح أزواج من تبنيه . وتزوج صلى الله عليه وسلم جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار المصطلقية وكانت من سبا يابنى المصطلق فجاءته تستعين به على كتابتها فألقى عنها كتابتها وتزوجها . ثم تزوج أم حبيبة واسمها رمة بنت أبي سفیان صخر بن حرب القرشية الأموية وقيل اسمها هند تزوجها وهي بيلاد الحبشة مهاجرة وأصدقها عنه النجاشي أربع مائة دينار وسبقت اليه من هناك وماتت في أيام أخيها معاوية هذا المعروف المتواتر عند أهل السير والتواريخ وهو عندهم بمنزلة نكاحه لخديجة بمكة ولحفصة بالمدينة ولصفية بعد خيبر وأما حديث عكرمة ابن عمار عن أبي زميل عن ابن عباس أن أبا سفیان قال للنبي صلى الله عليه وسلم أسألك ثلاثا فأعطاه إياهن منها وعندى أهل العرب أم حبيبة أزواج إياها فهذا الحديث غلط ظاهر لا خفاء به قال أبو محمد بن حزم وهو موضوع بلا شك كذبة عكرمة بن عمار وقال ابن الجوزى في هذا الحديث هو وهم من بعض الرواة لا شك فيه ولا تردد وقد اتهموا به عكرمة بن عمار لأن أهل التاريخ أجمعوا على أن أم حبيبة كانت تحت عبد الله بن جحش وولدت له وهاجر بها وهما مسلمان الى أرض الحبشة ثم تنصر وثبتت أم حبيبة على إسلامها فبعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي يخطبها عليه فزوجها إياها وأصدقها عنه صداقا وذلك في سنة سبع من الهجرة وجاء أبو سفیان فزمن الهدنة فدخل عليها فقتل فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لا يجلس عليه ولا خلاف أن أبا سفیان ومعاوية أسبلا في فتح مكة سنة ثمان وأيضا في هذا الحديث أنه قال له لو تأمرني حتى أقاتل الكفار كما كنت أقاتل المسلمين قال نعم ولا يعرف أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أبا سفیان أبته وقد أكثر الناس الكلام في هذا الحديث وتعددت طرقهم في وجهه فمنهم من قال الصحيح أنه تزوجها بعد الفتح لهذا الحديث قال ولا يرد هذا بنقل المؤرخين وهذه الطريقة باطلة عند من له أدنى علم بالسيرة وتواريخهم فكانت وقالت طائفة بل سأله أن يجدد له العقد تطيبا لقلبه فانه كل تزوجها بغير اختياره وهذا باطل لا يظن بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا يليق بمقل أبي سفیان ولم يكن من ذلك شيء وقالت طائفة منهم البيهقي والمثنوي يحتمل أن تكون هذه المسألة من أبي سفیان وقعت في بعض خرجاته الى المدينة وهو كافر حين

سمع نعى زوج أم حبيبة بالحبيشة فلما ورد على هؤلاء الملاحية لهم في دفعه من سؤاله أن يأمره حتى يقاتل الكفار وأن يتخذ ابنه كاتباً قالوا لعل هاتين المستلذين وقتنا منه بعد الفتح فجمع الراوى ذلك كله في حديث واحد والتعسف والتكلف الشديد اللذين في هذا الكلام يفتى عن ربه وقالت طائفة للحديث عمل آخر صحيح وهو أن يكون المدني أرضى أن تكون زوجتك الآن فاني قبل لما كن راضيا والآن فاني قد رضيت فأسألك أن تكون زوجتك وهذا وأمثاله لو لم يكن قد سؤدت به الاورق وصنفت فيه الكتب وحمله الناس لكان الاولى بنا الرغبة عنه اضيق الزمان عن كتابته وسماحه والاشتغال به فانه من ربد الصدور لامن زبدها وقالت طائفة لما سمع أبو سفيان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق نساء ما آلى منهن أقبل الى المدينة وقال للنبي صلى الله عليه وسلم ما قال فلنا منه أنه قد طلقها فيمن طلق وهذا من جنس ما قبله وقالت طائفة بل الحديث صحيح ولكن وقع الغلط والرمم من أحد الرواة في تسمية أم حبيبة وإنما سأل أن يزوجه أختها رملة ولا يبعد خفاء التحريم للجمع عليه فقد خفي ذلك على ابنته وهي أخته منه وأعلم حين قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل لك في أختي بنت أبي سفيان فقال أهل ماذا قالت تنكحها قال أو تحبين ذلك قالت لستك بمخيلة وأحب من يشاركني في الخير أختي قال فلتأمنها لتحمل لي فبهذه التي عرضها أبو سفيان على النبي صلى الله عليه وسلم فسلمها الراوى من عنده أم حبيبة وقيل بل كانت كنيته أيضا أم حبيبة وهذا الجواب حسن لولا قوله في الحديث فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ماسأل فيقال حينئذ هذه اللفظة وهم من الراوى فانه أعطاه بعض ماسأل فقال الراوى أعطاه ماسأل أو أطلقها أنكر لا على فهم المخاطب أنه أعطاه ما يجوز إعطاؤه ما سأل والله أعلم . وتزوج صلى الله عليه وسلم صفية بنت حيي بن أخطاب سيد بني النضير من ولدهرون بن عمران أخي موسى بن أبي نجيح وزوجة بني وكانت من أهل نساء العالمين وكانت قد صارت له من الصغرى أمة فأعتقها وجعل عتقها صداقا فصار ذلك سنة للأمة إلى يوم القيامة أن يعتق الرجل أمته ويجعل عتقها صداقا فتصير زوجته بذلك فإذا قال أعتقت أمتي وجعلت عتقها صداقا أو قال جعلت عتق أمتي صداقا صح العتق والنكاح وصارت زوجته من غير احتياج إلى تجليد عقدو لاولى وهو ظاهر منه ب أحد وكثير من أهل الحديث وقالت طائفة هذا خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو مما خصه الله به في النكاح دون الأمة وهذا قول الأئمة الثلاثة ومن وافقهم والصحيح القول الأول لأن الأصل عدم الاختصاص حتى يقوم عليه دليل والله سبحانه لما خصه بنكاح الموهوبة له قال فيها خالصة لك من دون المؤمنين ولم يقل هذا في المعققة ولا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقطع تأسى الأمتين بذلك فالتعسف بحجته باع لنكاح امرأتين تبتاطلان يكون على الأمتين حرج في نكاح أزواجهن تبتونه فدل على أنه إذا نكح نكاحا فلا تأسى به في معاملات عن الله ورسوله نص بالاختصاص وقطع التأسى وهذا ظاهر ولتقرر هذه المسئلة وبسط الاحتجاج وتقرير أن جواز مثل هذا هو مقتضى الأصول والقياس موضع آخر وإنما نهينا عليه تنبيهاً . ثم تزوج ميمونة بنت الحارث الهلالية وهي آخر من تزوج بها تزوجها بمكة في عمرة القضاء بعد أن حل منها على الصحيح وقيل قبل حلالة هذا قول ابن عباس وهو رضى الله عنه فإن السفير بينهما بالنكاح أعلم الخلق بالقصة وهو أبو رافع وقد أخبر أنه تزوجها حلالا وقال كنت أنا السفير بينهما وابن عباس اذ ذلك له نحو العشر سنين أو فوقها وكان غائبا عن القصة لم يحضرها وأبو رافع رجل بالغ وعلى يده دارت القصة وهو أعلم به لولا يخفى أن مثل هذا التبرجيع موجب للتقديم ومات في أيام معاوية وقيصرها بسرف . قيل ومن أزواجه يمانية بنت

زيد النضرية وقيل القرظية سبت يوم بني قريظة فكانت صني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعتقها وتزوجها ثم طلقها تطليقة ثم راجعها وقالت طائفة بل كانت أمتهم وكان يطؤها بملك اليمين حتى توفي عنها فهي معدودة في السراي لافي الزوجات والقول الاول اختيار الواقدي وواقعه عليه شرف الدين النعماني وقال هو الاثبت عند أهل العلم وفيما قاله نظر فان المعروف أنها من سراريه واماته والله أعلم . فلولاء نساؤه المعروفات اللاتي دخل بين وأما من خطبها ولم يتزوجها ومن هبت نفسها ولم يتزوجها فحواريج أو خمس وقال بعضهم هن ثلاثون امرأة وأهل العلم بالسيرة وأحواله صلى الله عليه وآله وسلم لا يعرفون هذا بل ينكرونه والمعروف عندهم أنه بعث إلى الجونية ليتزوجها فدخل عليها ليخطبها فاستمذنت منه فأعازها ولم يتزوجها وكذلك الكلبيّة وكذلك التي رأى بكسحها يائضاً فلم يدخل بها والتي هبت نفسها له فزوجها غيره على سور من القرآن هذا المحفوظ والله أعلم . ولا خلاف أنه صلى الله عليه وسلم توفي عن تسع وكان يقسم منهن ثمان عائشة وحفصة وزينب بنت جحش وأم سلمة وصفية وأم حبيبة وميمونة وسودة وجويرية وأول نساؤه لحوقا به بعد وفاته صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش سنة عشرين وآخرهن موتا أم سلمة سنة اثنتين وستين في خلافة يزيد والله أعلم

(فصل في سراريه صلى الله عليه وسلم) قال أبو عبيدة كان له أربع مارية وهي أم ولده إبراهيم وريحانة وجارية أخرى جميلة أصابها في بعض السبي وجارية وهبتها له زينب بنت جحش

(فصل في مواليه) فهم زيد بن حارثة بن شراحيل حب رسول الله صلى الله عليه وسلم أعتقه وزوجه مولاه أم أيمن فولدت أسامة ومنهم أسلم وأبو رافع وثوبان وأبو كيثة سليم وشقران واسمه صالح ورباع نوبن ويسار نوبن أيضا وهو قاتل العرينين ومدغم وكركرة نوبن أيضا وكان على نعله صلى الله عليه وسلم وكان يمسك راحلته عند القتال يوم خيبر وفي صحيح البخاري أنه الذي غل الشملة ذلك اليوم فقتل فقال النبي صلى الله عليه وسلم إنها لتلتهب عليه ناراً وفي الموطأ أن الذي غلبا مدغم وكلاهما قتل بخيبر والله أعلم . ومنهم أنجشة الحادي وسفينة بن فروخ واسمه مهران وسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم سفينة لأنهم كانوا يحملونه في السفر متاعهم فقال أنت سفينة قال أبو حاتم أعتقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال غيره أعتقه أم سلمة ومنهم أنيسة ويكنى أبا مشروح وأفلح وعبيدة وطهمان قيل وهو كيسان وذكوان ومهران ومروان وقيل هذا خلاف في اسم طهمان والله أعلم . ومنهم حنين وسندر وفضالة يماني ومباور خصي وواقد وأبو واقد وقسام وأبو عسيب وأبو مويبة . ومن النساء سلمى أم رافع وميمونة بنت سعد وخضيرة ورضوى وریشة وأم ضمير وميمونة بنت أبي عسيب ومارية وريحانة (فصل في خدامه صلى الله عليه وسلم) فهم أنس بن مالك وكان على حوائجه وعبد الله بن مسعود صاحب نعله وسواكه وعقبة بن عامر الجهني صاحب بغلته يقوده في الأسفار وأسلم بن شريك وكان صاحب راحلته وبلال ابن رباح المؤذن وسعد موليا أبي بكر الصديق وأبو ذر الغفاري وأمين بن عبيد وأمه أم أيمن موليا النبي صلى الله عليه وسلم وكان أمين على مطهره وحاجته

(فصل في كتابه صلى الله عليه وسلم) أبو بكر وعمر وعثمان وعلي والزبير وعامر بن فهيرة وعمر بن العاص وأبي ابن كعب وعبد الله بن الأرقم وثابت بن قيس بن شماس وحظظة بن الربيع الأسدي والمغيرة بن شعبه وعبد الله بن رواحة وعلاء بن الوليد وعلاء بن سعيد بن العاص وقيل أنه أول من كتب له ومعوية بن أبي سفيان وزيد

ابن ثابت وكان أروعهم لهذا الشأن وأخصم به

فصل في كتبه التي كتبها الى أهل الاسلام في الشرائع فمنها كتابه في الصدقات الذي كان عند أبي بكر وكتبه أبو بكر لانس بن مالك لما وجهه الى البحرين وعليه عمل الجمهور ومنها كتابه الى أهل اليمن وهو الكتاب الذي رواه أبو بكر بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده وكذلك رواه الحاكم في صحيحه والنسائي وغيرهما مستندا متصلا ورواه أبو داود وغيره مرسلًا وهو كتاب عظيم فيه أنواع كثير من الفقه في الزكاة والديات والاحكام وذكر الكباثر والطلاق والعاق وأحكام الصلاة في الثوب الواحد والاحتباء فيه ومس المصحف وغير ذلك قال الامام أحمد لاشك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتبه واحتج الفقهاء كلهم بما فيه من مقادير الديات ومنها كتابه الى بني زهير ومنها كتابه الذي كان عند عمر بن الخطاب في نصب الزكاة وغيرها

فصل في كتبه ورسله صلى الله عليه وسلم الى الملوك لما رجع من الحديبية كتب الى ملوك الارض وأرسل اليهم رسله فكتب الى ملك الروم فقبل له انهم لا يقرؤن كتابا الا اذا كان محتوما فاحتذ خاتما من فضة ونقش عليه ثلاثة أسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر وختمه الكتب الى الملوك وبعث ستة نفر في يوم واحد في المحرم سنة سبع فاولهم عمرو بن أمية الضمري بعث الى النجاشي واسمه أمحممة بن أبجر وتفسير أمحممة بالعربية عطية فعظم كتاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم أسلم وشهد شهادة الحق وكان من أعلم الناس بالأنجيل وصلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم يوم مات بالمدينة وهو بالحبشة هكذا قال جماعة منهم الواقدي وغيره وليس كما قال هؤلاء فان أمحممة النجاشي الذي صلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس هو الذي كتب اليه وهو الثاني ولا يعرف اسلاما بخلاف الاول فانه مات مسلما وقد روى مسلم في صحيحه من حديث قتادة عن أنس قال كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى كسرى والى قيصر والى النجاشي وليس بالنجاشي الذي صلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أبو محمد بن حزم ان هذا النجاشي الذي بعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضمري لم يسلم والا وهو اختيار ابن سعد وغيره والظاهر قول بن حزم . وبعث دحية بن خليفة الكلبي الى قيصر ملك الروم واسمه هرقل وهم بالاسلام وكاد ولم يفعل وقيل بل أسلم وليس بشئ وقد روى أبو حاتم وابن جبان في صحيحه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ينطلق بصحيفتي هذه الى قيصر وله الجنة فقال رجل من القوم وان لم يقبل قال وان لم يقبل فوافق قيصر وهو يأتي بيت المقدس فرمى بالكتاب على البساط وتبعي فتدعي قيصر من صاحب الكتاب فوأمّن قال أنا قال فاذا قدمت فأنتي فلما قدم أتاه فأمر قيصر بأبواب قصره ففتحت ثم أمر مناديا ينادي الآن قيصر قد اتبع محمدا وترك النصرانية فأقبل جنده وقد تسلحوا فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم قد تترى أني أخاف على عملي كنتي ثم أمر مناديا فنادى الآن قيصر قد رضى عنكم وكتب الرسول الله صلى الله عليه وسلم الى قيصر فسلم وبعث اليه مناديا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذب عدواؤه ليس يسلم وهو على النصرانية وقسم الدنانير . وبعث عبدالله بن حذافة السهمي الى كسرى واسمه ابرويز بن هرم زين أنوشروان فزق كتاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم مزق ملكه فزق الله ملكه وملك قومه . وبعث حاطب بن أبي بلتعة الى المقوقس واسمه جريج بن مينا ملك الاسكندرية عظيم القبط فقال خيرا وقرب الامر ولم يسلم وأهدى للنبي صلى الله عليه وسلم مارية وأختها سيرين وقيسرى فقسرى مارية وهب سيرين لحسان بن ثابت وأهدى له جارية أخرى وألف مثقال ذهبًا وعشرين ثوبًا من قباطي مصر

وبغلة شهباء وهي دليل وحمار أشهب وهو غفير وغلاما خصيا يقال له مابور وقيل هو ابن عم مارية وفرساو هو الزراز وقد حاص من زجاج وعسلا فقال النبي صلى الله عليه وسلم من الخبيث بملكه ولا بقله لملكه . وبعث شجاع بن وهب الأسدي إلى الحارث بن أبي شمر الغساني ملك البلقاء قاله ابن اسحق والواقدي قيل انما توجه جبلية بن الأيهم وقيل توجه لها معا وقيل توجه لمرقل مع دحية بن خليفة والله أعلم . وبعث سبط بن عمرو والموهبة بن علي الحنفي باليامة فأكرمهم وقيل بعثه إلى هودة وإلى ثلمة بن أنال الحنفي فلم يسلم هودة وأسلم ثلمة بعد ذلك ف هؤلاء الستة قيل هم الذين بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم واحد . وبعث عمرو بن العاص في ذي القعدة ثمان إلى جيفر وعبد الله ابني الجلندي الأزديين بعمان فأسلما وصدا وخليا بين عمرو وبين الصدقة والحكم فبإيهم فلم يزل فيما بينهم حتى بلغت وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وبعث العلاء بن الحضرمي إلى المنذر بن ساوى البدي ملك البحرين قبل منصرفه من الجعرانة وقيل قبل الفتح فأسلم وصدق . وبعث المهاجرين إلى أمية المخزومي إلى الحرث ابن عبد كلال الحميري باليمن فقال سأفطر في أمري . وبعث أبا موسى الأشعري ومعاذ بن جبل إلى اليمن عند انصرافه من تبوك وقيل بل ستة عشر من ربيع الأول داعين إلى الاسلام فأسلم عامة أهلها طوعا من غير قتال . ثم بعث بعد ذلك علي بن أبي طالب اليهم ووافاه بمكة في حجة الوداع . وبعث جرير بن عبد الله البجلي إلى ذي الكلاع الحميري ورضي عمر و يدعوها إلى الاسلام فأسلما وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وجرير عندهم . وبعث عمرو بن أمية الضمري إلى مسيابة الكذاب بكتاب وكتب إليه بكتاب آخر مع السائب بن العوام أخي الزبير فلم يسلم . وبعث إلى فروة ابن عمرو الجذامي يدعوهم إلى الاسلام وقيل لم يبعث إليه وكان فروة عاملا لقصور بعمان فأسلم وكتب إلى النبي صلى الله عليه وسلم بأسلامه وبعث إليه هدية مع مسعود بن سعد وهي بغلة شهباء يقال لها فضة وفرس يقال له الضرب وحمار يقال له يعفور كذا قاله جماعة والظاهر والله أعلم أن عفيرا واحد عفير تصغير يعفور تصغير الترخيم وبعث أنوبا بقباء سندس بخص بالذهب فقبل هديته وهب لمسعود بن سعد اثني عشرة أوقية وانشاء . وبعث عياش بن أبي ربيعة المخزومي بكتاب إلى الحارث ومسروح ونعيم بن عبد كلال من حمير .

فصل في مؤذنيه وكانوا أربعة اثنان بالمدينة بلال بن رباح وهو أول من أخذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر بن أم مكتوم القرشي العامري الأعشى وبقاء سعد القرط مولى عمار بن ياسر ومكة أبو مخزومة واسمه أوس ابن مغيرة الجمحي وكان أبو مخزومة منهم يرجع الأذان ويثني الإقامة بلال لا يرجع ويرد الإقامة فاخذ الشافعي رضي الله عنه وأهل مكة باذان أبي مخزومة وإقامة بلال وأخذ أبو حنيفة رضي الله عنه وأهل العراق باذان بلال وإقامة أبي مخزومة وأخذ الامام أحمد رضي الله عنه وأهل الحديث وأهل المدينة باذان بلال وإقامته وخالف مالك في الموضوعين إعادة التكبير وثنية لفظ الإقامة فانه لا يكرها

فصل في أمراته منهم باذان بن ساسان من ولد بهرام جور أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل اليمن كلها بعد موت كسرى فهو أول أمير في الاسلام على اليمن وأول من أسلم من ملوك العجم ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موت باذان ابنه شهر بن باذان على صنعاء وأعمالها ثم قتل شهر فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم على صنعاء خالد بن سعيد بن العاص وولى رسول الله صلى الله عليه وسلم المهاجرين إلى أمية المخزومي كندة والصدق قنوف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسر اليها بعثة أبو بكر إلى قتال أناس من المرتدين وولى زياد بن أمية الانصاري

حضر موت وولى أبا موسى الأشعري زيد وعدن وزعم والساحل وولى معاذ بن جبل الجند وولى أبا سفيان صخر بن حرب نجران وولى ابنه يزيد تيماء وولى عتاب بن أسيد مكة وإقامة الموسم بالحج بالمسلمين سنة ثمان وله دون العشرين سنة وولى علي بن أبي طالب الانخاس باليمن والقضاء بها وولى عمرو بن العاص عمان وأعمالها وولى الصدقات جماعة كثيرة لانه كان لكل قبيلة وال يقبض صدقاتها فمنها كثير عمال الصدقات وولى أبا بكر إقامة الحج سنة تسع وبعث في أثره علياً يقرأ على الناس سورة براءة فقبل لأن أولها نزل بعد خروج أبي بكر إلى الحج وقيل بل لأن عادة العرب كانت أنه لا يحل العدة ولا يعقدن الا المطاع أو رجل من أهل بيته وقيل أردفه به عوناه ومساعداً ولهذا قال له الصديق أمير أو مأمور قال بل مأمور وأما أعداء الله الراضية فيقولون عزله بعلي وليس هذا يدع من بهتهم واقتراثهم واختلف الناس هل كانت هذه الحجة قد وقعت في شهر ذي الحجة أو فانت في ذي القعدة من أجل النسيء على قولين والله أعلم

﴿فصل في حرسه صلى الله عليه وسلم﴾ فنهى سعد بن معاذ حرسه يوم بدر حين نام في العريش ومحمد بن مسلمة حرسه يوم أحد والزبير بن العوام حرسه يوم الخندق ومنهم عباد بن زهير وهو الذي كان على حرسه وحرسه جماعة آخرون غير هؤلاء فلما نزل قوله تعالى والله يهكم من الناس خرج على الناس فأخبرهم بها وصرف الحرس

﴿فصل فيمن كان يضرب الاعتاق بين يديه﴾ علي بن أبي طالب والزبير بن العوام والمقداد بن عمرو ومحمد بن مسلمة وعاصم بن ثابت بن أبي أظفح والضحاك بن سفيان الكلابي وكان قيس بن سعد بن عبد الله الأنصاري منتهى الله عليه وسلم بمنزلة صاحب الشرطة من الأمير وقصص للمغيرة بن شعبة على رأسه بالسيف يوم الحديبية

﴿فصل فيمن كان على نفقاته وعامه ونعله وسواكه ومن كان يأذن عليه﴾ كان بلال على نفقاته ومعيقب ابن أبي طاطمة البصري على عامته وابن مسعود على سواكه ونعله وأذن عليه رباح الأسود وأنيسة موليائه وأنس ابن مالك وأبو موسى الأشعري

﴿فصل في شعرائه وخطبائه﴾ كان من شعرائه الذين يذنون عن الاسلام كعب بن مالك وعبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت وكان أشدهم على الكفار حسان بن ثابت وكعب بن مالك يعيرهم بالكفر والشرك وكان خطيبه ثابت بن قيس بن شماس

﴿فصل في حداته الذين كانوا يحدون بين يديه في السفر﴾ منهم عبد الله بن رواحة وأنجشة وعامر بن الأكوع وعمره سبعة بن الأكوع وفي صحيح مسلم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلا حسن الصوت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم رويدا يا أنجشة لا تكسر القوارير يعني ضعفة النساء

﴿فصل في غزواته وبعوثه وسراياه﴾ غزواتها وبعوثه وسراياه كانت بعد الهجرة في مدة عشر سنين فالغزوات سبع وعشرون وقيل خمس وعشرون وقيل تسع وعشرون وقيل غير ذلك قاتل منها في تسع بدر وأحد والخندق وقرظة والمصطلق وخيبر والفتح وحنين والطائف وقيل قاتل في بني النضير والغابة وواذي القرى من أعمال خيبر وأما سراياه وبعوثه فغريب من ستين والنزوات الكبار الأمهات سبع بدر وأحد والخندق وخيبر والفتح وحنين وتبوك وفي شأن هذه النزوات نزل القرآن فسورة الأنفال بدرو في أحد آخر سورة آل عمران من قوله واذا غدوت من أهلك تبوء المؤمنون مآقدا للقتال إلى قبيل آخرها ييسر وفي قصة الخندق وقرظة وخيبر صدر سورة



الأحزاب وسورة الحشر في بني النضير وفي قصة الحديدية وخبر سورة الفتح وأشير فيها إلى الفتح وذكر الفتح صريحاً في سورة النصر وجرح من أفاضل الله عليه وسلم في غزوة واحدته إحدى وأربعين سنة وثمانين وثمانين وثلث الملائكة يوم الخندق فزلزلت المشركين وهزمتهم ورمى فيها الحسباً في وجوه المشركين فهربوا وكان الفتح في غزوتين بدر وحنين وقتل بالمخندق منها في غزوة واحدة وهي الطائف وتحصن في الخندق في واحدة وهي الأحزاب أشار به عليه سلمان الفارسي

(فصل في ذكر سلاحه وأثاقه) كان له تسعة أسياف ماثور وهو أول سيف ملكه ورثه من أبيه والعصب وذو الفقار بكسر الفاء وبفتح الفاء وكان لا يكاد يفارقه وكانت قائمته وقبعته وحلقته وذؤابته وبكراته ونعله من فضة والقلعي والبتار والخنف والسوب والمخزم والقضيب وكان نعل سيفه فضة وما بين ذلك حلق فضة وكان سيفه ذو الفقار تغلفه يوم بدر وهو الذي أرى فيها الرؤيا ودخل يوم الفتح مكة وعلى سيفه ذهب وفضة . وكان لسبعة أدرع ذات الفضول وهي التي رهنها عند أبي الشعم البهودي على شعير لعياله وكان ثلاثين صاعاً وكان اللد من السنة وكانت البدر من حديد وذات الوشاح وذات الحواشي والسعدية وفضة والبة والخرق . وكانت له ست قسي الزوراء والروحاء والصفراء والبيضاء والكتوم كسرت يوم أحد فاختلها قتادة بن النعيان والشداد . وكانت له جمعة تدعى الكافور ومنطقة من أديم مشهور فيها ثلاث حلق من فضة والابريص من فضة والطرف من فضة وكذا قال بعضهم وقال شيخ الإسلام ابن تيمية لم يلقنا أن النبي صلى الله عليه وسلم شذلى وسطه منطقة . وكان له ترس يقال له الزلوق وترس يقال له الفتق قيل وترس أهدى إليه فيه صورة تمثال فوضع يده عليه فذهب الله ذلك التمثال . وكانت له خمسة أرماع يقال لاحدهم المشوى والآخر المنثى وحرمة يقال لها النبعة وأخرى كبيرة تدعى البيضاء وأخرى صغيرة شبه العكاز يقال لها الغمرة يمشى بها بين يديه في الأعياد تركز أمامه فيخنها ستره يصلى إليها وكان يمشى بها أحياناً . وكان له مفغر من حديد يقال له الموشع وشح يشبه ومفغر آخر يقال لها المسبوغ وأوذو المسبوغ وكان له ثلاث جبات يلبسها في الحرب قيل فيها جبة سندس أخضر والمعروف أن عروة بن الزبير كان له تلق من ديباج بطاقته سندس أخضر يلبسها في الحرب والإمام أحمد في إحدى روايته يجوز لبس الحرير في الحرب وكانت له راية سوداء يقال لها العقب وفي سنن أبي داود عن رجل من الصحابة قال رأيت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم صفراء وكانت له ألوية بيضاء وربما جعل فيها الأسود وكان له فسطاط يسمى الكن وحجج قدر ذراع أو أطول يمشى به ويركب به ويلحقه بين يديه على بعيره ومخضرة تسمى العرجون وقضيب من الشوحط يسمى الممشوق قيل وهو الذي كان تداوله الخلفاء وكان له قدح يسمى الريان ويسمى مغنيا وقدح آخر مضرب بسلسلة من فضة وكان له قدح من قوارير وقدح من عبادان يوضع تحت سريره يبول فيه بالليل وركوة تسمى الصادر قيل وتور من حجارة توضع منه ونخضب من شنة وقعب يسمى السعة ومغسل من صفر ومدهن وريضة يجعل فيها المرأة والمشط قيل وكان المشط من عاج وهو الذيل ومكحلة يكتحل منها عند النوم ثلاثاً في كل عين بالأمم وكان في الريضة المقرضان والسواك وكانت له قصعة تسمى الغراء لها أربع حلق يحملها أربعة رجال بينهم وصاع ومد وقليفة ورسير وقوامته من ساج أهداه له أسعد بن زرارة وفراس من آدم حشوه ليف وهذه الجملة قد رويت متفرقة في أحاديث وقد روى الطبراني في معجمه حديثاً جامعاً في الآتي من حديث ابن عباس قال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم سيف قائمته

من فضة وقيعته من فضة وكان يسمى ذا الفقار وكانت له قوس يسمى السداد وكانت له كنانة تسمى الجمع وكانت له درع موشحة بالبحر يسمى ذات الفصول وكانت له حربة تسمى السبعه وكان له عجن يسمى الدقن وكان له ترس أبيض يسمى الموجز وكان له فرس أدم يسمى السكب وكان له سرج يسمى الداج وكانت له بغلة شهية تسمى دليل وكانت له ناقه تسمى القصواء وكان له حمار يسمى يعفور وكان له بساط يسمى الكرد وكانت له عزة تسمى القمر وكانت له ركوة تسمى الصادر وكان له مقراض اسمه الجامع ومرة أو قضيب شوحط يسمى الموت

فصل في دوايه صلى الله عليه وسلم في الحيل السكب قبل وهو أول فرس ملكه وكان اسمه عند الاعرابي الذي اشتراه منه بعشر أواق الضررس وكان أغر عجلا طاق العين كيتا وقيل كان أدم والمرجوز كان أشهب وهو الذي شهد فيه خزيمة بن ثابت واللحييف والراز والطرب وسبعة والورد فهذه سبعة متفق عليها جعلها الإمام أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن جماعة الشافعي في بيت فقال

والحيل سكب لحيف سبعة ظرب لواز مرتجز ورد لها اسرار

أخبرني بذلك عنه ولده الإمام عز الدين عبد العزيز أبو عمرو وأعره الله بطاعته وقيل كانت له أفراس أخر خمسة عشر ولكن عتلف فيها وكان دقا سرجه من ليف وكان له من البغال لدلد وكانت شهية أهداه له المقوقس وبغلة أخرى يقال لها فضة أهداه له فروة الجذامي وبغلة شهية أهداه له صاحب أيلة وأخرى أهداه له صاحب دومة الجندل وقد قيل إن التجاشي أهدى له بغلة فكان يركبها ومن الخير وغيره كان أشهب أهداه له المقوقس ملك القطر وحمار آخر أهداه له فروة الجذامي وذكر أن سعد بن عبادة أعطى النبي صلى الله عليه وسلم حمارا فركبه ومن الابل القصوى قيل وهي التي هاجر عليها والعصبه والجذاع ولم يكن بها عصب وإنما سميت بذلك وقيل كان بذنها عصب فسميت به وهل العصبه والجذاع واحدة أو اثنتان فيه خلاف والعصبه التي كانت لا تسبق ثم جاءه اعرابي على قعود فسيبها فشق ذلك على المسلمين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن حق علي الله أن لا يرفع من الدنيا شيئا إلا وضعه وغنم صلى الله عليه وسلم يوم بدر رجلا مهربا لاني جهل في أنفه برة من فضة فاهدها يوم الحديبية ليغيظ به المشركين وكانت له خمسة وأربعون لقحة وكانت له مهريه أرسل بها إليه سعد بن عبادة من أم بن عقيل وكانت له مائة شاة وكان لا يريد أن يزيد عليها ولد له الراعي هجمة ذبح مكانها شاة وكانت له سبع أعز منائح ترعاهن أم أين

فصل في ملابسه كانت له عمامة تسمى السحاب كساهها عليا وكان يلبسها ويلبس تحتها القلنسوة وكان يلبس القلنسوة بغير عمامة ويلبس العمامة بغير قلنسوة وكان إذا اعتم أرخى عمامته بين كتفيه كما رواه مسلم في صحيحه عن عمرو بن حريث قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وعليه عمامة سوداء قد أرخى طرفيها بين كتفيه وفي مسلم أيضا عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة وعليه عمامة سوداء ولم يذكر في حديث جابر ذؤابه فدل على أن الذؤابة لم يكن يرخيها دائما بين كتفيه وقد يقال أنه دخل مكة وعليه أبهة القتال والمغفر على رأسه فليس في كل موطن ما يناسبه وكان شيخنا أبو العباس ابن تيمية قدس الله روحه في الجنة يذكر في سبب الذؤابة شيئا يديما وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما اتخذها صيحة للنام الذي رآه في المدينة لما رأى رب العزة تبارك وتعالى فقال يا محمد فيم يختصم الملا الأعلى قلت لأدري فوضع يدي بين كفتي فقامت عابدين

السماء والأرض الحديث وهو في الترمذى وسئل عنه البخارى فقال صحيح قال قرن تلك الحال أرخى النؤابة بين كتفيه وهذا من العلم الذى تذكره أسنة الجهال وقلوبهم ولم أر هذه الفائسة في أثبات النؤابة لغيره وليس القميص وكان أحب الثياب اليه وكان كنه الى الرسغ ولبس الجبة والفروج وهو شبه القباء والفرجية ولبس القباء أيضاً وليس في السفر جبة ضيقة الكمين وليس الازار والرداء قال الواقدى كان رداءه وبرده طول ستة أذرع في ثلاثة وشبر وازاره من نسج عساز طول أربعة أذرع وشبر في عرض ذراعين وشبر ولبس حلة حمراء والحلة ازار ورداء ولا تكون الحلة الاسماء اللونين معا وغلط من ظن أنها كانت حمراء بحق لا يتخالطها غيرها وانما الحلة الحمراء بردان يمانيان منسوجان بخطوط حمراء مع الاسود كسائر البرود اليمنية وهى مربعة بهذا الاسم باعتبار ما فيها من الخطوط الحمراء والافا لآخر البحث منهى عنه أشد النهى فى صحيح البخارى أن النبی صلى الله عليه وسلم نهى عن المياثر الحمراء فى سنن أبى داود عن عبد الله بن عمر و أن النبی صلى الله عليه وسلم رأى عليه ریطة مضرجة بالمعصر فقال ما هذه الریطة التى عليك ضرفت ما كره فأتيت أهلى وهم يسجرون تورأهم فقتلتها فيه ثم أتيت من الفد فقال عابد الله ما فعلت الریطة فاخبرته فقال هلا كسوتها بعض أهلک فانه لا بأس بها للنساء وفى صحيح مسلم عنه أيضاً قال رأى النبی صلى الله عليه وسلم على ثوبين معصفرين فقال ان هذا من لباس الکفار لا تلبسهما وفى صحيحه أيضاً عن على رضى الله عنه قال نهى النبی صلى الله عليه وسلم عن اللباس المعصر ومعلوم أن ذلك انما یصغ صبغاً أحمر وفى بعض السنن أنهم كانوا مع النبی صلى الله عليه وسلم فى سفر فرأى على رواحلم أکسية فيها خطوط حمراء فقال لا أرى هذه الحمرة قد علکتكم فقمنا سرا عا لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نفر بعض ألبنا فأخذنا الأکسية فزعلناها عتارواه أبو داود وفى جواز لبس الأحمر من الثياب والجوخ وغيرها نظراً . وأما كراهته فمقدمة جداً فكيف یظن بالنبی صلى الله عليه وسلم أنه لبس الأحمر القانى کلا لقد أعاده الله منه وانما وقعت الشبهة من لفظ الحلة الحمراء والله أعلم ولبس الخميصة المعامة والساذجة ولبس ثوباً أسود ولبس الفروة المكفوفة بالسندس وروى الامام أحمد وأبو داود بإسنادهما عن أنس بن مالك أن ملك الروم أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم مستقة من سندس فلبسها فكانت أنظر الى يديه باديتان قال الاصمعي المستاق فرى طولاً الاكام قال الخطابي يشبه أن يكون هذه المستقة مكفوفة بالسندس لان الفروة لا تكون سندسا

﴿فصل﴾ واشترى سراويل والظاهر أنها اشتراها ليلبسها وقد روى في غير حديث أنه لبس السراويل وكانوا يلبسون السراويلات باذنه ولبس الخفين ولبس النعل الذى يسمى التاسومة ولبس الخاتم واختافت الأحاديث هل كان في مناه أو يسراه وكلها صحيحة السند ولبس البيضة التى تسمى الخوذة ولبس الدرع التى تسمى الزردية وظهر يوم أحد بين الدرعين وفى صحيح مسلم عن أسماء بنت أبى بكر قالت هذه جبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخرجت جبة طيلسية خضراء لها لينة ديباج وفرجها مكفوفان بالديباج فقالت هذه كانت عند عائشة حتى قبضت فلما قبضت قبضتها وكان النبی صلى الله عليه وسلم يلبسها فنحن نفسلها للمريض نستشفى بها وكان له بردان أخضران وكساء أسود وكساء آخر ملبد وكساء من شعر وكان قبصه من قطن وكان قصير الطول قصير الكمين وأما هذه الأكام الواسعة الطوال التى هى كالأخراج فلم يلبسها هو ولا أحد من أصحابه البتة وهى مخالفة لسنته وفى جوازها نظراً فانها من جنس الخيلاء وكان أحب الثياب اليه القميص والحبرة وهى ضرب

من البرود وفيه حرمة وكان أحب الألوان إليه البياض وقال هي من خير ثيابكم فالبسوها وكفنوا فيها موتاكم وفي الصحيح عن عائشة أنها أخرجت كساء ملبداً وإزاراً غليظاً فقالت نزع روح رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين ولبس خاتماً من ذهب ثم رمى به ونهى عن التخنم بالذهب ثم اتخذ خاتماً من فضة ولم ينه عنه وأما حديث أنى داود أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن أشياء وذكر منها ونهى عن لبوس الخاتم إلا لنبي ساطن فلا أدرى ما حال الحديث ولا وجهه والله أعلم وكان يجعل فص خاتمه مما يلي باطن كفه وذكر الترمذي أنه كان إذا دخل الخلا نزع خاتمه ومحمه وأنكره أبو داود وأما الطليسان فلم ينقل عنه أنه لبسه ولا أحد من أصحابه قد ثبت في صحيح مسلم من حديث التماس بن سحمان عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر الدجال فقال يخرج معه سبعون ألفاً من يهود أصهبان عليهم الطلياسة ورأى أنس جماعة عليهم الطلياسة فقال ما أشبههم بيهود خير ومن ههنا كره لبسها جماعة من السلف والخلف لما روى أبو داود والحاكم في المستدرک عن بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من تشبه بقوم فهو منهم وفي الترمذي عنه صلى الله عليه وسلم لبس منا من تشبه بقوم غيرنا وأما ما جاء في حديث الهجرة أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء إلى أبي بكر متقنعا بالمعجزة فأنما فعله النبي صلى الله عليه وسلم تلك الساعة ليختن بذلك فعله للحاجة ولم يكن عادته التقنع وقد ذكر أنس عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يكثر القناع وهذا إنما كان يفعله والله أعلم للحاجة من الحر ونحوه وأيضاً ليس التقنع هو التطبيل

فصل ١٠ وكان غالب ما لبس هو وأصحابه مانسج من القطن وربما لبسوا مانسج من الصوف والكتان وذكر الشيخ أبو اسحاق الاصمعي بآساند صحيح عن جابر بن أيوب قال دخل الصلت بن راشد على محمد بن سيرين وعليه جبة صوف وإزار صوف وعمامة صوف فاشتمأ منه محمد وقال أظن أن أقواما يلبسون الصوف ويقولون قد لبسه عيسى بن مريم وقد حدثني من لا أنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قد لبس الكتان والصوف والقطن وستة نبينا أحق أن يتبع ومقصود بن سيرين بهذا أن أقواماً يرون أن لبس الصوف دائماً أفضل من غيره فيتحرونه ومنعون أنفسهم من غيره وكذلك يتحرون زياً واحداً من الملابس ويتحرون رسوماً وأوضاعاً وهيئت يرون الخروج عنها منكراً وليس المنكر إلا التقيد بها والمحافظة عليها وترك الخروج عنها والصواب أن أفضل الطرق طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم التي سنها وأمر بها ورغب فيها وداوم عليها وهي أن يهدي في اللباس أن يلبس ما تيسر من اللباس من الصوف تارة والقطن تارة والكتان تارة وليس البرود العمانية والبرد الأخضر ولبس الجبة والقباء والقميص والسرّويل والإزار والرداء والخف والتعل وأرخى الذؤابة من خلفه تارة وكما تارتقوا كان يتأجج بالعمامة تحت الحنك وكان إذا استجد ثوباً جاءه باسمه وقال اللهم أنت كسوتني هذا القميص أو الرداء أو العمامة أسألك خيرها وخير ما صنع له وأعوذ بك من شر موثر ما صنع له وكان إذا لبس قميصه بدأ بيمينه ولبس الشعر الأسود كما روى مسلم في صحيحه عن عائشة قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه مرط من رجل من شعر أسود وفي الصحيحين عن قتادة قال لا نس أي اللباس كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحبرة والحبرة برد من برود اليمن فإن غالب لباسهم كان من نسج اليمن لأنها قريبة منهم وربما لبسوا ما يجلب من الشام ومصر كالقباطي المنسوجة من الكتان التي كانت تنسجها القبط وفي سنن النسائي عن عائشة أنها جعلت للنبي صلى الله عليه وسلم بردة من صوف فلبسها فلما عرق فوجد ريح الصوف فطرحها وكان يمتب

الريح الطيب وفي سنن أبي داود عن عبد الله بن عباس قال لقد رأيت على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن ما يكون من اللخل وفي سنن النسائي عن أبي رزمة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحلب وعليه بردان أخضران والبرد الأخضر هو الذي فيه خطوط خضر وهو كالخلة الحمراء سواء فمن فهم من الخلة الحمراء الأحمر البحت فينبغي أن يقول إن البرد الأخضر أخضر بختا وهذا لا يقول أحد . وكانت تحته صلى الله عليه وسلم من آدم حشوها ليف فالذين :نعون عما أباح الله من الملابس والمطاعم والمناكر تبعها وتعبدا بأزائهم طائفة قابلوهم فلا يلبسون إلا أشرف الثياب ولم يأكلوا إلا ألين الطعام فلا يرون لبس الخشن ولا أكله تكبرا وتجبرا وكلا الطائفتين هدية مخالفة لهدى النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا قال بعض السلف كانوا يكرهون الشهرتين من الثياب العالي والمنخفض وفي السنن عن ابن عمر يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم من لبس ثوب شهرة ألبسه الله يوم القيامة ثوب مذل ثم يذهب فيه في النار وهذا لانه قصد به الاختيال والفخر فعاقه الله بنقيض ذلك فأثله كما عاقب من أطال ثيابه خيلا بأن خسف به الأرض فهو يتجمل فيها الى يوم القيامة وفي الصحيحين عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جر ثوبه خيلا لم ينظر الله اليه يوم القيامة وفي السنن عنه أيضا صلى الله عليه وسلم قال الاسبال في الازار والقميص والعامة من جر شيئا منها خيلا لم ينظر الله اليه يوم القيامة وفي السنن عن ابن عمر أيضا عنه قال ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الازار فهو في القميص وكذلك لبس البني من الثياب يذم في موضع ويحمد في موضع فيذم اذا كان شهرة وخيلا ويمدح اذا كان تواضعا واستكانة كما أن لبس الرفيع من الثياب يذم اذا كان تكبرا وغرأ وخيلا ويمدح اذا كان جملا واطهارا لنعمة الله في صحيح مسلم عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة خرد من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة خرد من ايمان فقال رجل يا رسول الله اني أحب أن يكون ثوبي حسنا ونعلي حسنة أفنالكبر ذاك فقال لان الله جميل يحب الجمال الكبر بطار الحق وغطت الناس

﴿فصل﴾ وكذلك كان هديه صلى الله عليه وسلم وسيرته في الطعام لا يرد موجودا ولا يتكلف مفقودا فما قرب اليه شيء من الطيبات الا أكله الا أن تعافه نفسه فيتركه من غير تحریم وما عاب طعاما قط ان اشتهاه أكله والآن تركه كاتركه أكل الضب لمسلم يعتده ولم يحرمه على الأمة بل أكل على ما نذته وهو ينظر وأكل الحلوى والعسل وكان يبعثها وأكل لحم الجوز والحنان والدجاج ولحم الحباري ولحم حمار الوحش والارنب وطعام البحر وأكل الشوى وأكل الرطب والتمر وشرب اللبن خالصا ومشويا والسويق والعسل بالماء وشرب نقيع التمر وأكل الخزيرة وهي حساء يتخذ من اللبن والدقيق وأكل القثاء بالرطب وأكل الأقط وأكل التمر بالخبز وأكل الخبز بالخل وأكل الثريد وهو الخبز باللحم وأكل الخبز بالامالة وهي الودك وهو الشحم المذاب وأكل من الكبد المشوية وأكل القديد وأكل الدباء المطبوخة وكان يبعثها وأكل المسلوقة وأكل الثريد بالسمن وأكل الجبن وأكل الخبز بالزيت وأكل البطيخ بالرطب وأكل التمر بالزبد وكان يحبه ولم يكن يرد طيبا ولا يتكلفه بل كان هديه أكل ما تيسر فان أعوزه صبر حتى أنه ليربط على بطنه الحجر من الجوع ويرى الللال والحلال والحلال ولا يوقد في بيته نار وكان معظم مطعمه يوضع على الأرض في السفر وهي كانت مائدة وكان يأكل باصابعه اثلاث

و يلعبها اذا فرغ وهو أشرف ما يكون من الأكلة فان المتكبر يأكل بأصبع واحدة والجشع الحريص يأكل بالخنس ويدفع بالراحة وكان لا يأكل مكتناً والانتكاه على ثلاثة أنواع أحدها الانتكاه على الجنب والثاني التربع والثالث الانتكاه على إحدى يديه وأكله بالأخرى والثالث مضمومة وكان يسمى الله تعالى على أول طعامه ومحمد في آخره فيقول عند انقضائه الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه غير مكتنى ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا وربنا قال الحمد لله الذي يطعم ولا يطعم من علينا فهدانا وأطعمنا وأسقانا وكل بلاء حسن أبلانا الحمد لله الذي أطعم من الطعام وسقى من الشراب وكسى من العرى وهدى من الضلالة وبصر من العمى وفضل على كثير من خاق تفضيلاً الحمد لله رب العالمين وربما قال الحمد لله الذي أطعم وسقى وسوغه وكان اذا فرغ من طعامه لعق أصابعه ولم يكن لهم مناديل يمسحون بها أيديهم ولم يكن عاذتهم غسل أيديهم كلها أكلوا وكان أكثر شربه قاعداً بل زجر عن الشرب قائماً وشرب مرة قائماً فقيل هذا نسخ لنيه وقيل بل فعله ليان جواز الأمرين والذي يظهر فيه والله أعلم أنها واقعة عين شرب فيها قائماً لعذر وسياق القصة يدل عليه فإنه أتى زمزم وهم يستقون منها فاخذ الدلو وشرب قائماً والصحيح في هذه المسألة النهي عن الشرب قائماً وجوازه لعذر يمنع من القعود وبهذا تجمع أحاديث الباب والله أعلم وكان اذا شرب ناول من على يمينه وان كان من على يساره أكبر منه

فصل في هديه في النكاح ومعاشرته صلى الله عليه وسلم أهله صح عنه من حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم قال حبب الى من دنياكم النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة هذا لفظ الحديث ومن رواه حبب الى من دنياكم ثلاث فقدوم ولم يقل صلى الله عليه وسلم ثلاث، والصلاة ليست من أمور الدنيا التي يضاف اليها وكان النساء والطيب أحب شيء اليه وكان يطوف على نسائه في الليلة الواحدة وكان قد أعطى قوة ثلاثين في الجماع وغيره وأباح الله له من ذلك ما لم يحبه لأحد من أمته وكان يقسم بينهن في المبيت والايواء والتفقه وأما المحبة فكان يقول اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما لا أملك فقيل هو الحب والجماع ولا يحب التسوية في ذلك لانه مما لا يملك وهل كان القسم واجبا عليه أو كان له معاشرتهم من غير قسم على قولين للفقهاء فهؤلاء أكثر الأمة نساء قال ابن عباس تزوجوا فان خير هذه الأمة أكثرها نساء وطلق صلى الله عليه وسلم وراجع وآلى إبلا موقاً بشهر ولم يظهر أبداً وأخطأ من قال انه ظاهراً خطأ عظيماً وإنما ذكرنا تنبيها على قبح خطئه ونسبته الى ما رآه الله منه وكان سيرته مع أزواجه حسن المعاشرة وحسن الخلق وكان يسرب الى عائشة بنت الأنصار يلعبن معها وكان اذا هويت شيئاً لا يحسنه رفيه تابعها عليه وكانت اذا شربت من الاناء أخذه فوضع فيه في موضع فيها وشرب وكان اذا تمرقت عرقاً وهو العظم الذي عليه لحم أخذه فوضع فيه على موضع فيها وكان يتكى في حجرها ويقرأ القرآن ورأسه في حجرها وربما كانت حائضاً وكان يأمرها وهي حائض فتزجر ثم يباشرها وكان يقبلها وهو صائم وكان من لطفه وحسن خلقه مع أهله انه يمكنها من اللعب ويربها الحشبة وهم يلعبون في مسجده وهي مكتئة على منكبها تنظر وسابقتها في السفر على الاقدام مرتين وتداقفا في خروجهما من المنزل مرة وكان اذا أراد سفراً أفرع بين نسائه فأتين خرج سهمها خرج بهامعه ولم يقض للبواقي شيئاً والى هذا ذهب الجمهور لان يقول خيركم خيركم لاهله وأنا خيركم لاهلي وكان ربما يهديه الى بعض نسائه في حضرة باقيهن وكان اذا صلى العصر دار على نسائه فدنأتهن واستقرأ أحوالهن فاذا جاء الليل انقلب الى بيت صاحبة النوبة فخصها بالليل وقالت عائشة كان لا يفضل بعضنا على بعض في مكته عندهن في

القسم وقل يوم الا كان يطوف علينا جميعا فبدنو من كل امرأة من غير مسيس حتى يبلغ التي هو في نوبتها فيبيت عندها وكان يقسم لثمان منهن دون التاسعة ووقع في صحيح مسلم من قول عطاء ان التي لم يكن يقسم لها هي صفية بنت حي وهو غلط من عطاء رحمه الله وانما هي سودة وانما لما كبرت وهبت نوبتها لعائشة وكان صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة يومها ويوم سودة وسبب هذا الوهم والله أعلم انه كان قد وجد على صفية في شيء فقالت لعائشة هل لك أن ترضى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنى وأهب لك يومى قالت نعم فقامت عائشة الى جنب النبي صلى الله عليه وسلم في يوم صفية فقال اليك عنى بعائشة فانه ليس يومك فقالت ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وأخبرته بالخبر فرضى عنها وانما كانت وهبتها ذلك اليوم وتلك النوبة الخاصة ويتعين ذلك والا كان يكون القسم لسبع منهن وهو خلاف الحديث الصحيح الذي لا ريب فيمان القسم كان لثمان والله أعلم ولو اتفقت مثل هذا الواقعة لمن له أكثر من زوجتين فوهبت احداهن يوما للآخرى فهل للزوج أن يوالى بين ليلة الموهوبة وليتها الاصلية وان لم تكن ليلة الواهبة تليها أو يجب عليه ان يجعل ليلتها هي الليلة التي كانت تستحقها الواهبة بعينها على قوانين في مذهب أحد وغيره وكان صلى الله عليه وسلم يأتى أهله آخر الليل وأولها اذا جامع أول الليل فكان ربما اغتسل ونام وربما توضأ ونام وذكر أبو اسحق السبيعي عن الأسود عن عائشة انه كان ربما نام ولم يمس ماء وهو غلط عند أئمة الحديث وقد أشبعنا الكلام عايف في كتاب تهذيب سنن أبي داود وايضا عن علل ومشكلاتهم كان يطوف على نسائه بفصل واحد وربما اغتسل عند كل واحدة فعل هذا وهذا وكان اذا سافر وقدم لم يطرق أهله ليلا وكان ينهى عن ذلك

(فصل في هديه وسيرته صلى الله عليه وسلم في نومه وانتباهه) كان ينام على الفراش تارة وعلى النطع تارة وعلى الحصير تارة وعلى الأرض تارة وعلى السرير تارة بين رماله وتارة على كساء أسود قال عباد بن تميم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقيا في المسجد واضعا إحدى رجليه على الأخرى وكان فراشه أدما حشوه ليف وكان له مسح ينام عليه يثنى بثنتين وثني له يوما أربع ثنيات ففهم عن ذلك وقال ردوه الى حاله الأول فانه تمنعني صلاتي الليلة والمقصود أنه نام على الفراش وتغطى بالحاف وقال لنسائه ما أتاني جبريل وأنا نائم لحاف امرأة منك غير عائشة وكانت وسادته أدما حشوه ليف وكان اذا أوى الى فراشه للنوم قال بسمك اللهم أحيا وأموت وكان يجمع كفيه ثم ينفث فيهما وكان يقرأ فيهما قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه ووجهه وما أقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات وكان ينام على شقه الأيمن ويضع يده اليمنى تحت خده الأيمن ثم يقول اللهم قتي عذابك يوم تبعث عبادك وكان يقول اذا أوى الى فراشه الحمد لله الذي أطعنا وسقانا وكفانا وآفأنا فمك من لا كافي له ولا مؤوى ذكره مسلم وذكر أيضا انه كان يقول اذا أوى الى فراشه اللهم رب السموات والأرض ورب العرش العظيم فاتق الحب والتوى منزل التوراة والانجيل والقرآن أعوذ بك من شر كل ذي شر أنت آخذ بناصيته أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عني الدين وأغنني من الفقر وكان اذا استيقظ من منامه في الليل قال لا إله الا أنت سبحانك اللهم أستغفرك لذنبي وأسألك رحمتك اللهم زدني علما ولا تزغ قلبي بعد اذهدتي وهب لي من ليلتك رحمة فانك أنت الوهاب وكان اذا اتقه من نومه قال الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا

واليه النشور ثم يتسوك وربما قرأ لعشر الآيات من آخر آل عمران من قوله ان في خلق السموات والأرض الى آخرها وقال اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت الحق وعدك الحق ولقاؤك حق والجنة حق وال نار حق والنيون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت الهي لا اله الا أنت وكان نام أول الليل ويقوم آخره وربما سهر أول الليل في مصالح المسلمين وكانت تام عيناه ولا ينام قلبه وكان اذا نام لم يوقظوه حتى يكون هو الذي يستيقظ وكان اذا عرس بليل اضطلع على شقة الايمن واذا عرس قبيل الصبح نصب ذراعه ووضع رأسه على كفه هكذا قال الترمذي وقال أبو حاتم في صحيحه كان اذا عرس بليل توسد يمينه واذا عرس قبيل الصبح نصب ساعده وأظن هذا وهم والصواب حديث الترمذي وقال أبو حاتم والتعريس انما يكون قبيل الصبح وكان نومه أعدل النوم وهو أنفع ما يكون من النوم والاحباب يقولون هو تلك الليل والنهار ثمان ساعات

فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الركوب ركب الخيل والابل والبغال والحمير وركب الفرس مسرعة تارة وعرا أخرى وكان يجرها في بعض الأحيان وكان يركب وحده وهو الأكثر وربما أرف خلفه على البعير وربما أرف خلفه وأركب أمامه واكلوا ثلاثة على بعير وأردف الرجل وأردف بعض نساءه وكان أكثر ما ركب الخيل والابل وأما البغال فلم يعرف انه كان عنده منها بغلة واحدة أهدها له بعض الملوك ولم تكن البغال مشهورة بارض العرب بل لما أهديت له البغلة قيل ألا ترى الخيل على الحمر فقال انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون

فصل في اتخذه رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنم وكل له مائة شاة وكان لا يحب أن تزيد على مائة فاذا زادت بهيمة ذبح مكانها أخرى واتخذ الرقيق من الاماء والعبيد وكان ماله وعتاقوه من العبيد أكثر من الاماء وقدر روى الترمذي في جامعه من حديث أبي أمامة وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أيا ماري أعنت امرأ مسلما كان فكا كمن النار يجرى كل عضومنه عضوا منه وأيا ماري مسلم أعنت امرأتين مسلمتين كانتا فكا كمن النار يجرى كل عضوين منهما عضوا منه وقال هذا حديث صحيح وهذا يدل على ان عتق العبد أفضل وان عتق العبد يعدل عتق اثنين فكان أكثر عتاقه صلى الله عليه وسلم من العبيد وهذا أحد المواضع الخمسة التي تكون فيها الأتني على النصف من الذكر والثاني العقيقة فانه عن الأتني شاة وعن الذكر شاتان عند الجمهور وفيه عدة أحاديث صحاح وحسان والثالث الشهادة فان شهادة امرأتين بشهادة رجل والرابع الميراث والخامس الدية

فصل في باع رسول الله صلى الله عليه وسلم واشترى وكان شراؤه بعد أن أكرمه الله تعالى برسالته أكثر من بيعه وكذلك بعد الهجرة لا يكاد يحفظ عنه البيع الا في قضايا يسيرة أكثرها لغيره كبيع القدح والحلس فيمن يريد بيعه يعقوب المدر غلام أبي مذكور وبيعه عبدا أسود بعيدين وأما شراؤه فكثير وأجر واستأجر واستجاره أكثر من إيجاره وانما يحفظ عنه انه أجر نفسه قبل النبوة في رعاية الغنم وأجر نفسه من خديجة في سفره بمالها الى الشام وان كان المقدم مضاربة فالمضارب أمين وأجير ووكيل وشريك فأمين اذا قبض المال ووكيل اذا تصرف فيه وأجير فيما يشره بنفسه من العمل وشريك اذا ظهر فيه الربح وقد أخرج الحاكم في صحيحه من حديث الربيع ابن بدر عن أبي الزبير عن جابر قال أجر رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه من خديجة بنت خويلد لمفسرتين الى جرش



كل سفرة بقلوص وقال صحيح الاسناد قال في النهاية جرش بضم الجيم وقع الرامن مخالف العين وهو بفتحها بلد بالشام قلت ان صح الحديث فانما هو للمتفوح الذي بالشام ولا يصح فان الربيع بن بدرها هو عليل بنمغه آتة الحديث قال النسائي والدارقطني والازدي متروك وكان الحاكم ظنه الربيع بن بدر مولى طلحة بن عبيد الله وشارك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما قدم عليه شريكه قال أما تعرفني قال أما كنت شريك في فقم الشريك كنت لا تدارى مولا تدارى وتدارى بالمعزة من المدارة وهي مداغة الحق فان ترك همزها صارت من المدارة وهي المداغة بالتي هي أحسن ووكل وتوكل وكان توكيله أكثر من توكله وأهدى وقبل الهدية وأتاب عليها وهب وانتهب فقال لسلة بن الاكوع وقد وقع في سهمه جارية هب لي فوهبها له فقادى بها من أهل مكة أسارى من المسلمين واستدان برهن وبغير رهن واستعار واشترى باليمن الحال والمؤجل وضمن ضمانا خاصا على ربه على أعمال من عملها كان مضمونا له بالجنة وضمانا عاما للديون من توفي من المسلمين ولم يدع وفاة انها عليه وهو يوفى فيها وقد قيل ان هذا الحكم عام للأمة بعده قال اعلان ضامن لديون المسلمين اذا لم يخلفوا وفاة فانها عليه يوفى من بيت المال وقالوا كما يرثه اذا مات ولم يدع وارثا فكذلك يقضى عنه دينه اذا مات ولم يدع وفاة وكذلك ينفق عليه في حياته اذا لم يكن له من ينفق عليه وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم أرضا كانت له جعلها صدقة في سبيل الله وتشفع وشفع اليه وردت بريرة شفاعته في مراجعتها ميتا فلم يغضب عليها ولا عتب وهو الاسوة والقذوة وحلف في أكثر من ثمانين موضعا وأمره الله سبحانه بالحلف في ثلاثة مواضع فقال تعالى ويستنبذك أحق هو قل إني وربي انه لحق وقال تعالى وقال الذين كفروا لاتأتينا الساعة قل بلى وربي لاتأتينكم وقال تعالى زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى وربي يبعثون ثم لتبوءن بمآعلتهم وذلك على الله يسير وكان اسمعيل بن اسحق القاضي يذاكر أبا بكر محمد بن داود الظاهري ولا يسميه بالفقيه فتحاكم اليه يوما هو وخصمه له فتوجهت اليه على أبي بكر ابن داود فتبأ للحلف فقال له القاضي اسمعيل أتخلف ومثلك يخلف بأبا بكر فقال وما يمنعني من الحلف وقد أمر الله تعالى نبيه بالحلف في ثلاثة مواضع من كتابه قال أين ذلك فسردها أبو بكر فاستحسن ذلك منه جدا ودعاه بالفقيه من ذلك اليوم وكان صلى الله عليه وسلم يستن في يمينه تارة ويكفرها تارة ويمضي فيها تارة والاستئنه يمنع عقد اليمين والكفارة تحملها بصد عقدها ولهذا سماها الله تحلة وكان يمازح ويقول في مزاحه الحق ويورى ولا يقول في توريته الا الحق مثل ان يريد جهة يقصدها فيسأل عن غيرها كيف طريقها وكيف مياهاها ومسلكتها أو نحو ذلك وكان يشير ويستشير وكان يعوذ المرء ويشهد الجنازة ويجيب الدعوة ويمشي مع الأرملة والمسكين والضعيف في حوائجهم وسمع الشعر وأتاب عليه ولكن ما قبل فيه من المدح فهو جز يسير جدا من حماده وأتاب على الحق وأما مدح غيره من الناس فأكثرا ما يكون بالكذب فلذلك أمر ان يحث في وجوه المداحين التراب

فصل في وسابق رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه على الأقدام وصارعه وخصف نعله بيده ورقع ثوبه بيده ورقع دلوه وحلب شاته وفل ثوبه وخدم أهله ونفسه وحمل معهم اللبن في بناء المسجد وربط على بطنه الحجر من الجوع تارة وشيع تارة وأضف وأضيف واحتجم في وسط رأسه وعلى ظهر قدمه واحتجم في الأخدعين والكحل وهو مابين الكتفين وتداوى وكوى ولم يكتو ورق ولم يسترق وحى المريض عما يؤذي وأصول الطب ثلاثة الحية وحفظ الصحة واستفراغ المادة المضرة وقد جمعها الله تعالى له ولأمته في ثلاثة مواضع في كتابه فحى المريض

من استعمال الماء خشية من الضرر فقال تعالى وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فأباح التيمم للمريض حية له كما أباحه للعدم وقال في حفظ الصحة فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر فأباح للمسافر الفطر في رمضان حفظا لصحته لئلا يجتمع على قوة الصوم ومشقة السفر فيضعف القوة والصحة وقال في الاستفراغ في حاق الرأس للمعمر فمن كان منكم مريضا أو به أدنى من رأسه فغديه من صيام أو صدقة أو نسل فأباح للمريض ومن به أدنى من رأسه وهو محرم أن يخلق رأسه ويستفرغ المواد الفاسدة والأبخرة الرديئة التي تولد عليه القمل كما حصل لـعكب بن عجرة أو تولد عليه المرض وهذه الثلاثة هي قواعد الطب وأصوله فذكر من كل جنس منها شيئا وصورة تنبئها بها على نعمته على عباده في أمثالها من حيتهم وحفظ صحتهم واستفراغ مواد أذاهم رحمة لعباده ولطفا بهم ورأفة بهم وهو الرؤف الرحيم .

فصل في هديه في معاملته . كان أحسن الناس معاملة وكان إذا استسلف سلفا قضى خيرامنه وكان إذا استسلف من رجل سلفا قضاه إياه ودعا له فقال يارك الله لك في أهلك ومالك أنما جزاء السلف الحمد والاداء واستسلف من رجل أربعين صاعا فاحتاج الانتصارى فاتاه فقال صلى الله عليه وسلم ما جاءنا من شيء بعد فقال الرجل وأرد أن يتكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقل الا خيرا فانا خير من سلف فأعطاه أربعين فضلا وأربعين سلفه فأعطاه ثمانين ذكره البزار واقتضى بعيرا فجاء صاحبه يتقاضاه فأغظ للنبي صلى الله عليه وسلم فهم به أصحابه فقال دعوه فان لصاحب الحق مقالا واشترى مرة شيئا وليس عنده ثمنه فأرج فيه فباعه وتصدق بالرجع على أراميل بن عبد المطلب وقال لأشترى بعد هذا شيئا الا وعندى ثمنه ذكره أبو داود وهذا لا يناقض شراءه في النعمة الى أجل فهذا شيء وهذا شيء وتقاضاه غريم له دينيا فأغظ عليه فهم به عمر بن الخطاب فقال مه يا عمر كنت أحوج الى أن تأمرني بالوفاء وكان أحوج الى أن تأمره بالصبر وباعه يهودي يما الى أجل فجاءه قبل الاجل يتقاضاه ثمنه فقال لم يحل الاجل فقال اليهودي انكم لطلل يا بني عبد المطلب فهم به أصحابه فنهلم فلم يزد ذلك الا حلما فقال اليهودي كل شيء منك قد عرفته من علامات النبوة وبقيت واحدة وهي أنه لا يزيد شدة الجهل عليه الا حلما فازدت أن أعرفها فاسلم اليهودي .

فصل في هديه في مشيه وحده ومع أصحابه . كان اذا مشى تكفأ تكفيا وكان أسرع الناس مشية وأحسنها وأسكنها قال أبو هريرة ما رأيت شيئا أحسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأن الشمس تجري في وجهه وما رأيت أحدا أسرع في مشيته من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما الأرض تطوى له وانا لنجد أنفسنا وانه لغير مكترث وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مشى تكفأ تكفيا كأنما ينحط من صيب وقال مرة اذا مشى تقلع قات والتقلع الارتفاع من الأرض بجمائته كحال المنحط من الصيب وهي مشية أولى العزم والهمة والشجاعة وهي أعدل المشيات وأروحها للأعضاء وأبعداها من مشية الهوج والمهانة والتفاوت فانما المشي اما أن يتأوت في مشية ويمشي قطعة واحدة كأنه خشبة محمولة وهي مشية منومة قيحة واما أن يمضي بانزعاج واضطراب يمضي الجبل الا هرج وهي مشية منومة أيضا وهي دالعة على خفة عقل صاحبها ولا سيما ان كان يكثر الالتفات حال مشيه يميناً وشمالاً واما أن يمضي هونا وهي مشية عباد الرحمن كما وصفهم بها في كتابه فقال وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا قال غير واحد من السلف بسكينة وقار من غير تكبر ولا تماوت وهي مشية رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه مع ههنا المشية كان كأنما ينحط من صيب وكأنما الأرض

تطوى له حتى كان الماشي يجهد نفسه ورسول الله صلى الله عليه وسلم غير مكتثر وهذا يدل على أمرين إن مشيته لم تكن مشية بتأوت ولا بهانة بل مشية أعدل المشيات والمشيات عشرة أنواع هذه الثلاثة منها والرابع السعي والخامس الرمل وهو أسرع المشى مع تقارب الخطأ ويسمى الخبط وفي الصحيح من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم خب في طوافه ثلاثاً ومشى أربعاً والسادس النسلان وهو العدو الخفيف الذي لا يزعج الماشي ولا يكرهه وفي بعض المسانيد أن المشاة شكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من المشي في حجة الوداع فقال استعينوا بالنسلان والسابع الخورزلي وهي مشية التمايل وهي مشية يقال إن فيها تكسراً وتختاً والثامن القهقري وهي المشية إلى وراء والتاسع الجزى وهي مشية يثب فيها الماشي وثباً والعاشر مشية التبخر وهي مشية أولى العجب والتكبر وهي التي خسف الله سبحانه بصاحبها لما نظر في عطفه وأعجبته نفسه فهو يتجلجل في الأرض إلى يوم القيامة وأعدل هذه المشيات مشية الهون والتكني وأما مشيه مع أصحابه فكانوا يمشون بين يديه وهو خلفهم ويقول دعوا ظهري للملائكة ولهذا في الحديث وكان يسوق أصحابه وكان يمشي حافياً ومتملاً وكان يمشي أصحابه فرادى وجماعة ومشى في بعض غزواته مرة فاقطعت أصبعه وسال منها الدم فقال هل أنت إلا أصبح دميت . وفي سبيل الله مالقيت . وكان في السفر ساقه أصحابه يزجي الضعيف ويردده ويدعو لهم ذكره أبو داود

فصل في هديه في جلوسه واتكائه كان يجلس على الأرض وعلى الحصى والبساط وقالت قيلة بنت مخزومة أئيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قاعد القرفضي قالت فلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كالتخشيع في الجلوسة أرعدت من الفرق ولما قدم عليه عدى بن حاتم دعاه إلى منزله فالتقت إليه الجارية وسادة يجلس عليها فجعلها بينه وبين عدى وجلس على الأرض قال عدى فعرفت أنه ليس بملك وكان يستلقي أحياناً وربما وضع إحدى رجليه على الأخرى وكان يتكى على الوسادة وربما اتكأ على يساره وربما اتكأ على يمينه وكان إذا احتاج في خروجه توكأ على بعض أصحابه من الضعيف

فصل في هديه عند قضاء الحاجة كان إذا دخل الخلا قال اللهم اني أعوذ بك من الخبث والخبائث الرجس النجس الشيطان الرجيم وكان إذا خرج يقول غفرانك وكان يستنجي بالماء تارة ويستجمر بالأحجار تارة ويجمع بينهما تارة وكان إذا ذهب في سفره للحاجة انطلق حتى يتوارى عن أصحابه وربما كان يعد نحو المبلين وكان يستتر للحاجة بالهدف تارة وبمخاشائ النخل تارة وبشجر الوادي تارة وكان إذا أراد أن يبول في عزاز من الأرض وهو الموضع الصلب أخذ عوداً من الأرض فنكت به حتى يثرى ثم يبول وكان يرتاد لبوله الموضع الدم وهو اللين الرخو من الأرض وأكثر ما كان يبول وهو قاعد حتى قالت عائشة من حدثنكم أنه كان يبول قائماً فلا تصدقوه ما كان يبول الإقاعدا وقد روى مسلم في صحيحه من حديث حذيفة أنه قال قائماً فليل هذا بيان للجواز وقيل إنما فعله من وجع كان يبطله وقيل فعله استشفاء قال الشافعي رحمه الله والعرب تستنشق من وجع الصلب بالبول قائماً والصحيح أنه إنما فعل ذلك تنزهاً وبعداً من أصابة البول فإنه إنما فعل هذا لما أتى سباطة قوم وهو ملق الكناسة ويسمى المزلة وهي تكون من رقعة فلاب عليها الرجل قاعدا لا ترد عليه وهو صلى الله عليه وسلم استتر بها وجعلها بينه وبين الحائط فلم يكن بد من بوله قائماً والله أعلم وقد ذكر الترمذي عن عمر بن الخطاب قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم

وأنا بول قائم فقال يا عمر لا تبلى قائماً قال فما بليت قائماً بعد قال الترمذى وأما رفعه عبد الكريم بن أبي المخارق وهو ضعيف عند أهل الحديث وفي مسند البزار وغيره من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث من الجفاء أن يقول الرجل قائماً أو يمسح جبهته قبل أن يفرغ من صلاته أو ينفخ في سجوده ورواه الترمذى وقال هو غير محفوظ وقال البزار لا نعلم من رواه عن عبد الله بن بريدة إلا سعيد بن عبيد الله ولم يحرجه بشئ وقال ابن أبي حاتم هو بصري ثقة مشهور . وكان يخرج من الخلافة فيقرأ القرآن وكان يستنجي ويستجمر بشمائه ولم يكن يصنع شيئاً مما يصنعه المبطلون بالوسواس من تتر الذكر والتحنه والغفر ومسك الحبل وطلوع الدرجة وحشو القطن في غرس الاحليل وصب الماء فيه وتفقده الفية بعد الفية ونحو ذلك من بدع أهل الوسواس وقدرى عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا بال تذكرو ثلاثاً وروى أنه أمر به ولكن لا يصح من فعله ولا أمره قال أبو جعفر العجلي وكان إذا سلم عليه أحد وهو يقول لم يرد عليه ذكره مسلم في صحيحه عن ابن عمر وروى البزار في مسنده في هذه القصة أنه رد عليه ثم قال إنما رددت عليك خشية أن تقول سلت عليه فلم يرد على سلاماً فإذا رأيتي هكذا فلا تسلم على فاني لا أرد عليك السلام وقد قيل لعل هنا كان مرتين وقيل حديث مسلم أوضح لانه من حديث الضحاك بن عثمان عن نافع عن ابن عمر وحديث البزار من رواية أبي بكر رجل من أولاد عبد الله بن عمر عن نافع عنه قيل وأبو بكر هنا هو أبو بكر بن عمر بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر روى عنه مالك وغيره والضحاك أوثق منه وكان إذا استنجى بالماء ضرب يده بعد ذلك على الأرض وكان إذا جلس لحاجته لم يرفع ثوبه حتى يذنو من الأرض فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الفطرة وتوابها . قد سبق الخلاف هل ولد صلى الله عليه وسلم محتوناً أو خنتته للملائكة يوم شق صدره الأول أو خنتته جده عبد المطلب وكان يعجبه التمنن في تنعله وترجله وطهوره وأخذه وعظاته وكانت يمينه لطعامه وشرابه وطهوره ويساره لخلائه ونحوه من إزالة الأذى وكان هديه في حلق الرأس تركه كله أو أخذه كله ولم يكن يخلق بعضه ويدع بعضه ولم يحفظ عنه حلقه إلا في نسك وكان يحب السواك وكان يستاك مفطراً أو صائماً ويستاك عند الاتباه من الزوم وعند الوضوء وعند الصلاة وعند دخول المنزل وكان يستاك بعود الأراك وكان يكثر التطيب ويحب الطيب وذكر عنه أنه كان يطل بالثورة وكان أو لا يسدل شعره ثم فرقه والفرق أن يجعل شعره فرقتين كل فرقة ذؤابة والسدل أن يسدله من ورائه ولا يجعله فرقتين ولم يدخل حماماً قط ولعله مارآه بعيته ولم يصح في الحمام حديث وكان له مكحلة يكتحل منها كل ليلة ثلاثاً عند النوم في كل عين واختلف الصحابة في خضابه فقال أنس لم يخضب وقال أبو هريرة خضب وقد روى حماد بن سلة عن حميد عن أنس قال رأيت شمر رسول الله صلى الله عليه وسلم مخضوباً قال حماد وأخبرني عبد الله بن محمد بن عقيل قال رأيت شمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عند أنس بن مالك مخضوباً وقالت طائفة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ممماً يكثر الطيب قد احمر شعره فكان يظن مخضوباً ولم يخضب وقال أبو رمة أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ابن لي فقال ابنك فقلت نعم أشبهه فقال لا يمن عليه ولا يمن عليك قال ورأيت الشيب أحمر قال الترمذى هنا أحسن شيء روى في هذا الباب وأفسره لأن الروايات الصحيحة أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يبلغ الشيب قال حماد بن سلمة عن سماك بن حرب قيل لجلبر بن سمرة أكان في رأس النبي صلى الله عليه وسلم شيب قال لم يكن في رأسه شيب إلا اشمرات مفرق رأسه إذا ادهن وأراهن الدهن قال أنس وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر دهن رأسه

ولحيته ويكثر القناع كأن ثوبه ثوب زيات وكان يحب الترجل وكان يرجل نفسه تارة وترجله عائشة تارة وكان شعره فوق الجملة ودون الوفرة وكانت جنته تضرب شحمة أذنيه ولذا طال جملة غداثر أربع غداثر والغداثر الضفائر وهذا حديث صحيح وكان صلى الله عليه وسلم لا يرد الطيب وثبت عنه في حديث صحيح مسلم أنه قال من عرض عليه ريحان فلا يرد فانه طيب الرائحة خفيف المحمل هذا لفظ الحديث وبعضهم يرويه من عرض عليه طيب فلا يرد وليس بمعناه فان الريحان لا تسكر المنة باخذه وقد جرت العادة بالتساخ في بله بخلاف المسك والعنبر والغالية ونحوهما ولكن الذي ثبت عنه من حديث عروة بن ثابت عن ثمامة قال أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرد الطيب وأما حديث ابن عمر يرفعه ثلاث لا ترد الوسائد والذهب واللبن فحديث معمول رواه الترمذي وذكره ولا يحفظ الآن لما قيل فيه إلا أنه من رواية عبد الله بن مسلم بن جندب عن أبيه عن ابن عمر ومن مراسيل أبي عثمان النهدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أعطى أحدكم الريحان فلا يرد فانه خرج من الجنة وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مسكة يتطيب بها وكان أحب الطيب إليه المسك ركان يعجبه الغافغة قيل وهي نور الحناء

(فصل في هديه في قص الشارب) قال أبو عمر بن عبد البر روى الحسن بن صالح عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقص شاربه ويذكر أن إبراهيم كان يقص شاربه وقصه طائفة على ابن عباس وروى الترمذي من حديث زيد بن أرقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يأخذ من شاربه فليس منا وقال حديث صحيح وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قصوا الشوارب وأرخوا اللحي خالفوا الجحوس وفي الصحيحين عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم خالفوا المشركين ووفروا اللحي واحفوا الشوارب وفي صحيح مسلم عن أنس قال وقت لنا النبي صلى الله عليه وسلم في قص الشارب وتقليم الأظفار أن لا تترك أكثر من أربعين يوما وليلة واختلف السلف في قص الشارب وحلقه أيهما أفضل فقال مالك في موطنه يؤخذ من الشارب حتى تبدو أطراف الشفة وهو الاطار ولا يجزئه فيمثل نفسه وذكر ابن عبد الحكم عن مالك قال يحق الشارب ويعق اللحي وليس إحفاء الشارب حلقه وأرى أن يؤدب من حلق شاربه وقال ابن القاسم عنه إحفاء الشارب وحلقه عندي مثله قال مالك وتفسير حديث النبي صلى الله عليه وسلم في إحفاء الشارب إنما هو الاطار وكان يكره أن يأخذه من أعلاه وقال أشهد في حلق الشارب أنه بدعتي وأرى أن يوجع ضرابا من فعله قال مالك وكان عمر بن الخطاب إذا أكره أمر نفع فجعل رجله بردائه وهو يقتل شاربه وقال عمر بن عبد العزيز السنة في الشارب الاطار وقال الطحاوي ولم أجد عن الشافعي شيئا منصوصا في هذا وأصحابه الذين رأينا المزني والربيع كانوا يحفون شواربهما ويدل ذلك على أنهما أخذاه عن الشافعي رحمه الله قال وأما أبو حنيفة وزفر وأبو يوسف ومحمد فكان منهم في شعر الرأس والشوارب أن الإحفاء أفضل من التقصير وذكر ابن خويننداد المالكي عن الشافعي أن مذهبه في حلق الشارب كمنه في أبي حنيفة وهذا قول أبي عمر وأما الامام أحمد فقال لا تترك رأيت الامام أحمد بن حنبل يعني شاربه شديدا وسمعت يسأل عن السنة في إحفاء الشارب فقال يعني كما قال النبي صلى الله عليه وسلم أحفوا الشوارب وقال حنبل قيل لاني عبد الله ترى الرجل يأخذ شاربه أو يحفبه أم كيف يأخذه قال إن أحفاه فلا بأس وإن أخذه قصا فلا بأس وقال أبو محمد في المغني وهو غدير بين أن يحفبه وبين أن

يقصه من غير احفاء قال الطحاوى وروى المغيرة بن شعبة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ من شاربه على سواك وهذا لا يكون معه احفاء واحتج من لم يرا حفاءه بحديث عائشة وأبي هريرة المرفوعين عشر من الفطرة فذكر منها قص الشارب واحتج المخفون بأحاديث الامر بالاحفاء وهي صحيحة وبحديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحز شاربه قال الطحاوى وهذا الاغلب فيه الاحفاء وهو يحتمل الوجهين وروى العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة يرفعه جزوا الشوارب وارخوا اللحى قال وهذا يحتمل الاحفاء أيضا وذكر بأسناده عن أبي سعيد وأبي أسيد ورافع بن خديج وسهل بن سعد وعبد الله بن عمر وجابر وأبي هريرة أنهم كانوا يحفون شواربهم وقال إبراهيم بن محمد بن حاطب رأيت ابن عمر يحق شاربه كأنه يتغفه وقال بعضهم حتى يرى يياض الجلد قال الطحاوى ولما كان التقصير مسنوناً عند الجميع كان الخلق فيه أفضل قياساً على الرأس وقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم للحلقين ثلاثاً وللقصرين واحدة فجعل حلق الرأس أفضل من تقصيره فكذلك الشارب

فصل في هديه في كلامه وسكوته ومخكمه وبكائه كان صلى الله عليه وسلم أصح خلق الله وأجنبهم كلاماً وأسرهم أداً وأحلامهم منطقاً حتى أن كلامه يأخذ بالقلوب ويسبي الأرواح ويشده لبلذات أعدائه وكان إذا تكلم تكلم بكلام مفصل مبين يعده العادليين بهذر مسرع لا يحفظ ولا منقطع تخلله السكتات بين أفراد الكلام بل هديه فيه أكل الهدى قالت عائشة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرد سركم هذا ولكن كان يتكلم بكلام يبينه فصل يحفظه من جلس إليه وكان كثيراً ما يعيد الكلام ثلاثاً ليعقل عنه وكان إذا سلم سلم ثلاثاً وكان طويلاً السكوت لا يتكلم في غير حاجة يفتح الكلام ويختمه بأشداقهم يتكلم بمجامع الكلام فصل لافضل ولا تقصير وكان لا يتكلم فيما لا يعنيه ولا يتكلم إلا بما يرجو ثوابه وإذا كره الشيء عرف بوجهه ولم يكن فاحشاً ولا متفحشاً ولا صخاباً وكان جل مخكمه التسم بل كاه التسم فكان نهاية مخكمه أن تبدو نواجذه وكان يضحك مما يضحك منه وهو بما يتعجب من مثله ويستغرب وقوعه يستند للضحك أسباب عديدة هذا أحدها والثاني ضحك الفرح وهو أن يرى ما يسره أو يباشره والثالث ضحك الغضب وهو كثير ما يعتري الغضب إذا اشتد غضبه وسببه تعجب الغضبان مما أورد عليه الغضب وشعور نفسه بالقدرة على خصمه وأنه في قبضته وقد يكون مخكمه لما سكه نفسه عند الغضب وأعراضه عن أغضبه وعدم إكترائه به وأما بكاءه صلى الله عليه وسلم فكان من جلس مخكمه لم يكن شيق ورفع صوتاً لم يكن مخكمه بتهمة ولكن كان تدمع عيناه حتى تهملوا يسمع لصدره أزيز وكان بكاءه تارة رحمة للميت وتارة خوفاً على أمته وشفقة وتارة من خشية الله وتارة عند سماع القرآن وهو بكاء اشتياق ومحبة واجلال مصاحب للخوف والحشية ولما مات ابنه إبراهيم دمعت عيناه وبكى رحمة له وقال تدمع العين ويحزن القلب ولا تقول إلا ما رضى ربنا وإنا بك يا إبراهيم نحزن ونون وبكى لما شاهد إحدى بناته ونفسها تفيض وبكى لما قرأ عليه ابن مسعود سورة النساء وأنهى فيها إلى قوله تعالى فكيف إذا جئنا من كل أمة بشييد وجئنا بك على هؤلاء شييداً وبكى لما مات عثمان بن مظعون وبكى لما كسفت الشمس وصلى صلاة الكسوف وجعل يبكي في صلاته وجعل ينفخ ويقول رب ألم تعدني أن لا تعذبهم وأنا فهم وهم يستغفرون ونحن نستغفرك وبكى لما جلس على قبر إحدى بناته وكان يبكي أحياناً في صلاة الليل والبكاء أنواع أحدها بكاء الرحمة والرفقة والثاني بكاء

الخوف والخشية. والثالث بكاء المحبة والشوق والرابع بكاء الفرح والسرور والخامس بكاء الجزع من ورود المولود وعدم احتماله والسادس بكاء الحزن والفرق بينه وبين بكاء الخوف أن بكاء الحزن يكون على ماضى من حصول مكروه أو فوات محبوب وبكاء الخوف يكون لما يتوقع في المستقبل من ذلك والفرق بين بكاء السرور والفرح وبكاء الحزن أن دعة السرور باردة والقلب فرحان ودعة الحزن حارة والقلب حزين ولهذا يقال لما يفرح به هو فرقة عين وأقر الله به عينه ولما يحزن هو سخية العين وأستخ الله عينه به والسابع بكاء الخور والضعف والثامن بكاء النفاق وهو أن تدمع العين والقلب قاس فيظهر صاحبه الخشوع وهو من أقى الناس قلباً والتاسع البكاء المستعمر والمستأجر عليه كبكاء النائحة بالاجرة فانها كما قال عمر بن الخطاب تبيع عبرتها وتبكي بشجو غيرها والعاشر بكاء الموافقة وهو أن يرى الرجل الناس يكون لأمر ورد عليهم فيبكي معهم ولا يدري لاي شئ يبكون ولكن يراهم يبكون فيبكي وما كان من ذلك دعماً بلا صوت فهو بكاء مقصور وما كان معه صوت فهو بكاء مدود على بناء الاصوات وقال الشاعر  
بكت عيني وحق لها بكاءها وما يغني البكاء ولا العويل

وما كان منه مستدعى متكلفاً فهو التباكى وهو نوعان محمود ومنموم فالمحمود أن يستجاب لركة القلب ولخشية الله لا الرياء والسمعة والمنموم أن يحتلب لأجل الخلق وقد قال عمر بن الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقد رآه يبكي هو وأبو بكر في شأن أسارى بدر أخبرني ما يبكيك يا رسول الله فإن وجدت بكاء بكيت والابواب كيت ولم ينكر عليه صلى الله عليه وسلم وقد قال بعض السافف ابكوا من خشية الله فإن لم تبكوا قتلوا

فصل في هديه في خطبته ﷺ خطب صلى الله عليه وسلم على الأرض وعلى المنبر وعلى البعير وعلى الناقة وكان اذا خطب احمرت عيناه ودلا صوته واشتد غضبه كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساءكم وبقول بعثت أنا والساعة كهاتين ويفرق بين أصبعيه الساية والوسطى ويقول أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدى محمد صلى الله عليه وسلم وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة وكان لا يخضب خطبة الافتتاح بحمد الله وأما قول كثير من الفقهاء أنه يفتح خطبة الاستسقاء بالاستغفار وخطبة العيد بالتكبير فليس معهم فيه سنة عن النبي صلى الله عليه وسلم البته وسننه تقتضى خلافه وهو افتتاح جميع الخطب بالحمد لله وهو أحد الوجوه الثلاثة لأصحاب أحد وهو اختيار شيخنا قدس الله سره وكان يخضب قائماً وفي مراسيل عطاء وغيره أنه كان صلى الله عليه وسلم اذا صعد المنبر أقبل بوجهه على الناس ثم قال السلام عليكم قال الشعبي وكان أبو بكر وعمر يفعلان ذلك وكان يختم خطبته بالاستغفار وكان كثيراً ما يخضب بالقرآن وفي صحيح مسلم عن أم هشام بنت حارثة قالت ما أخذت قرآن ولا القرآن المجيد الا عن لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها كل يوم الجمعة على المنبر اذا خطب الناس وذكر أبو داود عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا تشهد قال الحمد لله نتعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن يدها فلا ضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً عبده ورسوله أرسله بالحق بشيراً ونذيراً بين الساعة من يعلم الله ورسوله فقد رشد ومن يعصمها فإنه لا يضل الا نفسه ولا يضل الله شيئاً وقال أبو داود عن يونس أنه سأل ابن شهاب عن تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فذكر نحوه الا أنه قال ومن يعصمها فقد غوى قال ابن شهاب وبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا خطب كل ما هو آت قريب لا بعد لمأهوات ولا يعجل الله لعجلة أحد ولا يخف لأمر الناس ماشاء الله لا ماشاء الناس يريد الله شيئاً ويريد الناس

شيأ ما شاء الله كان ولو كره الناس ولا يبعد لما قرب الله ولا يقرب لما بعد الله ولا يكون شيء إلا بإذن الله وكان مدار خطبه على حمد الله والتناء عليه بآلامه وأوصاف كماله ومحامده وتعليم قواعده الاسلام وذكر الجنة والنار والمعاد والأمر بتقوى الله وتبيين موارد غضبه ومواقع رضاه فبلى هناك مدار خطبه وكان يقول في خطبه أيها الناس انكم لن تطيقوا أولن تقهوا كل ما أمرتم به ولكن سدوا وأبشروا وكان يخاطب في كل وقت بما يقتضيه حاجة المخاطبين ومصلحتهم ولم يكن يخاطب خطبة إلا افتحها بحمد الله ويشهد فيها بكلمتي الشهادة ويذكر فيها نفسه باسمه العلم وثبت عنه أنه قال كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كآلدة الجنماء ولم يكن له شأوش يخرج بين يديه إذا خرج من حجرته ولم يكن يلبس لباس الخطبة اليوم لألحرة ولا زحفا واسعا وكان منبره ثلاث درجات فإذا استوى عليه واستقبل الناس أخذ المؤمن في الأذان فقط ولم يقل شيأ قبله ولا بعده فإذا أخذ في الخطبة لم يرفع أحد صوته بشئ إلا المؤمن ولا غيره وكان إذا قام يخاطب أخذ عصا فتوكأ عليها وهو على المنبر كذا ذكره عنه أبو داود عن ابن شهاب وكان الخلفاء الثلاثة بعده يفعلون ذلك وكان أحيانا يتوكأ على قوس ولم يحفظ عنه أنه توكأ على سيف وكثير من الجبهة يظن أنه كان يمسك السيف على المنبر إشارة إلى أن الدين إنما قلم بالسيف وهذا جهل قبيح من وجهين أحدهما أن المحفوظ أنه صلى الله عليه وسلم توكأ على العصا وعلى القوس الثاني أن الدين إنما قام بالوحي وأما السيف فلم يحق أهل الضلال والشرك ومدينة النبي صلى الله عليه وسلم التي كان يخاطب فيها إنما فتحت بالقرآن ولم تفتح بالسيف وكان إذا عرض له في خطبته عارض اشتغل به ثم رجع إلى خطبته وكان يخاطب فجاء الحسن والحسين يمثران في قصين أحمرين يقطع كلامه فزلا فجلسا ثم عدل إلى منبره ثم قال صدق الله العظيم إنما أموالكم وأولادكم فتنة أتيتهم في قصصهما فلم أصبر حتى قطعت كلامي فجلسا ثم جاءهم سليك الغطفاني وهو يخاطب فجلس فقال له قه سليك فركع ركعتين وتجويز فيهما ثم قال وهو على المنبر إذا جاء أحلكم يوم الجمعة إلا إمام يخاطب فليركع ركعتين وتجويز فيهما وكان يقصر خطبته أحيانا ويطلبها أحيانا بحسب حاجة الناس وكانت خطبته المعارضة أطول من خطبته الراتبية وكان يخاطب للنساء على حدة في الأعياد ويحرضهن على الصدقة والله أعلم

## العبادات

— فصول هديه صلى الله عليه وسلم في العبادات —

فصل في هديه في الوضوء كان صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة في غالب أحيانه وربما صلى الصلوات بوضوء واحد وكان يتوضأ بالماء تارة وبثلثه تارة وبأرضه تارة وذلك نحو أربع أواق بالمعشق إلى أوقيتين وثلاث وكان من أيسر الناس صالما الوضوء وكان يحضر أمته من الأسراف فيه وأخبر أنه يكون في أمته من يتعدى في الطهور وقال إن للوضوء شيطانا يقال له الولهان فاتقوا وسواس الماء ومر على سعد وهو يتوضأ فقال له لا تسرف في الماء فقال وهل في الماء من أسراف قال نعم وإن كنت على نهر جار وصح عنه أنه توضأ مرقرة ومرتين مرتين وثلاثا ثلاثا وفي بعض الأعضاء مرتين وبعضها ثلاثا وكان يتمضمض ويستنشق تارة بفرقة وتارة بفرقتين وتارة ثلاث



وكان يصل بين المضمضة والاستنشاق فيأخذ نصف الغرفة لغمه ونصفها الآخر ولا يمكن في الغرفة إلا هذا وأما الغرغرة والثلاث فيمكن فيها الفصل والوصل إلا أن هديه صلى الله عليه وسلم كان الوصل بينهما كافياً للصحيحين من حديث عبدالله بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تيمض واستنشق من كف واحد فعل ذلك ثلاثاً وفي لفظ تيمض واستنشق ثلاث غرغرات فهذا أصح ما روي في المضمضة والاستنشاق ولم يجهى الفصل بين المضمضة والاستنشاق في حديث صحيح البتة لكن في حديث طلحة بن مصرف عن أبيه عن جده رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفصل بين المضمضة والاستنشاق ولكن لا تدرى إلا من طلحة عن أبيه عن جده ولا يعرف لجده صحة وكان يستنشق يده اليمنى ويستنثر اليسرى وكان يمسح رأسه كل مرة بقبلي يديه ويدبر وعليه يحمل حديث من قال مسح برأسه مرتين والصحيح أنه لم يكر مسح رأسه بل كان إذا كر غسل الأضراس هكذا جاء عنه صريحاً ولم يصح عنه صلى الله عليه وسلم خلاف البتة بل ما عاهدنا ما صحح غير صريح كقول الصحابي توشاً ثلاثاً ثلاثاً وكقوله مسح برأسه مرتين وأما صريح غير صحيح كحديث ابن أبي ليلى عن أبيه عن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من توشاً فغسل كفيه ثلاثاً ثم قال ومسح برأسه ثلاثاً وهذا لا يحتاج به إلى البيان وأبو مضعفان وإن كان الأب أحسن حالاً وكحديث عثمان الذي رواه أبو داود أنه صلى الله عليه وسلم مسح رأسه ثلاثاً وقال أبو داود أحديث عثمان الصحاح كلها تدل على أن مسح الرأس مرة ولم يصح عنه في حديث واحد أنه أقصر على مسح بعض رأسه البتة ولكن كان إذا مسح بناصيته كل على العمامة فأما حديث أنس الذي رواه أبو داود رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توشاً وعليه عمامة فدخل يده من تحت العمامة فمسح مقدم رأسه ولم ينقص العمامة فهذا مقصود أنس به أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينقص عمامته حتى يستوعب مسح الشعر كله ولم ينف التكيل على العمامة وقد أثبت المغيرة بن شعبة وغيره فسكوت أنس عنه لا يدل على نفيه ولم يوشأ صلى الله عليه وسلم إلا تيمض واستنشق ولم يحفظ عنه أنه أدخل يده مرة واحدة وكذلك كان وضوؤه مرتباً متوالياً يغزل به مرة واحدة البتة وكان يمسح على رأسه ثلثة وعلى العمامة تارة وعلى الناصية والعمامة تارة وأما اقتصاره على الناصية مجردة فلم يحفظ عنه كما تقدم وكان يغسل رجله إذا لم يكونا في خفين ولا جوربين ويمسح عليهما إذا كانا في الخفين وكان يمسح أذنيه مع رأسه وكان يمسح ظاهرهما وباطنهما ولم يثبت عنه أنه أخذ لهما ما يجديداً وإنما صح ذلك عن ابن عمر ولم يصح عنه في مسح العنق حديث البتة ولم يحفظ عنه أنه كان يقول على وضوئه شيئاً غير التسمية وكل حديث في ذلك الوضوء الذي يقال عليه فكذب محتلق لم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً منه ولا علمه لأمته ولا ثبت عنه غير التسمية فأوله وقوله أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين في آخره وفي حديث آخر في سنن النسائي مما يقال بعد الوضوء أيضاً سبحانك اللهم وبحمك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك ولم يكن يقول في أوله نويت رفع الحدث ولا استباحة الصلاة لا هو ولا أحد من أصحابه البتة ولم يرو عنه في ذلك حرف واحد لا باسناد صحيح ولا ضعيف ولم يتجاوز الثلاث قط وكذلك لم يثبت عنه أنه تجاوز المرفقين والكعبين ولكن أبو هريرة كان يفعل ذلك ويتأول حديث أطالة الغرة . وأما حديث أبي هريرة في صفة وضوء النبي صلى الله عليه وسلم أنه غسل يديه حتى أشرع في المضدن ورجليه حتى أشرع في الساقين فهو إنما يدل على إدخال المرفقين والكعبين في الوضوء ولا يدل على مسألة الأطالة ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتاد تنشيف أعضائه بعد الوضوء ولا صح عنه في ذلك حديث

البته بل الذي صح عنه خلافه . وأما حديث عائشة كان للنبي صلى الله عليه وسلم خرقة يشف بها بعد الوضوء وحديث معاذ بن جبل رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توضأ مسح على وجهه بطرف ثوبه فضيعان لا يتنج بمثلها في الأول سليمان بن أرقم مترك وفي الثاني الأفرقي ضعيف قال الترمذي ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شيء ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم أن يصب عليه الماء كلما توضأ ولكن تارة يصب على نفسه وربما علوه من يصب عليه أحيانا الحاجة كما في الصحيحين عن المغيرة بن شعبه أنه صب عليه في السفر ماء توضأ وكان يخلل لحيته أحيانا ولم يكن يواظب على ذلك . وقد اختلف أئمة الحديث فيه فصحح الترمذي وغيره أنه صلى الله عليه وسلم كان يخلل لحيته وقال أحمد وأبو زرعة لا يثبت في تحليل اللحية حديث وكذلك تحليل الأصابع لم يكن يحافظ عليه وفي السنن عن المستورد بن شداد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم إذا توضأ يمد أصابع رجله بخضره وهذا أن ثبت عنه فأنما يفعله أحيانا ولهذا يروى الذين اعتنوا بضبط وضوئه كعثمان وعلى وعبد الله بن زيد والريث وغيرهم على أنه في استله ابن لبيعة وأما تحريك خاتمه فقد روى فيه حديث ضعيف من رواية معمر بن محمد بن عبد الله بن أبي رافع عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا توضأ حرك خاتمه ومعمر وأبوه ضعيفان ذكر ذلك الدارقطني

فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في المسح على الخفين : صح عنه أنه مسح في الحضر والسفر ولم يفسخ ذلك حتى توفي ووقت للمقيم يوما وولاية وللمسافر ثلاثة أيام وليلتين في عدة أحاديث حسان وصحاح وكان يمسح ظاهر الخفين ولم يصح عنه مسح أسفلهما إلا في حديث منقطع والأحاديث الصحيحة على خلافه ومسح على الجوربين والتعلين ومسح على الهامة مقتصر عليها ومع الناصية وثبت عنه ذلك فعلا وأما في عدة أحاديث يمكن في قضايا أعيان يحتمل أن يكون خاصة بحال الحاجة والضرورة ويحتمل العموم كالخفين وهو أظهر والله أعلم ولم يكن يتكاف ضد حاله التي عليها قدماء بل أن كانت في الخف مسح عليها ولم يزعجها وإن كانتا مكشوفتين غسل القدمين ولم يابس الخف ليمسح عليه وهذا أعدل الأقوال في مثله الأفضل من المسح والغسل قاله شيخنا والله أعلم . فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في التيمم : كان صلى الله عليه وسلم يقيم بهضبة واحدة للوجه والكفين ولم يصح عنه أنه تيمم بهضبتين ولا إلى المرفقين قال الامام أحمد من قال أن التيمم إلى المرفقين فأنما هو شيء زاده من عنده وكذلك كان يقيم بالأرض التي يصلي عليها ترابا كانت أو سبخة أو رملا وضح عنه أنه قال حيثما أدركت رجلا من أمتي الصلاة فسنده مسجده وطوره وهذا نص صريح في أن من أدركته الصلاة في الرمل فالرمل له طوره ولما سافر هو وأصحابه في غزوة تبوك قطعوا تلك الرمال في طريقهم وماؤهم في غاية القلة ولم يرو عنه أنه حمل معه التراب ولا أمر به ولا فعله أحد من أصحابه مع القطع بان في المفاوز الرمال أكثر من التراب وكذلك أرض الحجاز وغيره ومن تدبر هذا قطع بأنه كان يقيم بالرمل والله أعلم وهذا قول الجمهور وأما ما ذكر في صفة التيمم من وضع بطون أصابع يده اليسرى على ظهور اليمنى ثم امرأها إلى المرفق ثم إدارة بطن كفه على بطن التراب وإقامة إبهامه اليسرى كالقوذن أن إلى يصل إلى إبهامه اليمنى فيطبقها عليها فهذا ما يعلم قطعا أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعله ولاعله أحد من أصحابه ولا أمر به ولا استحسنته وهذا هديه إليه التحاكم وكذلك لم يصح عنه التيمم لكل صلاة ولا أمر به بل أطلق وجعله قائما مقام الوضوء وهذا يقتضي أن

يكون حكمه حكمه الا فيما اقتضى الدليل خلافه

فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الصلاة : كان صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلاة قال الله أكبر ولم يقل شيئا قبلها ولا يلفظ بالنية ولا قال أصلي لله صلاة كذا مستقبل القبلة أربع ركعات اماما أو مأموما ولا قال أداء ولا قضاء ولا فرض الوقت وهذه عشر بدع لم ينقل عنه أحد قط باسناد صحيح ولا ضعيف ولا مسند ولا مرسل لفظ واحدة منها البتة بل ولا عن أحد من أصحابه ولا استحسنة أحد من التابعين ولا الأئمة الأربعة وإنما غر بعض المتأخرين قول الشافعي رضي الله عنه في الصلاة انها ليست كالصيام ولا يدخل فيها أحد الا بذكر فظن ان الذكر تلفظ المصلي بالنية وإنما أراد الشافعي رحمه الله بالذكر تكبيرة الاحرام ليس الا وكيف يستحب الشافعي أمرا لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة واحدة ولا أحد من خلفائه وأصحابه وهذا هديهم وسيرتهم فان أوجدنا أحد حرفا واحدا عنهم في ذلك قبلناه وقابلناه بالتسليم والقبول ولا هدى أكل من هديهم ولا سنة الا ما تلقوه عن صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم وكان دأبه في احرامه لفظه الله أكبر لا غيرها ولم ينقل أحد عنه سواها وكان يرفع يديه معها ممدودة الاصابع مستقبلا بها القبلة الى فروع أذنيه وروى الى منكبيه فابوحيد الساعدي ومن معه قالوا حتى يجاذي بهما المنكبين وكذلك قال ابن عمر وقال وائل ابن حجر الى حيال أذنيه وقال البراء قريبا من أذنيه وقيل هو من العمل المخير فيه وقيل كان أعلاها الى فروع أذنيه ولفاه الى منكبيه فلا يكون اختلافا ولم يحتجف عنه في محل هذا الرفع ثم يضع اليمنى على ظهر اليسرى وكانت يستفتح تارة اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم اغسلني من خطاياي بالماء والثلج والبرد اللهم نقني من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وتارة يقول وجهك وجهي الذي فطر السموات والارض حنيفا مسلما وما أنا من المشركين ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين اللهم أنت الملك لا اله الا أنت أنت ربي وأنا عبدك ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي جميعا انه لا يغفر الذنوب الا أنت واهدني لأحسن الاخلاق لا يهدي لآخرها الا أنت واصرف عني سيي الاخلاق لا يصرف عني سييها الا أنت ليبيك وسعديك والخير كله يديك والشر ليس اليك أنابك واليك تباركت ربنا وتعاليت أستغفرك وأتوب اليك ولكن المحفوظ أن هذا الاستفتاح إنما كان يقوله في قيام الليل وتارة يقول اللهم رب جبرائيل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والارض علم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلفت فيه من الحق بإذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم وتارة يقول اللهم لك الحمد أنت نور السموات والارض ومن فيهن الحديث وسيأتي في بعض طرقه الصحيحة عن ابن عباس رضي الله عنهما انه كبر ثم قال ذلك وتارة يقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر الحمد لله كثيرا الحمد لله كثيرا الحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا وسبحان الله بكرة وأصيلا وسبحان الله بكرة وأصيلا اللهم اني أعوذ بك من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه وتارة يقول الله أكبر عشر مرات ثم يسبح عشر مرات ثم يحمدها عشر ثم يهلل عشر ثم يستغفر عشر ثم يقول اللهم اغفر لي واهدني وارزقني عشر ثم يقول اللهم اني أعوذ بك من ضيق المقام يوم القيامة عشر فكل هذه الاتواع صحت عنه صلى الله عليه وسلم وروى انه كان يستفتح بسبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك ذكر ذلك أهل السنن من حديث علي

ابن علي الرافعي عن أبي المتوكل عن أبي سعيد عن أبيه روى مثله من حديث عائشة رضي الله عنها والاحاديث التي قبله أثبت منه ولكن صح عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه كان يستفتح به في مقام النبي صلى الله عليه وسلم ويحجر به ويعلمه الناس وقال الامام أحمد أما أنا فأذهب الى ما روى عن عمر ولو أن رجلا استفتح ببعض ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من الاستفتاح كان حسنا وإنما اختار الامام أحمد هذا العشرة أوجه قد ذكرتها في مواضع أخر منها جهر عمر به يعلمه الصحابة ومنها اشتد على أفضل الكلام بعد القرآن فإن أنزل الكلام بعد القرآن سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وقد تضمنها هذا الاستفتاح مع تكبيرة الاحرام ومنها انه استفتح بأخلص للثناء على الله وغيره متضمن للدعاء والثناء أفضل من الدعاء ولهذا كانت سورة الاخلاص تعدل ثلث القرآن لأنها أخلصت لوصف الرحمن تبارك وتعالى والثناء عليه ولهذا كان سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر أفضل الكلام بعد القرآن فيازم ان ما تضمنها من الاستفتاحات أفضل من غيره من الاستفتاحات ومنها ان غيره من الاستفتاحات عامتها اسماء في قيام الليل في النافلة وهذا كان عمر يفعله ويعلمه الناس في القرض ومنها ان هذا الاستفتاح انشاء للثناء على الرب تعالى متضمن للاخبار عن صفات جلالة ونوعت جلاله والاستفتاح بوجهت وجهي اخبار عن عبودية العبد وبينهما من الفرق ما بينهما ومنها ان من اختار الاستفتاح بوجهت وجهي لا يكمله وإنما يأخذ بقطعة من الحديث ويذكر باقيه بخلاف الاستفتاح بسبحانك اللهم فان من ذهب اليه بقوله كله الى آخره وكان يقول بعد ذلك أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ثم يقرأ الفاتحة وكان يحجر بيسم الله الرحمن الرحيم تارة ويخفيها أكثر مما يحجر بها ولا ريب انه لم يكن يحجر بها دائما في كل يوم وليلة خمس مرات أبدا حضرا وسفرا ويخفي ذلك على خلفائه الراشدين وعلى جمهور أصحابه وأهل بلده في الأعصار الفاضلة هذا من أجل الحال حتى يحتاج الى التشبث فيه بألفاظ بحملة وأحاديث وأهمية فصحيح تلك الأحاديث غير صريح وصرحها غير صحيح وهذا موضع يستدعي مجلدا ضخما وكانت قرائته مدا يقف عند كل آية ويمد بها صوته فإذا فرغ من قراءة الفاتحة قال آمين فان كان يحجر بالقراءة رخص بها صوته وقامها من خافه وكان له سكتان سكتة بين التكبير والقراءة وعنها سأله أبو هريرة واختلف في الثانية فروى انها بعد الفاتحة وقيل انها بعد القراءة وقيل الركوع وقيل هي سكتان غير الاول فتكون ثلاثا والظاهر انما هي اثنتان فقط وأما الثالثة فظليفة جدا لاجل ترداد النفس ولم يكن يصل القراءة بالركوع بخلاف السكتة الاولى فانه كان يحملها بقدر الاستفتاح والثانية قد قيل انها لاجل قراءة المأموم في هذا ينبغي تطويلها بقدر قراءة الفاتحة وأما الثالثة فلراحة والنفس فقط وهي سكتة لطيفة فلم يذكرها فقه صر هاوون اعتبرها جعلها سكتة ثالثة فلا اختلاف بين الراييتين وهذا أظهر ما يقال في هذا الحديث وقد صح حديث السكتين من رواية سمرة وأبي بن كعب وعمران بن حصين ذكر ذلك أبو حاتم في صحيحه وسمرة بن جندب وقد قال تبين بذلك ان أحد من روى حديث السكتين سمرة بن جندب وقد قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم سكتين سكتة اذا كبر وسكتة اذا فرغ من قراءة غير المعصوب عليهم ولا الضالين وفي بعض طرق الحديث فإذا فرغ من القراءة سكنت وهذا كالجمل واللفظ الاول مفسرين ولهذا قال أبو سبرة بن عبد الرحمن الامام سكتان فاعتنوا فيها القراءة بفاتحة الكتاب اذا انتح الصلاة واذا قال ولا الضالين على ان تعيين محل السكتين انما هو من تفسير قتادة فانه روى الحديث عن الحسن عن سمرة قال سكتان حفظتها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

فانكر ذلك عمران فقال حفظناها سكتة فكتبنا الى أبي بن كعب بالمدينة فكتب إلى أن قد حفظ سمة قال سعيد قتلنا لقتادة ما هاتين السكتان قال اذا دخل في الصلاة واذا فرغ من القراءة ثم قال بعد ذلك واذا قال ولا الضالين قال وكان يعجبه اذا فرغ من القراءة أن يسكت حتى يتراد اليه نفسه ومن يحتاج بالحسن عن سمة يحتاج بهذا فاذا فرغ من الفاتحة أخذ في سورة غيرها وكان يطاها تارة ويخفها لعرض من سفر أو غيره ويتوسط فيها غالباً وكان يقرأ في الفجر بنحو ستين آية الى مائة آية وصلها بسورة ق وصلها بالروم وصلها باذا الشمس كورت وصلها باذا زلزلت في الركعتين كليهما وصلها بالمعوذتين وكان في السفر وصلها فالتفت بسورة المؤمنين حتى بلغ ذكر موسى وهرون في الركعة الأولى أخذته سعة فركع وكان يصليها يوم الجمعة بالم تنزيل السجدة وسورة هل أتى على الانسان كاملتين ولم يفعل ما يفعله كثير من الناس اليوم من قراءة بعض هذه وبعض هذه وقراءة السجدة وحدها في الركعتين وهو خلاف السنة وأما ما يظنه كثير من الجهال أن صباح يوم الجمعة تضاعت بسجدة فجعل عظيم ولهذا كره بعض الأئمة قراءة سورة السجدة لأجل هذا الظن وانما كان صلى الله عليه وسلم يقرأ هاتين السورتين لما اشتملتا عليه من ذكر المبدأ والمعاد وخلق آدم ودخول الجنة والنار وذلك مما كان ويكون في يوم الجمعة فكان يقرأ في حجرها ما كان ويكون في ذلك اليوم تذكيراً للامة بمحادث هذا اليوم كما كان يقرأ في الجامع العظام كالاعباد والجمعة بسورة ق واقتربت وسبح والناشية

فصل . وأما الظهر فكان يطيل قراتها أحياناً حتى قال أبو سعيد كانت صلاة الظهر تقام فيذهب الناهب الى البقيع فيقضي حاجته ثم يأتي أهله فيتوضأ ويدرك النبي صلى الله عليه وسلم في الركعة الأولى مما يطيلها رواه مسلم وكان يقرأ فيها تارة بقدر ألم تنزيل وتارة بسبح اسم ربك الأعلى والليل اذا يغشى وتارة بالسماوات البروج والسماء والطارق . وأما العصر فعلى النصف من قراءة صلاة الظهر اذا طالت وبقدرها اذا قصرت . وأما المغرب فكان هديه فيها خلاف عمل الناس اليوم فانه صلاها مرة بالأعراف فرقها في الركعتين ومرة بالطور ومرة بالمرسلات قال أبو عمر بن عبد البر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ في المغرب بالمص وأنه قرأ فيها بالصفاء وأنه قرأ فيها بجم النخا وأنه قرأ فيها بسبح اسم ربك الأعلى وأنه قرأ فيها بالتين والزيتون وأنه قرأ فيها بالمعوذتين وأنه قرأ فيها بالمرسلات وأنه كان يقرأ فيها بقصار المفصل قال وهى كلها آثار صحاح مشهورة انتهى . وأما المداومة فيها على قراءة قصار المفصل دائماً فهو فعل مروان بن الحكم ولهذا أنكر عليه زيد بن ثابت وقال مالك تقرأ في المغرب بقصار المفصل وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بطول الطولتين قال قال قلت وما طولى الطولتين قال الأعراف وهذا حديث صحيح رواه أهل السنن وذكر النسائي عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في المغرب بسورة الأعراف فرقها في الركعتين بالمحافظة فيها على الآية القصيرة والسورة من قصار المفصل خلاف السنة وهو فعل مروان بن الحكم . وأما الشاء الآخرة فقرأ فيها صلى الله عليه وسلم بالتين والزيتون وقت لمعاد فيها بالشمس وضحاها وسبح اسم ربك الأعلى والليل اذا يغشى ونحوها وأنكر عليه قراتها فيها بالبقرة بعدما صلى معه ثم ذهب إلى بني عمرو بن عوف فأعادها لهم بعد ما مضى من الليل ماشاء الله وقرأ البقرة ولهذا قال له أفلن أنت يا معاذ فتعلق النقادون بهذه الكلمة ولم يلتفتوا الى ما قبلها ولا ما بعدها . وأما الجمعة فكان يقرأ فيها بسورة الجمعة والمنافقين كاملتين وسورة سبوح والناشية . وأما

الاختصار على قراءته أواخر السورتين من يأيتها الذين آمنوا الى آخرها فلم يفعله قط وهو مخالف لهدية الذي كان يحافظ عليه . وأما قراءة الأعياد فتارة كان يقرأ سورة ق واقربت كاملتين وتارة سورة سبح والغاشية وهما هو الهدى الذى استمر الى أن لقي الله عز وجل لم يفسخه شئ - ولهذا أخذ به خلفاؤه الراشدون من بعده ققرأ أبو بكر رضى الله عنه في الفجر بسورة البقرة حتى سلم منها قريبا من طلوع الشمس فقالوا ياخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم كادت الشمس تطلع فقال لو طلعت لم تجدنا غافلين وكان عمر رضى الله عنه يقرأ فيها بيوسف والنحل ويهود وبني اسرائيل ونحوها من السور ولو كان تطويله صلى الله عليه وسلم منسوخا لم يخف على خلفائه الراشدين ويطلع عليه النقادون . وأما الحديث الذى رواه مسلم في صحيحه عن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر ق والقرآن المجيد وكانت صلاته بعد تخفيفا فالمراد بقوله بعد أى بعد الفجر أى أنه كان يطيل قراءة الفجر أكثر من غيرها وصلاته بعد تخفيفا يدل على ذلك قول أم الفضل وقد سمعت ابن عباس يقرأ أو المرسلات عرفا قالت يا بنى لقد ذكرتني بقراءة هذه السورة أنها لآخر ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأهم فى المغرب فهذا فى آخر الأمر وأيضا فإن قوله وكانت صلاته بعد غاية قد حنف ما مضى مضاة اليه فلا يجوز اضمار ما لا يدل عليه السياق وترك اضمار ما يقتضيه السياق وإنما يقتضى أن صلاته بعد الفجر كانت تخفيفا ولا يقتضى أن صلاته كلها بعد ذلك اليوم كانت تخفيفا هذا ما لا يدل عليه اللفظ ولو كان هو المراد لم يخف على خلفائه الراشدين فيتمسكون بالمنسوخ ويدعون الناسخ . وأما قوله صلى الله عليه وسلم أيكم أم الناس فليخفف وقول أنس رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخف الناس صلاة في تمام فالتخفيف أمر نسي يرجع الى ما قبله النبي صلى الله عليه وسلم وواظب عليه لآل شجرة المأمومين فانه صلى الله عليه وسلم لم يكن يأمرهم بأمر ثم يخالفه وقد علم أن من ورأه الكبير والضعيف وذو الحاجة فالذى فعله هو التخفيف الذى أمر به فانه كان يمكن أن تكون صلاته أطول من ذلك باضعاف مضاعفة فهي خفيفة بالنسبة الى أطول منها وهدية الذى كان واظب عليه هو الحاحم على كل ما تنازع فيه المتنازعون ويدل عليه ما رواه النسائي وغيره عن ابن عمر رضى الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا بالتخفيف ويؤمنا بالصافات فالقراءة بالصافات من التخفيف الذى كان يأمر به والله أعلم . فصل ١٠ وكان صلى الله عليه وسلم لا يعين سورة في الصلاة بعينها لا يقرأ الا بها الا في الجمعة والعديد . وأما في سائر الصلوات فقد ذكر أبو داود من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال ما من للفصل سورة صغيرة ولا كبيرة الا وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤم الناس بها في الصلاة المكتوبة وكان من هدية قراءة السورة كاملة وربما قرأها في الركعتين وربما قرأ أول السورة . وأما قراءته أواخر السور وأواسطها فلم يحفظ عنه . وأما قراءة السورتين في ركعة فكان يفعله في النافلة . وأما في الفرض فلم يحفظ عنه . وأما حديث ابن مسعود رضى الله عنه انى لأعرف النظائر التى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بينهما السورتين في الركعة الرحمن والنجم في ركعة والحق في ركعة والطور والنايات في ركعة وإذا وقعت ركعة في ركعة الحديث فهذا حكاية فعل لم يعين عمله هل كان في الفرض أو في النفل وهو محتمل وأما قراءته سورة واحدة في ركعتين معلقتا كان يفعله وقد ذكر أبو داود عن رجل من جهينة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصبح اذا زلزلت في الركعتين كلتيهما قال فلا أدري أنسى رسول الله صلى الله عليه وسلم أم قرأ ذلك عمدا

**فصل** وكان صلى الله عليه وسلم يطيل الركعة الأولى على الثانية من صلاة الصبح ومن كل صلاة وربما كان يطيلها حتى لا يسمع وقع قدمه وكان يطيل صلاة الصبح أكثر من سائر الصلوات وهذا لأن قرآن الفجر مشهود شهده الله تعالى وملائكته وقيل يشهده ملائكة الليل والنهار والقولان مبيان على أن الله ولله الهى هل يدوم إلى انقضاء صلاة الصبح أو إلى طلوع الفجر وقد ورد فيه هذا وهذا وأيضاً فإنها لما نقصت عدد ركعاتها جعل تطويلها عوضاً عما نقصته من العدد وأيضاً فإنها تكون عقيب النوم والناس مستريحون وأيضاً فإنهم لم يأخذوا بعد في استقبال المعاش وأسباب الدنيا وأيضاً فإنها تكون في وقت تواطأ فيه السمع واللسان والقلب لفرأغه وعدم تمكن الاشتغال فيه فيفهم القرآن ويتدبره وأيضاً فإنها أساس العمل وأوله فأعطيت فضلاً من الاهتمام بها وتطويلها وهذه أسرار إنما يعرفها من له التفات إلى أسرار الشريعة ومقاصدها وحكمها والله المستعان

**فصل** وكان صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من القراءة سكنت بقدر ما يتراد إليه نفسه ثم رفع يديه كما تقدم ذكره راعياً ووضع كفيه على ركبتيه كالقائض عليهما وتر يديه فتحاها عن جنبيه وبسط ظهره ومدته واعتدل ولم ينصب رأسه ولم يخفضه بل يجعله حيال ظهره معادل له وكان يقول سبحان ربى العظيم وتارة يقول مع ذلك أو مقتصرأ عليه سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لى وكان ركوعه المعتاد مقدار عشر تسيحات وسجوده كذلك وأما حديث البراء بن عازب رضى الله عنه رقت الصلاة خلف النبي صلى الله عليه وسلم فكان قيامه فركوعه فاعتداله فسجده فجلسه ما بين السجدين قريباً من السواء فهذا قد فهم منه بعضهم أنه كان يركع بقدر قيامه ويسجد بقدره ويعتدل كذلك وفي هذا الفهم شىء لانه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الصبح بالمائة آية أو نحوها وقد تقدم أنه قرأ في المغرب بالاعراف والطور والمرسلات ومعلوم أن ركوعه وسجوده لم يكن قدر هذه القراءة ويدل عليه حديث أنس الذى رواه أهل السنن أنه قال ماصليت وراء أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أشبه صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم الا هذا الفتى يعنى عمر بن عبدالعزيز قال فخرنا في ركوعه عشر تسيحات وفي سجوده عشر تسيحات هذا مع قول أنس أنه كان يؤمهم بالصافات فراد البراء والله أعلم أن صلاته صلى الله عليه وسلم كانت معتدلة فكان إذا أطال القيام أطال الركوع والسجود وإذا خفف القيام خفف الركوع والسجود وتارة يجعل الركوع والسجود بقدر القيام ولكن كان يفعل ذلك أحياناً في صلاة الليل وحدها وفعله أيضاً قريباً من ذلك في صلاة الكسوف وهذه الغالب صلى الله عليه وسلم تعدل الصلاة وتساها وكان يقول أيضاً في ركوعه سبح قدوس رب الملائكة والروح وتارة يقول اللهم لك ركعت وبك آمنت ولك أسلمت خشع لك سمعى وبصرى ونفسى وعظمى وعصبى وهذا إنما حفظ عنه في قيام الليل ثم كان يرفع رأسه بعد ذلك قائلاً سمع الله لمن حمده ويرفع يديه كما تقدم وروى رفع اليدين عنه في هذه المواطن الثلاثة نحو من ثلاثين نفساً واتفق على روايتها العشرة ولم يثبت عنه خلاف ذلك البتة بل كان ذلك هديه دائماً إلى أن فارق الدنيا ولم يصح عنه حديث البراء ثم لا يعود بل هى من زيادة يزيد فليس ترك ابن مسعود الرفع عما يقدم على هديه المعلوم فقد ترك من فعل ابن مسعود في الصلاة أشياء ليس معارضها مقاربا ولا مديانيا للرفع فقد ترك من فعله التطبيق والافتراش في السجود ووقوفه امامين الاتنين في وسطهما دون التقدم عليهما وصلاته الفرض في البيت بالصباح بغير أذان ولا إقامة لاجل تأخير الامراء وأين الأحاديث في خلاف ذلك من الأحاديث التى في الرفع كثرة وصحة وراحة وعملا والله التوفيق

وكان دائماً يقيم صلبه اذا رفع من الركوع وبين السجدين ويقول لا تجزى صلاة لا يقيم فيها الرجل صلبه في الركوع والسجود ذكره ابن خزيمة في صحيحه وكان اذا استوى قائماً قال ربنا ولك الحمد وربنا قال ربنا لك الحمد وربما قال اللهم ربنا لك الحمد صح ذلك عنه وأما الجمع بين اللهم والواو فلم يصح وكان من هديه إطالة هذا الركن بقدر الركوع والسجود فصاح عنه أنه كان يقول سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند وصح عنه أنه كان يقول فيه اللهم اغسلني من خطيائي بالماء والثلج والبرد ونقي من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وبعدي بيني وبين خطيائي كما باعدت بين المشرق والمغرب وصح عنه أنه كرّ فيه قوله لربي الحمد لربي الحمد حتى كان بقدر الركوع وصح عنه أنه كان اذا رفع رأسه من الركوع يبكى حتى يقول القائل قد نسي من أطالته لهذا الركن وذكر مسلم عن أنس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى يقول قد أومئ ثم يسجد ثم يقعد بين السجدين حتى يقول قد أومئ وصح عنه في صلاة الكسوف أنه أطال هذا الركن بعد الركوع حتى كان قريباً من ركوعه وكان ركوعه قريباً من قيامه . فهذا هديه المعلوم الذي لا معارض له بوجه . وأما حديث البراء بن عازب كان ركوع رسول الله صلى الله عليه وسلم وسجوده وبين السجدين وإذا رفع رأسه من الركوع ما خلا القيام والقعود قريباً من السواء رواه البخاري فقد تشبث به من ظن تقصير هذين الركبتين ولا متعلق له فإن الحديث مصرح فيه بالتسوية بين هذين الركبتين وبين سائر الأركان فلو كان القيام والقعود المستثنيين هو القيام بعد الركوع والقعود بين السجدين لتناقض الحديث الواحد ببعضه بعضاً قطعاً قطعاً أن يكون المراد بالقيام والقعود قيام القراءة وقعود التشهد وهذا كان هديه صلى الله عليه وسلم فيهما أطالتهما على سائر الأركان كما تقدم بيانه وهذا بحمد الله واضح وهو مما خفي من هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته على من شاء الله أن يخفى عليه . قال شيخنا وقصير هذين الركبتين مما تصرف فيه امرأ بنى أمة في الصلاة وأحدثوا فيها كما أحدثوا فيها ترك أتمم التكبير وكما أحدثوا التأخير الشديد وكما أحدثوا غير ذلك مما يخالف هديه عليه السلام وربي في ذلك من ربي حتى ظن أنه من السنة

**فصل** ثم كان يكبر ويقرأ سجداً ولا يرفع يديه وقد روى عنه أنه كان يرفعهما أيضاً وصحبه بعض الحفاظ كابي محمد بن حزم رحمه الله وهو وهم فلا يصح ذلك عنه ألبتة والذي غره أن الراوى غلط من قوله كان يكبر في كل خفض ورفع الى قوله كان يرفع يديه عند كل خفض ورفع وهو ثقة ولم يفتن لسبب غلط الراوى وهمه فصاحه والله أعلم وكان صلى الله عليه وسلم يضع ركبته قبل يديه ثم يديه بعدهما ثم وجهه وألفه هذا هو الصحيح الذي رواه شريك عن عاصم بن كليب عن أبيه عن وائل بن حجر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد وضع ركبته قبل يديه وإذا نهض رفع يديه قبل ركبته ولم يرو في فعله ما يخالف ذلك . وأما حديث أبي هريرة رفعه اذا سجد أحكم فلا يترك كما يترك البعير وليضع يديه قبل ركبته فالحديث والله أعلم قد وقع فيه وهم من بعض الرواة فإن أوله يخالف آخره فانه اذا وضع يديه قبل ركبته فقد برك كما يرك البعير فان البعير انما يضع يديه أولاً ولما علم أصحاب هذا القول ذلك قالوا ركبتا البعير في يديه لاني رجله فهو اذا برك وضع ركبته أولاً فهذا هو المنهى عنه وهو فاسد لوجه . أحدهما أن البعير اذا برك فانه يضع يديه أولاً وتبقى رجلاه قائمتين فلذا نهض فانه ينهض برجليه أولاً



وتبقى يدها على الأرض وهذا هو الذي نهى عنه صلى الله عليه وسلم وفعل خلافه وكان أول ما يقع منه على الأرض الأقرب منها فالأقرب وأول ما يرتفع عن الأرض منها الأعلى فالأعلى وكان يضع ركبته أولاً ثم يديه ثم جبهته وإذا رفع رأسه أولاً ثم يديه ثم ركبته وهذا عكس فعل البعير وهو صلى الله عليه وسلم نهى في الصلوات عن التشبه بالحيوانات فنهى عن بروك وبروك وبروك البعير والتفات كالتفات الثعلب وافتراش كافتراش السبع واقعا كاقعا الكلب وتقر كتقر الغراب ورفع الأيدي وقت السلام كاذناب الخيل الشمس فهدى المصلي مخالف لهدى الحيوانات الثاني أن قولهم ركبنا البعير في يديه كلام لا يعقل ولا يعرفه أهل اللغة وإنما الركبة في الرجلين وإن أطلق على التين في يديه اسم الركبة فعلى سيد التغليب . الثالث أنه لو كان كما قاله لقال فليرك كما يرك البعير وإن أول ما يمس الأرض من البعير يدها وسر المسئلة أن من تأمل بروك البعير وعلم أنه نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بروك وبروك البعير علم أن حديث وائل بن حجر هو الصواب والله أعلم وكان يقع لي أن حديث أبي هريرة كما ذكرنا من انقلاب على بعض الرواة منه وأصله ولعله وليضع ركبته قبل يديه كما انقلب على بعضهم حديث ابن عمر أن بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم فقال ابن أم مكتوم يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن بلال وكما انقلب على بعضهم حديث لا يزال يلقي في النار فتقول هل من مزيد إلى أن قال : وأما الجنة فينشئ الله لها خلقا يسكنهم إياها فقال وأما النار فينشئ الله لها خلقا يسكنهم إياها حتى رأيت أبا بكر بن أبي شبة قد رواه كذلك فقال ابن أبي شبة حدثنا محمد بن فضيل عن عبد الله بن سعيد عن جده عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا سجد أحدكم فليبدأ بركبته قبل يديه ولا يرك بروك الفعل ورواه الأثرم في سننه أيضاً عن أبي بكر كذلك وقد روى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يصدق ذلك ويوافق حديث وائل بن حجر قال ابن أبي داود حدثنا يوسف بن عدي حدثنا فضل عن عبد الله بن سعيد عن جده عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد بدأ بركبته قبل يديه وقد روى ابن خزيمة في صحيحه من حديث مصعب بن سعد عن أبيه قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين فلما بنا بالركبتين قبل اليدين وعلى هذا فإن كان حديث أبي هريرة محفوظاً فإنه منسوخ وهذه طريقة صاحب المغني وغيره ولكن للحديث علقان (أحدهما) أنه من رواية يحيى بن سلمة بن كهيل وليس ممن يحتج به قال النسائي متروك وقال ابن حبان منكر الحديث جداً لا يحتج به وقال ابن معين ليس بشيء (الثانية) أن المحفوظ من رواية مصعب بن سعد عن أبيه هذا إنما هو قصة التطبيق وقول سعد كنا نضع هذا فلما بنا أن نضع أيدينا على الركب . وأما قول صاحب المغني عن أبي سعيد قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين فلما بنا أن نضع الركبتين قبل اليدين فهذا والله أعلم وهم في الاسم وإنما هو عن سعد وهو أيضاً وهم في المتن كما تقدم وإنما هو في قصة التطبيق والله أعلم . وأما حديث أبي هريرة المتقدم فقد علمنا البخاري والترمذي والدارقطني قال البخاري محمد بن عبد الله بن حسن لا يتابع عليه وقال لأدرى أسمع من أبي الزناد أم لا وقال الترمذي غريب لا نعرفه من حديث أبي الزناد إلا من هذا الوجه وقال الدارقطني تفرد به الدرلودى عن محمد بن عبد الله بن الحسن العلوي عن أبي الزناد وقد ذكر النسائي عن قتبية حدثنا عبد الله بن نافع عن محمد بن عبد الله بن الحسن العلوي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يعتمد أحدكم في صلاته فيرك كما يرك الجمل ولم يزد قال أبو بكر بن أبي داود وهذه سنة تفرد بها أهل المدينة ولم فيها إسنادان هذا أحدهما والآخر عن عبد الله بن نافع

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم (قلت) أراد الحديث الذي رواه أصبغ بن الفرج عن الدراويدي عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أنه كان يضع يديه قبل ركبته ويقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك رواه الحاكم في المستدرک من طريق محمد بن سلمة عن الدراويدي وقال على شرط مسلم وقد رواه الحاكم من حديث حفص بن غياث عن عاصم الاحول عن أنس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم انحط بالتكبير حتى سبقت ركبته يديه قال الحاكم على شرطهما ولا أعلم له علة (قلت) قال عبدالرحمن بن أبي حاتم سألت أبي عن هذا الحديث فقال هذا الحديث منكر انتهى . وإنما أنكره والله أعلم لأنه من رواية العلاء بن اسمعيل العطار عن حفص بن غياث والعلاء هذا مجهول لا ذكر له في الكتب الستة فهذه الاحاديث المرفوعة من الجانبين كما ترى . وأما الآثار المحفوظة عن الصحابة فالمحفوظ عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه كان يضع ركبته قبل يديه ذكره عنه عبدالرزاق وابن المنذر وغيرهما وهو المروي عن ابن مسعود رضي الله عنه ذكره الطحاوي عن فهد عن عمر بن حفص عن أبيه عن الاعمش عن ابراهيم عن أصحاب عبدالله علقمة والاسود قالا حفظنا عن عمر في صلاته أنه خر بعد ركوعه على ركبته كما يخر البعير ووضع ركبته قبل يديه ثم ساق من طريق الحجاج بن أرطاة قال قال ابراهيم النخعي حفظ عن عبدالله بن مسعود أن ركبته كانتا تقعان على الأرض قبل يديه وذكر عن أبي مرزوق عن وهب عن شعبة عن مغيرة قال سألت ابراهيم عن الرجل يدا يديه قبل ركبته إذا سجد قال أو يصنع ذلك إلا أحق أو يجنون قال ابن المنذر وقد اختلف أهل العلم في هذا الباب فمن رأى أن يضع ركبته قبل يديه عمر بن الخطاب رضي الله عنه وبه قال النخعي ومسلم بن يسار والثوري والشافعي وأحمد واسحق وأبو حنيفة وأصحابه وأهل الكوفة وقالت طائفة يضع يديه قبل ركبته قال مالك وقال الأوزاعي أدركنا الناس يضعون أيديهم قبل ركبهم قال ابن أبي داود وهو قول أصحاب الحديث (قلت) وقد روى حديث أبي هريرة بلفظ آخر ذكره البيهقي وهو إذا سجد أحدكم فلا يبرك كما يبرك البعير وليضع يديه على ركبته قال البيهقي فإن كان محفوظا كان دليلا على أنه يضع يديه قبل ركبته عند الإهواء إلى السجود وحديث وائل بن حجر أولى بوجوه (أحدها) أنه ثبت من حديث أبي هريرة قاله الخطابي وغيره (الثاني) أن حديث أبي هريرة مضطرب المتن كما تقدم فمنهم من يقول فيه وليضع يديه قبل ركبته ومنهم من يقول بالعكس ومنهم من يقول وليضع يديه على ركبته ومنهم من يحذف هذه الجملة رأسا (الثالث) ما تقدم من تعليل البخاري والدارقطني وغيرهما (الرابع) أنه على تقدير ثبوته قد ادعى فيه جماعة من أهل العلم النسخ قال ابن المنذر وقد زعم بعض أصحابنا أن وضع اليدين قبل الركبتين منسوخ وقد تقدم ذلك (الخامس) أنه الموافق لنهي النبي صلى الله عليه وسلم عن برك كبروك الجل في الصلاة بخلاف حديث وائل بن حجر (السادس) أنه الموافق للمقول عن الصحابة كعمر بن الخطاب وابنه وعبدالله بن مسعود ولم ينقل عن أحد منهم ما يوافق حديث أبي هريرة إلا عن عمر رضي الله عنه على اختلاف عنه (السابع) أن لمشاهد من حديث ابن عمر وأنس كما تقدم وليس لحديث أبي هريرة شاهد فلو تقاوما لقدم حديث وائل بن حجر من أجل شواهده فكيف وحديث وائل أقوى كما تقدم (الثامن) أن أكثر الناس عليه والقول الآخر إنما يحفظ عن الأوزاعي ومالك وأما قول ابن أبي داود أنه قول أهل الحديث فأنما أراد به بعضهم والافهم والشافعي واسحق على خلافه (التاسع) أنه حديث فيه قصة محكمة سبقت بحكاية فعله صلى الله عليه وسلم فهو أولى أن يكون محفوظا لأن الحديث

إذا كان فيه قصة محكية دل على أنه حفظ (العاشر) إن الأفعال المحكية فيه كلها ثابتة صحيحة من رواية غيره فهي أفعال معروفة صحيحة وهذا واحد منها فله حكمها ومعارضه ليس مقاوماله فيتعين ترجيحه والله أعلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يسجد على جبهته وأنه دون كور العمامة ولم يثبت عنه السجود على كور العمامة من حديث صحيح ولا حسن ولكن روى عبد الرزاق في المصنف من حديث أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد على كور عمامته وهو من رواية عبد الله بن محرز وهو متروك وذكر أبو داود في المراسيل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يصلي في المسجد فسجد بجبينه وقد اعتم على جبهته فحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جبهته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد على الأرض كثيراً وعلى الماء والطين وعلى الخزرة المتخذة من خوص النخل وعلى الحصى المتخذة من القروء المدبوعة وكان إذا سجد مكن جبهته وأنه من الأرض ونحى يديه عن جنبه وجاف بهما حتى يرى يابضاً بطيه ولو شامت بهمة وهي الشاة الصغيرة أن تمر تحتها لم تر وكان يضع يديه حذو منكبيه وأذنيه وفي صحيح مسلم عن البراء أنه عليه السلام قال إذا سجدت فضع كفيك وارفع مرفقيك وكان يتبدل في سجوده ويستقبل بأطراف أصابع رجليه القبلة وكان يبسط كفيه وأصابعه ولا يفرج بينهما ولا يقبضهما وفي صحيح ابن حبان كان إذا ركع فرج أصابعه فإذا سجد ضم أصابعه. وكان يقول سبحان ربّي الأعلى وأمر به وكان يقول سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي. وكان يقول سبح قدوس رب الملائكة والروح. وكان يقول سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت وكان يقول اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك. وكان يقول اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك أسلمت سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره تبارك الله أحسن الخالقين. وكان يقول اللهم اغفر لي ذنبي كله ذقوه وجهه وأوله وآخره وعلايته وسره. وكان يقول اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وأسراني في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي جدي وهزلي وخطئي وعمدي وكل ذلك عندي اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت إلهي لا إله إلا أنت. وكان يقول اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي سمعي نوراً وفي بصري نوراً وعن يميني نوراً وعن شمالي نوراً وأمامي نوراً وخلفي نوراً وفوقي نوراً وتحتي نوراً واجعل لي نوراً وأمر بالاجتهاد في الدعاء في السجود وقال إنه قن أن يستجاب لكم وهل هذا أمر بان يكثر الدعاء في السجود أو أمر بان الدعاء إذا دعا في محل فليكن في السجود وفرق بين الأمرين وأحسن ما يحمل عليه الحديث أن الدعاء نوعان دعاء ثناء ودعاء مسألة والنبي صلى الله عليه وسلم كان يكثر في سجوده من النوعين والدعاء الذي أمر به في السجود يتناول النوعين والاستجابة أيضاً نوعان استجابة دعاء الطالب بإعطائه سؤاله واستجابة دعاء المثنى بالثواب وبكل واحد من النوعين فسر قوله تعالى أجب دعوة الداع إذا دعان والصحيح أنه يعم النوعين

(فصل) وقد اختلف الناس في القيام والسجود أيهما أفضل فرجحت طائفة القيام لوجوه أحدها أن ذكره أفضل الأذكار فكان ركنه أفضل الأركان والثاني قوله تعالى قوموا لله قاتلين الثالث قوله عليه السلام أفضل الصلاة طول القنوت وقالت طائفة السجود أفضل واحتجت بقوله صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وبحديث معدان بن أبي طلحة قال لقيت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت حدثني

بحديث عسى الله أن يفعلى به فقال عليك بالسجود فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد سجد لله سجدة أرفع الله له بها درجة وحط عنه بها خطيئة قال معدان ثم لقيت أبا الدرداء فسألته فقال لى مثل ذلك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لربعة بن كعب الأسلى وقد سأله مرافقته فى الجنة أعنى على نفسك بكثرة السجود وأول سورة أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة اقرأ على الأصح وختمها بقوله واسجد واقترب وبأن السجود يقع من المخلوقات كلها علوها وسفلها وبأن الساجد أدل ما يكون لربه وأخضع له وذلك أشرف حالات العبد فلهذا كان أقرب ما يكون من ربه فى هذه الحالة وبأن السجود هو سر العبودية فإن العبودية هى النذل والخضوع يقال طريق معبد أى ذلته الاتهام ووطأته وأذل ما يكون العبد وأخضع إذا كان ساجداً وقالت طائفة طول القيام بالليل أفضل وكثرة الركوع والسجود بالنهار أفضل واحتجت هذه الطائفة بأن صلاة الليل قد خصت بسم القيام لقوله تعالى قم الليل وقوله صلى الله عليه وسلم فى رمضان إيماناً واحتساباً ولهذا يقال قيام الليل ولا يقال قيام النهار قالوا وهذا كان هدى النبى صلى الله عليه وسلم فإنه ما زاد فى الليل على أحد عشرة ركعة أو ثلاث عشرة ركعة وكان يصلى الركعة فى بعض الليالى بالبقرة وآل عمران والنساء وأما بالنهار فلم يحفظ عنه شىء من ذلك بل كان يخفف السنن وقال شيخنا الصواب إنما سواه والقيام أفضل بذكره وهو القراءة والسجود أفضل ببياته فبهاة السجود أفضل من حياة القيام وذكر القيام أفضل من ذكر السجود وهكذا كان هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه كان إذا أطال القيام أطال الركوع والسجود كما نفل فى صلاة الكسوف وفى صلاة الليل وكان إذا خفف القيام خفف الركوع والسجود وكذلك كان يفعل فى الفرض كما قاله البراء بن عازب كان قيامه وركوعه وسجوده واعتداله قريباً من السواء والله أعلم

فصل ثم كان صلى الله عليه وسلم يرفع رأسه مكبراً غير رافع يديه ويرفع منه رأسه قبل يديه ثم يجلس مفترشاً يفرش رجله اليسرى ويجلس عليها وينصب اليمنى وذكر النسائى عن ابن عمر قال من سنة الصلاة أن ينصب القدم اليمنى واستقبله بأصابعها القبلة والجلوس على اليسرى ولم يحفظ عنه صلى الله عليه وسلم فى هذا الموضع جلسة غير هذه وكان يضع يديه على فخذه ويجعل مرفقه على فخذه وطرف يده على ركبة وقبض ثنتين من أصابعه وحلق حلقة ثم رفع أصبعه يدعو بها ويمر كها هكذا قال وائل بن حجر عنه وأما حديث أبى داود عن عبد الله بن الزبير أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يشير بأصبعه إذا دعا ولا يمر كها فهذه الزيادة فى محبتها نظر وقد ذكر مسلم الحديث بطوله فى صحيحه عنه ولم يذكر هذه الزيادة بل قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قصد فى الصلاة جعل قدمه اليسرى بين فخذه وساقه وفرش قدمه اليمنى ووضع يده اليسرى على ركبة اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى وأشار بأصبعه وأيضاً فليس فى حديث أبى داود عنه أن هذا كان فى الصلاة وأيضاً لو كان فى الصلاة لكان نافياً وحديث وائل بن حجر مثبتاً وهو مقدم وهو حديث صحيح ذكره أبو حاتم فى صحيحه ثم يقول اللهم اغفرلى وارحمنى واجبرنى واهدنى وارزقنى هكذا ذكره ابن عباس رضى الله عنهما عنه صلى الله عليه وسلم وذكر حديثه أنه كان يقول رب اغفرلى رب اغفرلى وكان هديه صلى الله عليه وسلم إطالة هذا الركن بقدر السجود وهكذا الثابت عنه فى جميع الأحاديث وفى الصحيح عن أنس رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقعد بين السجدين حتى تقول قد أوم وهذا السنة تركها أكثر الناس من بعد انقراض عصر الصحابة ولهذا قال ثابت وكان أنس

يصنع شيئاً لا أراكم تصنعونه يمكث بين السجدةتين حتى تقول قد نسي أو قد أوهم وأما من حكم السنة ولم يلتفت إلى ما خالفها فإنه لا يعبأ بما خالف هذا الهدى

(فصل) ثم كان صلى الله عليه وسلم ينهض على صدور رقدميه وركبتيه معتمداً على غنديه كما ذكر عنه وائل وأبو هريرة ولا يمتد على الأرض يديه وقد ذكر عنه مالك بن الحويرث أنه كان لا ينهض حتى يستوى جالسا وهنهي التي تسمى جلسة الاستراحة واختلف الفقهاء فيها هل هي من سنن الصلاة فيستحب لكل أحد أن يفعلها أو ليست من السنن وإنما يفعلها من احتاج إليها على قولين هما روايتان عن أحمد رحمه الله قال الخلال رجع أحمد إلى حديث مالك ابن الحويرث في جلسة الاستراحة وقال أخبرني يوسف بن موسى أن أبا أمامة سئل عن النهوض فقال على صدور القدمين على حديث رفاعه وفي حديث ابن عجلان ما يدل على أنه كان ينهض على صدور رقدميه وقدرى عن عدة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وسائر من وصف صلته صلى الله عليه وسلم لم يذكر هذه الجلسة وإنما ذكرت في حديث أبي حميد ومالك بن الحويرث ولو كان هديه صلى الله عليه وسلم فعلها دائماً لذكرها كل واحد وصفاً لصلته صلى الله عليه وسلم ويجوز فعله على الله عليه وسلم لما لا يدل على أنها من سنن الصلاة إلا إذا علم أنه فعلها سنة يقتدى به فيها وأما إذا قدر أنه فعلها للحاجة لم يدل على كونها سنة من سنن الصلاة فهذا من تحقيق المناط في هذا المسئلة وكان إذا نهض افتتح القراءة ولم يسكت كما كان يسكت عند افتتاح الصلاة فاختلف الفقهاء هل هذا موضع استعادة أو لا بد أن تقام على أنه ليس موضع استفتاح وفي ذلك قولان هما روايتان عن أحمد وقد بناهما بعض أصحابه على أن قراءة الصلاة هل هي قراءة واحدة فيكفي فيها استعادة واحدة أو قراءة كل ركعة مستقلة برأسها ولا نزاع بينهم أن الاستفتاح لجموع الصلوات لاكتفاء باستعادة واحدة أظهر للحديث الصحيح عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا نهض من الركعة الثانية استفتح القراءة ولم يسكت وإنما يكفي استفتاح واحد لأنه لم يتخلل القراءتين سكوت بل تظلمها ذكر في القراءة الواحدة إذا تظلم أحد الله أو تسبى أو تهايل أو صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الثانية كالأولى وسواها في أربعة أشياء السكوت والاستفتاح وتكبير الاحرام وتطويلها كالأولى فإنه صلى الله عليه وسلم كان لا يستفتح ولا يسكت ولا يكبر للاحرام فيها ويقهرها عن الأولى فتكون الأولى أطول منها في كل صلاة كما تقدم فاذا جالس للتشهد وضع يده اليسرى على غنذه اليسرى ووضع يده اليمنى على غنذه اليمنى وأشار بأصبعه السبابة وكان لا ينصبها نصبا ولا ينمها بل يحنيها شيئاً ويجرّها كما تقدم في حديث وائل بن حجر وكان يقبض أصبعين وهما الخنصر والبنصر ويحلق حلقة وهي الوسطى مع الإبهام ويرفع السبابة يدعو بها ويرى يصره إليها ويبسط الكف اليسرى على الفخذ اليسرى ويتحامل عليها وأما صفة جلوسه فكانا تقدم بين السجدةتين سواء يجلس على رجله اليسرى وينصب اليمنى ولم يرو عنه في هذه الجلسة غير هذه الصفة وأما حديث عبد الله ابن الزبير رضي الله عنه الذي رواه مسلم في صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا قعد في الصلاة جعل قدمه اليسرى بين غنذه وساقه وفرش قدمه اليمنى فهذا في التشهد الأخير كما يأتي وهو أحد الصفتين اللتين روينا عنهما في الصحيحين من حديث أبي حميد في صفة صلته صلى الله عليه وسلم فلما جالس في الركعتين جالس على رجله اليسرى ونصب الأخرى وإذا جلس في الركعة الأخيرة قدم رجله اليسرى ونصب اليمنى وقعد على مقعده فذكر أبو حميد أنه كان ينصب اليمنى وذكر ابن الزبير أنه كان يفرشها ولم يقل أحد عنه صلى الله عليه وسلم إن هذه صفة جلوسه في التشهد

الاول ولا أعلم أحدا قال به بل من الناس من قال يتورك في التشهدين وهذا مذهب مالك رضي الله عنه ومنهم من قال يفتش فيها فينصب اليمنى ويفتش اليسرى ويجلس عليها وهو قول أبي حنيفة رضي الله عنه ومنهم من قال يتورك في كل تشهد على السلام ويفتش في غيره وهو قول الشافعي رضي الله عنه ومنهم من قال يتورك في كل صلاة فيها تشهدان في الأخير منهما فرقا بين الجالوسين وهو قول الإمام أحمد رحمه الله ومعنى حديث ابن الزبير رضي الله عنه أنه فرش قدمه اليمنى أنه كان يجلس في هذا الجلوس على مقعده فيكون قدمه اليمنى مفروشة وقدمه اليسرى بين فخذه وساقه ومقعده على الأرض فوقع الاختلاف في قدمه اليمنى في هذا الجلوس هل كانت مفروشة أو منصوبة وهذا والله أعلم ليس اختلافا في الحقيقة فإنه كان لا يجلس على قدمه بل يخرجها عن بينة فتكون بين المنصوبة والمفروشة فإنها تكون على باطنها الآمن فهي مفروشة بمعنى أنه ليس ناصبا لها جالسا على عقبه ومنصوبة بمعنى أنه ليس جالسا على باطنها وظهرها إلى الأرض فصحيح قول أبي حميد ومن معه وعبد الله بن الزبير أو يقال أنه صلى الله عليه وسلم كان يفعل هذا وهذا فكان ينصب قدمه وربما فرشها أحيانا وهذا أرواح لها والله أعلم ثم كان صلى الله عليه وسلم يتشهد دائما في هذه الجلسة ويعلم أصحابه أن يقولوا التحيات لله والطيبات والسلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وقد ذكر النسائي من حديث أبي الزبير عن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلنا التشهد كما يعلنا السورتين القرآن بسم الله وبالله التحيات والطيبات والسلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أسأل الله الجنة وأعوذ بالله من النار ولم تجب التسمية في أول التشهد إلا في هذا الحديث وله علة غير عننة أبي الزبير وكان صلى الله عليه وسلم يخفف هذا التشهد جدا حتى كأنه على الرضف وهي الحجارا القلحة ولم ينقل عنه في حديث قط أنه صلى الله عليه وسلم يعلنه في هذا التشهد ولا كان أيضا يستعيز فيه من عذاب القبر وعذاب النار وقتة الحيا والمات وقتة المسيح الدجال ومن استحب ذلك فأنما فهمه من عموما وإطلاقات قد صرح تبين موضعها وتقيدها بالتشهد الأخير ثم كان ينهض مكبرا على صدور رقبته وعلى ركبتيه معتمدا على فخذه كما تقدم وقد ذكر مسلم في صحيحه من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه كان يرفع يديه في هذا الموضع وهي في بعض طرق البخاري أيضا على أن هذه الزيادة ليست متفقا عليها في حديث عبد الله بن عمر فأكثر رواته لا يذكرونها وقد جاء ذكرها مصرحا به في حديث أبي حميد الساعدي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة كبر ثم رفع يديه حتى يجاذي بهما منكبيه ويقم كل عضو في موضعه ثم يقرأ ثم يرفع يديه حتى يجاذي بهما منكبيه ثم يركم ويضع راحتيه على ركبتيه معتدلا لا يصب رأسه ولا يفتح ثم يقول سمع الله لمن حمده ويرفع يديه حتى يجاذي بهما منكبيه حتى يقر كل عضو إلى موضعه ثم يهوى إلى الأرض ويجاذي يديه عن جنبه ثم يرفع رأسه ويثني رجله فيقعدهما ويضع أصابع رجله إذا سجد ثم يسجد ثم يكبر ويجلس على رجله اليسرى حتى يرجع كل عضو إلى موضعه ثم يقوم فيصنع في الأخرى مثل ذلك ثم إذا قام من الركعتين رفع يديه حتى يجاذي بهما منكبيه كما صنع عند افتتاح الصلاة ثم يصلي بقية صلاته هكذا حتى إذا كانت السجدة التي فيها التسليم أخرجه رجله وجلس على شقه اليسر متوركا هذا سياق أبي حاتم في صحيحه وهو في صحيح مسلم أيضا وقد ذكره الترمذي مصححا له من حديث علي بن أبي طالب

رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يرفع يديه في هذه المواطن أيضاً ثم كان يقرأ الفاتحة وحدها ولم يثبت عنه أنه قرأ في الركعتين الأخيرتين بعد الفاتحة شيئاً وقد ذهب الشافعي في أحد أقواله وغيره إلى استحباب القراءة بما زاد على الفاتحة في الأخيرتين واحتج لهذا القول بحديث أبي سعيد الذي في الصحيح حزننا قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر في الركعتين الأوليين قدر قراءة لم تنزل السجدة وحزننا قيامه في الركعتين الأخيرتين قدر النصف من ذلك وحزننا قيامه في الركعتين الأوليين من العصر على قدر قيامه في الركعتين الأخيرتين من الظهر وفي الأخيرتين من العصر على النصف من ذلك وحديث أبي قتادة المتفق عليه ظاهر في الإقتصار على فاتحة الكتاب في الركعتين الأخيرتين قال أبو قتادة رضي الله عنه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأوليين بفاتحة الكتاب وسورتين ويسمعا الآية أحياناً زاد مسلم ويقرأ في الأخيرتين بفاتحة الكتاب والحديثان غير صريحين في عل النزاع وأما حديث أبي سعيد فأنما هو حزر منهم وتخمين ليس اخباراً عن تفسير نفس فعله صلى الله عليه وسلم وأما حديث أبي قتادة فيمكن أن يراد به أنه كان يقتصر على الفاتحة وأن يراد به أنه لم يكن يحل بها في الركعتين الأخيرتين بل كان يقرأها فيها كما كان يقرأ في الأوليين فكان يقرأ الفاتحة في كل ركعة وإن كان حديث أبي قتادة في الإقتصار أظهر فإنه في معرض التقسيم فإذا قال كان يقرأ في الأوليين بالفاتحة والسورة ففي الأخيرتين بالفاتحة كان كالصريح في اختصاص كل قسم بما ذكر فيه وعلى هذا فيمكن أن يقال أن هذا أكثر فعله وربما قرأ في الركعتين الأخيرتين بشيء فوق الفاتحة كما دل عليه حديث أبي سعيد وهذا كما أن هديه صلى الله عليه وسلم تطويل القراءة في الفجر وكان يخففها أحياناً وتخفيف القراءة في المغرب وكان يطيلها أحياناً وترك القنوت في الفجر وكان يفتت فيها أحياناً والأسرار في الظهر والعصر بالقراءة وكان يسمع الصحابة الآية فيها أحياناً وترك الجهر بالبسملة وكان يجهر بها أحياناً والمقصود أنه كان يفعل في الصلاة شيئاً أحياناً لعرض لم يكن من فعله الراتب ومن هذا لما بعث صلى الله عليه وسلم فارساً طليعة ثم قام إلى الصلاة وجعل يلتفت في الصلاة إلى الشعب الذي يجي منه الطليعة ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم الالتفات في الصلاة وفي صحيح البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات في الصلاة قال هو اختلاس يختاسه الشيطان من صلاة العبد وفي الترمذي من حديث سعيد بن المسيب عن أنس رضي الله عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يابني إياك والالتفات في الصلاة فإن الالتفات في الصلاة هلكة فإن كان ولا بد في التطوع لافي الفرض ولكن للحديث علتان . أحدهما أن رواية سعيد عن أنس لا تعرف . الثانية أن على طريقه علي بن زيد بن جعدان وقد ذكر الزوار في غير مسنده من حديث يوسف بن عبد الله بن سلام عن أبي بردة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا صلاة للملتفت فلما حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يلاحظ في الصلاة يمناً وشمالاً ولا يلوي عنقه خلف ظهره فيها حديث لا يثبت قال الترمذي فيه حديث غريب ولم يزد وقال الحلال أخبرني الميمون أن أباعبد الله قيل له أن بعض الناس أسند أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يلاحظ في الصلاة فأنكر ذلك أنكاراً شديداً حتى تغير وجهه وتغير لونه وتحرك بدنه ورأيت في حال مارأيت في حال قط سواها وقال النبي كان يلاحظ في الصلاة ! يعني أنه أنكر ذلك وأحسبه قال ليس له إسناد وقال من روى هذا إنما هذا من سعيد بن المسيب ثم قال بعض

أصحابنا أن أبا عبد الله وعن حديث سعيدهذا وضعف استاده وقال أنما هو عن رجل عن سعيد وقال عبد الله بن أحمد حدثني أبي بحديث حسان بن إبراهيم عن عبد الملك الكوفي قال سمعت العلاء قال سمعت مكحولاً يحدث عن أبي أمامة وأمثله أن النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة لم يلتفت يمينا ولا شمالا ورمى ببصره في موضع سجوده فأنكر مجدا وقال اضرب عليه فأحمر حمة الله أنكر هذا وهذا وكان أنكره للاول لأشد لانه باطل سنداً ومثلاً . والثاني أنما أنكره بسند موافقته غير منكر والله أعلم ولو ثبت الاول للكان حكاية فعل فعله لعله كان لمصاحبة تتعاقب الصلاة ككلامه عليه السلام هو وأبو بكر وعمر وذو اليمين في الصلاة لمصاحبتها أو لمصاحبة المسلمين كالحديث الذي رواه أبو داود عن أبي كبشة السلولي عن سليل بن الحظيلة قال ثوب بالصلاة يعني صلاة الصبح فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل وهو ينفث إلى الشعب قال أبو داود يعني وكان أرسل فارساً إلى الشعب من الليل يجرس فهذا الالتفات من الاشتغال بالجهد في الصلاة وهو يدخل في مداخل العبادات كهلاة الخوف وقريب منه قول عمر إلى لأجبر جيشي وأنا في الصلاة فهذا جمع بين الجهاد والصلاة ونظيره التفكير في معاني القرآن واستخراج كنوز العلم منه في الصلاة فهذا جمع بين الصلاة والعلم فهذا لون والتفات الغافلين اللاهين وأفكارهم لونه آخر . والله التوفيق فهد به الراتب صلى الله عليه وسلم إطالة الركعتين الأوليين من الرابعة على الأخيرتين وإطالة الأولى من الأوليين على الثانية ولهذا قال سعد لممرأنا فأطيل في الأوليين وأحذف في الأخيرتين ولا ألوان أقتدى بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك كان هديه صلى الله عليه وسلم إطالة صلاة الفجر على سائر الصلوات كما تقدم قالت عائشة رضي الله عنها فرض الله الصلاة ركعتين ركعتين فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد في صلاة الحضر إلا الفجر فانما أقرت على حالها من أجل طول القرات والمغرب لأنها وتر النهار رواه أبو حاتم وابن حبان في صحيحه وأصله في صحيح البخاري وهذا كان هديه صلى الله عليه وسلم في سائر صلاته إطالة أولها على آخرها كما فعل في الكسوف وفي قيام الليل لمصلي ركعتين طويلتين طويلتين ثم ركعتين وهما دون التين قبلهما ثم ركعتين وهما دون التين قبلهما حتى أتم صلاته ولا يناقض هذا افتتاحه صلى الله عليه وسلم صلاة الليل بركعتين خفيفتين وأمره بذلك لأن هاتين الركعتين مفتاح قيام الليل فهي بمنزلة سنة الفجر وغيرها كذلك الركعتان اللتان كان يصلهما أحياناً بعد وتره تارة جالساً وتارة قائماً مع قوله اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتراً فان هاتين الركعتين لا تنافي هذا الأمر كما أن المغرب وتر للنهار وصلاة السنة شفعاً بعد هلالها يخرجها عن كونها وترًا للنهار وكذلك الوتر لما كان عبادة مستقلة وهو وتر الليل كان الركعتان بعده جارية مجرى سنة المغرب من المغرب ولما كان للمغرب فرضاً كانت محافظته عليه السلام على سننها أكثر من محافظته على سنة الوتر وهذا على أصل من يقول بوجود الوتر ظاهر جداً وسيأتي مزيد كلام في هاتين الركعتين إن شاء الله تعالى وهي مسألة شريفة لعلك لا تراها في مصنف والله التوفيق

﴿فصل﴾ وكان صلى الله عليه وسلم إذا جلس في التشهد الأخير جلس متوركاً وكان يفضي بوركته إلى الأرض ويخرج بقدميه من ناحية واحدة (فهذا) أحد الوجوه الثلاثة التي رويت عنه صلى الله عليه وسلم في التورك ذكره أبو داود في حديث أبي حميد الساعدي عن طريق عبد الله بن لهيعة وقد ذكر أبو حاتم في صحيحه هذه الصفة من حديث أبي حميد الساعدي عن غير طريق ابن لهيعة وقد تقدم حديثه (الوجه الثاني) ذكره البخاري في صحيحه من حديث أبي حميد أيضاً قال وإذا جلس في الركعة الأخيرة قدم رجله اليسرى ونصب اليمنى وقعد على مقعده



فهذا هو الموافق للاول في الجلوس على الورك وفيه زيادة وصف في هيئة القدمين لم يتعرض الرواية الاولى لها (الوجه الثالث) ما ذكره مسلم في صحيحه من حديث عبد الله بن الزبير أنه صلى الله عليه وسلم كان يجعل قدمه اليسرى بين ثغفه وساقه ويفرش قدمه اليمنى وهذه هي الصفة التي اختارها أبو القاسم الحنفي في مصنفه مختصرة وهذا يخالف للصفتين الأولين في اخراج اليسرى من جانبه وفي نصب اليمنى ولعله كان يفعل هذا تارة وهذا تارة وهذا أظهر ويحتمل أن يكون من اختلاف الرواة ولم يذكر عنه عليه السلام هذا التورك الا في التشهد الذي يلي السلام قال الامام أحمد ومن وافقه هذا مخصوص بالصلاة التي فيها تشهدان وهذا التورك فيها جعل فرقا بين الجلوس في التشهد الاول الذي يسن تخفيفه فيكون الجالس فيه متبئاً للقيام وبين الجلوس في التشهد الثاني الذي يكون الجالس فيه مطمئناً وايضاً فتكون هيئة الجلوسين فارقة بين التشهدين مذكراً للمصلي حاله فيهما وايضاً فان أبا حميد انما ذكر هذا الصفة عنه صلى الله عليه وسلم في الجلسة التي في التشهد الثاني فانه ذكر صفة جلوسه في التشهد الاول وانه كان يجلس مفترشاً ثم قال واذا جلس في الركعة الآخرة وفي لفظ فاذا جلس في الركعة الرابعة . وأما قوله في بعض ألفاظه حتى اذا كانت الجلسة التي فيها التسليم أخرج رجله وجلس على شقه متوركاً فهذا قد يحتاج به من يرى التورك يشرع في كل تشهد يليه السلام فيتورك في الثانية وهو قول الشافعي رضي الله عنه وليس يصريح في الدلالة قبل سياق الحديث يدل على أن ذلك انما كان في التشهد الذي يلي السلام من الرابعة والثالثة فانه ذكر صفة جلوسه في التشهد الاول وقيامه فيه ثم قال حتى اذا كانت السجدة التي فيها التسليم جلس متوركاً فهذا السياق ظاهر في اختصاص هذا الجلوس بالتشهد الثاني

﴿فصل﴾ وكان صلى الله عليه وسلم اذا جلس في التشهد وضع يده اليمنى على ثغفه اليمنى وضم أصابعه الثلاث ونصب السبابة وفي لفظ وقبض أصابعه الثلاث ووضع يده اليسرى على ثغفه اليسرى ذكره مسلم عن ابن عمر وقال واثنان حجر جعل حذر فقه الأيمن على ثغفه اليمنى ثم قبض ثنتين من أصابعه وحلق حلقة ثم رفع أصبعه فرائته يحركها يدعوا بها وهو في السنن وفي حديث ابن عمر في صحيح مسلم عقد ثلاثاً وخمسين وهذه الروايات كلها واحدة فان من قال قبض أصابعه الثلاث أراد به أن الوسطى كانت مضمومة لم تكن منشورة كالسبابة ومن قال قبض ثنتين من أصابعه أراد أن الوسطى لم تكن مقبوضة مع البنصر بل الخنصر والبنصر متساويتان في القبض دون الوسطى وقد صرح بذلك من قال وعقد ثلاثاً وخمسين فان الوسطى في هذا العقد تكون مضمومة ولا تكن مقبوضة مع البنصر . وقد استشكل كثير من الفضلاء هذا اذ عقد ثلاث وخمسين لا يلائم واحدة من الصفتين المذكورتين فان الخنصر لا بد أن تركب البنصر في هذا العقد . وقد أجاب عن هذا بعض الفضلاء بان الثلاثة لها صفتان في هذا العقد قديمة وهي التي ذكرت في حديث ابن عمر تكون فيها الاصابع الثلاث مضمومة مع تحليق الايام مع الوسطى وحديثة وهي المروقة اليوم بين أهل الحساب والله أعلم وكان يسطر ذراعه على ثغفه ولا يجمها فيها فيكون حذر فقه عند آخر ثغفه وأما اليسرى فمدودة الاصابع على الفخذ اليسرى وكان يستقبل باصابعه القبلة في رفع يديه في ركوعه وفي سجوده وفي تشهده ويستقبل ايضاً باصابع رجله القبلة في سجوده وكان يقول في كل ركعتين التحيات . وأما المواضع التي كان يدعو فيها في الصلاة فسبعة مواضع (أحدها) بعد تكبيرة الاحرام في محل الاستفتاح (الثاني) قبل الركوع وبعد الفراغ من القراءة في الوتر والقنوت العارض

في الصبح قبل الركوع ان صح ذلك فان فيه نظراً (الثالث) بعد الاعتدال من الركوع كما ثبت ذلك في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن أبي أوفى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع قال سمع الله من حمده اللهم ربنا لك الحمد السَّموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد اللهم طهرني بالثلج والبرد والماء البارد اللهم طهرني من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الوسخ (الرابع) في ركوعه كان يقول سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي (الخامس) في سجوده وكان فيه غالب دعائه (السادس) بين السجدين (السابع) بعد التشهد وقبل السلام وبذلك أمر في حديث أنهريرة وحديث فضالة بن عبيد وأمر أيضاً بالدعاء في السجود وأما الدعاء بعد السلام من الصلاة مستقبل القبلة أو للمؤمنين فلم يكن ذلك من هديه صلى الله عليه وسلم أصلاً ولا روى عنه باسناد صحيح ولا حسن . وأما تخصيص ذلك بصلاتي الفجر والعصر فلم يفعل ذلك هو ولا أحد من خلفائه ولا أرشد إليه أمته وإنما هو استحسان رآه من رآه عوضاً من السنة بعدهما والله أعلم وعامة الأدعية المتعاقبة بالصلاة إنما فعلها فيها وأمر بها فيها وهذا هو اللائق بحال المصلي فإنه مقبل على ربه يناجيه مادام في الصلاة فإذا سلم منها انقطعت تلك المناجاة وزال ذلك الموقف بين يديه والقرب منه فكيف يترك سؤاله في حال مناجاته والقرب منه والإقبال عليه ثم يسأل اذا انصرف عنه ولا ريب أن عكس هذا الحال هو الأولى بالمصلي إلا أن هذا (نكتة لطيفة) وهو أن المصلي اذا فرغ من صلاته وذكر الله وهله وسبحه وحمده وكبره بالأذكار المشروعة عقيب الصلاة استحبه له أن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ويدعو بما شاء ويكون دعاءه عقيب هذه العبادة الثانية لا يكونه دبر الصلاة فإن كل من ذكر الله وحمده وأثنى عليه وصلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم استجيب له الدعاء عقيب ذلك كما في حديث فضالة بن عبيد اذا صلى أحدكم فليبدأ بحمد الله والثناء عليه ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو بما شاء قال الترمذي حديث صحيح

**فصل** ثم كان صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وعن يساره كذلك هذا فعله الراتب رواه عنه خمسة عشر صحابياً وهم عبد الله بن مسعود وسعد بن أبي وقاص وسهل بن سعد الساعدي وأبى بن حجر وأبو موسى الأشعري وحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر وعبد الله بن عمر وجابر بن سمرة والبراء بن عازب وأبو مالك الأشعري وطلحة بن علي وأوس بن أوس وأبو رزمة وعدي بن عميرة رضي الله عنهم وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يسلم تسليمة واحدة قائماً وجهه ولكن لم يثبت عنه ذلك من وجه صحيح وأجود ما فيه حديث عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمة واحدة السلام عليكم يرفع بها صوته حتى يوقظنا وهو حديث معلول وهو في السنن لكنه كان في قيام الليل والذين روى عنه التسليمتين روى وأما شاهدوه في الفرض والنفل على أن حديث عائشة ليس صريحاً في الانتصار على التسليمة الواحدة بل أخبرني أنه كان يسلم تسليمة واحدة يوقظهم بها ولم تنف الأخرى بل سكنت تنها وليس سكوتها عنها مقدماً على رواية من حفظها وضبطها وهم أكثر عدداً وأحاديثهم أصح وكثير من أحاديثهم صحيح والباقي حسان قال أبو عمر بن عبد البر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يسلم تسليمة واحدة من حديث سعد بن أبي وقاص ومن حديث عائشة ومن حديث أنس إلا أنها معلولة ولا يصحها أهل العلم بالحديث ثم ذكر علة حديث سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم في الصلاة تسليمة واحدة قال وهذا وهم وغلط وإنما الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن

يمينه وعن يساره ثم ساق الحديث من طريق ابن المبارك عن مصعب بن ثابت عن اسمعيل بن محمد بن سعد عن عامر بن سعد عن أبيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن شماله حتى كأنني أنظر إلى صفحة خده فقال الزهري ماسمعتنا هنا من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اسمعيل بن محمد أكل حديث رسول الله قد سمعته قال لا قال فنصفه قال لا قال فاجعل هذا من النصف الذي لم تسمع قال وأما حديث عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمة واحدة فلم يرفعه أحد الأزهري بن محمد وحده عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة رواه عنه عمرو بن أبي سلمة وغيره وزهير بن محمد ضعيف عند الجميع كثير الخطأ لا يحتاج به وذكر ليحيى بن معين هذا الحديث فقال حديث عمرو بن أبي سلمة وزهير ضعيفان لاجتماعهما قال وأما حديث أنس فلم يأت إلا من طريق أيوب السخيتي عن أنس ولم يسمع أيوب عن أنس عندهم شيئاً قال وقد روى مرسلًا عن الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر رضي الله عنهما كانوا يسلمون تسليمة واحدة وليس مع القائلين بالتسليمة غير عمل أهل المدينة قالوا وهو عمل قد توارثوه كابرًا عن كابر ومثله لا يصح الاحتجاج به لانه لا يخفى لوقوعه في كل يوم مراراً وهذه طريقة قد خالفهم فيها سائر الفقهاء والصواب معهم والسنن الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتدفع ولا ترد بعمل أهل بلد كائنًا من كان وقد أحدث الأمراء بالمدينة وغيره في الصلاة أموراً استمر عليها العمل ولم يلتفت إلى استمراره وعمل أهل المدينة الذي يحتاج به ما كان في زمن الخلفاء الراشدين وأما عملهم بعد موتهم وبعد انقراض عصر من بهما من الصحابة فلا فرق بينهم وبين عمل غيرهم والسنة تحكم بين الناس لأعمل أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفائه وابقا لتوفيق

**فصل** وكان صلى الله عليه وسلم يدعو في صلاته فيقول اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من فتنة النجيا والمهات اللهم اني أعوذ بك من المأثم والمغرم وكان يقول في صلاته أيضاً اللهم اغفر لي ذنبي ووسع لي في داري وبارك لي فيما رزقتني وكان يقول اللهم اني أسألك التبت في الأمر والمزيمة على الرشد وأسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك وأسألك قلباً سليماً ولساناً صادقاً وأسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم وأستغفر لك ما تعلم وكان يقول في سجوده رب اعط نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها وقد تقدم ذكر بعض ما كان يقول في ركوعه وسجوده وجلوسه واعتدال في الركوع **فصل** والمحفوظ في أدعيته صلى الله عليه وسلم في الصلاة كلها بلفظ الافراد كقوله رب اغفر لي وارحمي واهدني وسائر الأدعية المحفوظة عنه ومنها قوله في دعاء الاستفتاح اللهم اغسلني بالثلج والبرد والماء البارد اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب الحديث. وروى الامام أحمد رحمه الله وأهل السنن من حديث ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يؤم عبد قوما فيخص نفسه بدعوة فان فعل فقد غانهم قال ابن خزيمة في صحيحه وقد ذكر حديث اللهم باعد بيني وبين خطاياي الحديث قال في هذا دليل على رد الحديث الموضوع لا يؤم عبد قوما فيخص نفسه بدعوة دونهم فان فعل فقد غانهم وسمعت شيخ الاسلام ابن تيمية يقول هذا الحديث عندي في الدعاء الذي يدعو به الامام لنفسه وللأموين ويشتركون فيه كدعاء القنوت ونحوه والله أعلم **فصل** وكان صلى الله عليه وسلم اذا قام في الصلاة طأطأ رأسه ذكره الامام أحمد رحمه الله وكان في التهنيد لا يجاوز بصره اشارته وقد تقدم وكان قد جمل الله تعالى قرة عينيه ونعيمه وسروره وروحه في الصلاة وكان يقول يا بلال

أرخنا بالصلاة وكان يقول جعلت قرّة عيني في الصلاة ومع هذا لم يكن يشغله ما هو فيه من ذلك عن مراعاة أحوال المؤمنين وغيرهم مع حال إقباله وقرّبه من الله تعالى وحضور قلبه بين يديه واجتماعه عليه وكان يدخل في الصلاة وهو يريد إطلالتها فيسمع بكاء الصبي فيخففها عنقه أن يشق على أمه وأرسل مرة فارساً طليعة ليقام يصلي وجعل ياتفت إلى الشعب الذي يحيط منه الفارس ولم يشغله ما هو فيه عن مراعاة حال فارسه وكذلك كان يصلي الفرض وهو حامل أمامة بنت أبي العاص بن الربيع ابنة بنته على عاتقه إذا قلم حملها وإذا ركع وسجد وضعها وكان يصلي فيجى الحسن أو الحسين فيركب ظهره فيطيل السجدة كراهية أن يلقيه عن ظهره وكان يصلي فتجى عائشة من حاجتها والباب مفتوح فيمشى فيفتحها الباب ثم يرجع إلى الصلاة وكان يراد السلام بالإشارة على من يسلم عليه وهو في الصلاة وقال جابر بعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجة ثم أدركته وهو يصلي فسلمت عليه فأشار إلى ذكره مسلم في صحيحه وقال أنس رضي الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم يشير في الصلاة ذكره الإمام أحمد رحمه الله وقال صهيب مررت برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فسلمت عليه فرد إشارة قال الراوى لا أعلمه قال الإشارة بأصبعه وهو في السنن والمسند وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قباء يصلي فيه قال لجأته الأنصار فسلموا عليه وهو في الصلاة فقلت لبلال كيف رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرد عليهم حين كانوا يسلمون عليه وهو يصلي قال يقول هكذا وبسط جعفر بن عون كفه وجعل يبطنه أسفل وجعل ظهره إلى فوق وهو في السنن والمسند وصححه الترمذى ولفظه كان يشير بيده وقل عبد الله بن مسعود رضي الله عنه لما قدمت من الحشدة أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فسلمت عليه فأومأ برأسه ذكره البيهقي وأما حديث أبي غطفان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أشار في صلاته إشارة تفهم عنه فليعد صلاته لخديث باطل ذكره الدارقطني وقال قال لنا ابن أبي داود أبو غطفان هذا رجل مجبول والصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يشير في صلاته رواه أنس وجابر وغيرهما وكان صلى الله عليه وسلم يصلي وعائشة معترضة بينه وبين القبلة فإذا سجد غمزها بيده فقبضت رجلها وإذا قام بسطتها وكان صلى الله عليه وسلم يصلي لجأته الشيطان ليقطع عليه صلاته فآخذه تخفقه حتى سال لما به على يده وكان يصلي على المنبر ويركع عليه فإذا جاءت السجدة نزل القمقرى فسجد على الأرض ثم صعد عليه وكان يصلي إلى جدار لجأته بيمية تمر من بين يديه فإزال يداها حتى لصق بطنه بالجدار ومرت من ورائه يداها فيأعليا من المدارة وهي المدافعة وكان يصلي لجأته جارتان من بني عبد المطلب قد اقتلتا فآخذهما بيده فزعه أحدهما من الأخرى وهو في الصلاة ولفظ أحمد فيه فآخذهما بركبتي النبي صلى الله عليه وسلم فزعه بينهما أوفرقي بينهما ولم ينصرف وكان يصلي فمر بين يديه غلام فقال بيده هكذا فرجع ومرت بين يديه جارية فقال بيده هكذا فاضت فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هن أغلب ذكره الإمام أحمد وهو في السنن وكان ينفخ في صلاته ذكره الإمام أحمد وهو في السنن . وأما حديث النخع في الصلاة كلام فلا أصل له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما رواه سعيد في سننه عن ابن عباس رضي الله عنهما من قوله ان صح وكان يبكي في صلاته وكان يتنحج في صلاته قال على ابن أبي طالب رضي الله عنه كان لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة أتبه فيها فإذا أتته استأذنت فلن وجدته يصلي تنحج دخلت وإن وجدته فارغاً أذن لي ذكره النسائي وأحد ولفظ أحمد كان لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم مدخلان بالليل والنهار وكنت إذا دخلت عليه وهو يصلي

تتحجروا أحد وعمل به فكان يتنحى في صلاته ولا يرى النخنة مبجلة للصلاة وكان يصلي حافيا تارة ومتعلا أخرى كذلك قال عبد الله بن عمرو عنه وأمر بالصلاة بالنعل مخالفة لليهود وكان يصلي في الثوب الواحد تارة وفي الثوبين تارة وهو أكثر . وقت في الفجر بعد الركوع شهراتهم ترك القنوت ولم يكن من هديه القنوت فيها دائما ومن المحال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في كل غداة بعد اعتداله من الركوع يقول اللهم اهدني فيمن هديت وتولني فيمن توليت الخ ويرفع بذلك صوته ويؤمن عليه أصحابه دائما إلى أن يفارق الدنيا ثم لا يكون ذلك معلوما عند الأمة بل يضيئه أكثر أمته وجهور أصحابه بل كلهم حتى يقول من يقول منهم انه محدث كما قاله سعيد بن طارق الأشجعي قالت لاني يا أبت انك قد صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان وعلى رضي الله عنهم هنا وبالكوفة منذ خمس سنين فكانوا يقتنون في الفجر فقال أي بني محدث رواه أهل السنن وأحمد وقال الترمذي حديث حسن صحيح وذكر الدارقطني عن سعيد بن جبيرة قال أشهد أني سمعت ابن عباس يقول ان القنوت في صلاة الفجر بدعة وذكر البيهقي عن أبي مجلز قال صليت مع ابن عمر صلاة الصبح فلم يفتت فقلت له لأراك فتت فقال لأحفظه عن أحد من أصحابنا ومن المعلوم بالضرورة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان يفتت كل غداة يدعو بهذا الدعاء ويؤمن الصحابة لكن نقل الأمة لذلك كلهم كنعاهم لجهدهم بالقراءة فيها وعددها وقتها وإن جاز عليهم تضييع أمر القنوت منها لجاز عليهم تضييع ذلك ولا فرق بين هذا الطريق علنا أنه لم يكن هديه الجهر بالبسملة كل يوم وليست حرات دائما مستمراتهم يضيء أكثر الأمة ذلك ويخفى عليها وهذا من أجل المحال بل لو كان ذلك واقعا لكان نقله كعددا لصلوات وعدد الركعات والجهر والاختفاء وعددا لجدات ومواضع الأركان وترتيبها والله الموفق والإنصاف الذي يرتضيه العالم المنصف أنه جهر وأسر وقتت وتركه وكان أساره أكثر من جهده وتركه القنوت أكثر من فعله وإنما قنت عند النواز للمدعاة لقوم وللدعاة على آخرين ثم تركه لما قدم من دواعيهم ونحوا من الأسر وأسلم من دعا عليهم وجاؤا ثابتهين فكان قوته لعارض فلما زال ترك القنوت ولم يختص بالفجر بل كان يفتت في صلاة الفجر والمغرب ذكره البخاري في صحيحه عن أنس وقد ذكره مسلم عن البراء وذكر الإمام أحمد عن ابن عباس قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا متتابعاً في الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح في ذلك صلاة إذا قال سمع الله من حمده من الركعة الأخيرة يدعو على حي من بني سليم على رجل وذكر أن وعصية ويؤمن من خلفه ورواه أبو داود وكان هديه صلى الله عليه وسلم القنوت في النواز لخاصته وتركه عند عهدها لم يكن يخصه بالفجر بل كان أكثر قنوته فيها لأجل ما شرع فيها من الطول ولا تضلها بصلاة الليل وقرها من السحر وساعة الاجابة وللتنزل الإلهي ولأنها الصلاة المشهودة التي يشهدها الله وملائكته أو ملائكة الليل والنهار كما روى هذا وهذا في تفسير قوله تعالى ان قرآن الفجر كان مشهودا . وأما حديث ابن أبي فديك عن عبد الله بن سعيد المقرئ عن أبيه عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع رأسه من الركوع من صلاة الصبح في الركعة الثانية يرفع يديه فيها فيدعو بهذا الدعاء اللهم اهدني فيمن هديت وعافني فيمن عافيت وتولني فيمن توليت وبارك لي فيما أعطيت وقتي شر ما قضيت انك تقضي ولا يقضي عليك انه لا يذل من واليت تباركت ربنا وتعاليت فما بين الاحتجاج به لو كان صحيحا أو حسنا ولكن لا يحتاج بعبد الله هذا وإن كان لما حكم صحيح حديثه في القنوت عن أحمد بن عبد الله المزني حدثنا يوسف بن موسى حدثنا أحمد بن صالح حدثنا ابن أبي فديك فذكره . نعم يصح عن أبي هريرة أنه قال والله لأننا أقمنا صلاة رسول

الله صلى الله عليه وسلم فكان أبو هريرة يقنت في الركعة الأخيرة من صلاة الصبح بعدما يقول سمع الله لمن حمده فيدعو للمؤمنين ويعلن الكفار ولا ريب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك ثم تركه فاحب أبو هريرة أن يعلمهم أن مثل هذا القنوت سنة وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله وهذا رد على أهل الكوفة الذين يكرهون القنوت في الفجر مطلقا عند التوازل وغيرها ويقولون هو منسوخ وفعله بدعة فاهل الحديث متوسطون بين هؤلاء وبين من استحب عند التوازل وغيرها وهم أشعر بالحديث من الطائفتين فانهم يقنتون حيث قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم و يتركونه حيث تركه فيقتدون به في فعله وتركه ويقولون فعله سنة وتركه سنة ومع هذا فلا يتكرونها على من داوم عليها ولا يكرهونها ولا يرونه بدعة ولا فاعله مخالفا للسنة كما لا ينكرون على من أنكره عند التوازل ولا يرون تركه بدعة ولا تاركه مخالفا للسنة بل من قنت فقد أحسن ومن تركه فقد أحسن ولكن الاعتدال محل الدعاء والثناء وقد جمعها النبي صلى الله عليه وسلم فيه ودعا القنوت دعاء وثناء فهو أولى بهذا المحل فاذا جهر به الإمام أحيانا ليعلم المأمومين فلا بأس بذلك فقد جهر عمر بالاقتراح ليعلم المأمومين وجهر ابن عباس بقراءة الفاتحة في صلاة الجنازة ليعلمهم أنها سنة ومن هذا أيضا جهر الإمام بالتأمين وهما من الاختلاف المباح الذي لا يعنف فيه من فعله ولا من تركه وهذا كرفع اليدين في الصلاة وتركه وكالحلاف في أنواع الشهادات وأنواع الأذان والإقامة وأنواع النسك من الافراد والقران والتمتع وليس مقصودنا الا ذكر هديه صلى الله عليه وسلم الذي كان يفعله هو فانه قبله القصد واليه التوجه في هذا الكتاب وعليه مدار الفتش والطلب وهذا شيء والجائز الذي لا ينكر فعله وتركه شيء فنحن لم تعرض في هذا الكتاب لما يجوز ولما لا يجوز وانما مقصودنا فيه هدى النبي صلى الله عليه وسلم الذي كان يختاره لنفسه فانه أكل الهدى وأفضله فاذا قلنا لم يكن من هديه المداومة على القنوت في الفجر ولا الجهر بالبسملة لم يدل ذلك على كراهية غيره ولا أنه بدعة ولكن هديه صلى الله عليه وسلم أكل الهدى وأفضله واقفه المستعان. وأما حديث أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس قال مازال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في الفجر حتى فارق الدنيا وهو في المسند والترمذي وغيرهما قابو جعفر قد ضعفه أحد وغيره وقال ابن المديني كان يخلط وقال أبو زرعة كان يهيم كثيرا وقال ابن حبان كان ينفرد بالمناكير عن المشاهير. وقال شيخنا ابن تيمية قدس الله روحه وهذا الاسناد نفسه هو اسناد حديث واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم حديث أبي بن كعب الطويل وفيه وكان روح عيسى عليه السلام من تلك الارواح التي أخذها العهد والميثاق في زمن آدم فارسل تلك الروح الى مريم عليها السلام حين اتبنت من أهلها مكانا شرقيا فارسل الله في صورته بشر فتمثل لها بشرا سويا قال فحملت الذي يحاطبها فدخل من فيها وهذا غلط محض فان الذي أرسل اليها الملك الذي قال لها انما أنا رسول ربك لأهب لك غلاما زكيا ولم يكن الذي خاطبها بها هو عيسى بن مريم هذا محال. والمقصود أن أبا جعفر الرازي صاحب مناكير لا يحتاج بما تفرد به أحد من أهل الحديث البتة ولو صح لم يكن فيه دليل على هذا القنوت المعين البتة فانه ليس فيه أن القنوت هذا الدعاء فان القنوت يطلق على القيام والسكوت ودوام العبادة والدعاء والتسبيح والخضوع كما قال تعالى وله من في السموات والارض كل له قانتون وقال تعالى آمن هو قانت آتاه الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه وقال تعالى وصدقت بكل ما تقر بها وكتبته وكانت من القانتين وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة طول القنوت وقال زيد بن أرقم لما نزل قوله تعالى وقوموا لله قانتين أمرنا

بالسكوت ونهينا عن الكلام وأنس رضى الله عنه لم يقل لم يزل يفتت بعد الركوع رافعا صوته اللهم اهدني فيمن هديت الى آخره ويؤمن من خلفه ولا ريب أن قوله ربنا ولك الحمد مل السموات ومل الارض ومل ما شئت من شئ بعد أهل الثناء والمجد أحق ما قاله العبد الى آخر الدعاء والثناء الذى كان يقوله قنوت وتطويل هذا الركن قنوت وتطويل القراءة قنوت وهذا الدعاء المعين قنوت فمن أين لكم أن أنسا إنما أراد هذا الدعاء المعين دون سائر أقسام القنوت ولا يقال تخصيصه القنوت بالفجر دون غيرها من الصلوات دليل على ارادة الدعاء المعين إذ سائر ما ذكرتم من أقسام القنوت مشترك بين الفجر وغيرها وأنس خص الفجر دون سائر الصلوات بالقنوت ولا يمكن أن يقال انه الدعاء على الكفار ولا الدعاء للمستضعفين من المؤمنين لأن أنسا قد أخبر أنه كان يفتت شهرا ثم تركه فتعين أن يكون هذا الدعاء الذى داوم عليه هو القنوت المعروف وقد فت أبو بكر وعمر وعثمان وعلي والبراء بن عازب وأبو هريرة وعبد الله بن عباس وأبو موسى الأشعري وأنس بن مالك وغيرهم . والجواب من وجوه . أحدها أن أنسا قد أخبر أنه صلى الله عليه وسلم كان يفتت في الفجر والمغرب كما ذكره البخارى فلم يخص القنوت بالفجر وكذلك ذكر البراء بن عازب سواء بال القنوت اختص بالفجر فإن قلتم قنوت المغرب مفسوخ قال لكم منازعكم من أهل الكوفة وكذلك قنوت الفجر سواء ولا تأتون بحجة على نسخ قنوت المغرب الا كانت دليلا على نسخ قنوت الفجر سواء ولا يمكنكم أبدا أن تقيموا دليلا على نسخ قنوت المغرب واحكام قنوت الفجر . فان قلتم قنوت المغرب كان قنوتا لا تواز لاقنوتا راتبا قال منازعكم من أهل الحديث : نعم كذلك هو وكذلك قنوت الفجر سواء والفرق قالوا يدل على أن قنوت الفجر كان قنوتا نازلة لا قنوتا راتبا أن أنسا نفسه أخبر بذلك ومعدنكم في القنوت الراتب إنما هو وأنس أخبر أنه كان قنوتا نازلة ثم تركه في الصحيحين عن أنس قال فتت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو على حي من أحياء العرب ثم تركه . الثاني أن شابة روى عن قيس بن الربيع عن عاصم بن سليمان قال قلنا لأنس بن مالك ان قوما يزعمون أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يفتت بالفجر قال كذبوا وإنما فتت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا واحدا يدعو على حي من أحياء المشركين وقيس بن ربيع وإن كان يحكي ضعفه فقد وثقه غير ذلك وليس بدون أبي جعفر الرازى فكيف يكون أبو جعفر حجة في قوله لم يزل يفتت حتى فارق الدنيا وقيس ليس بحجة في هذا الحديث وهو أوثق منه أو مثله والذين ضعفوا أبا جعفر أكثر من الذين ضعفوا أقيسا فانما يعرف تضعيف قيس عن يحيى وذكر سبب تضعيفه فقال أحمد بن سعيد بن أبي مريم سألت يحيى عن قيس بن الربيع فقال تضعيف لا يكتب حديثه كان يحدث بالحديث عن عبيدة وهو عنده عن منصور ومثل هذا لا يوجب رد حديث الراوى لان غاية ذلك أن يكون غلط وهم في ذكر عبيدة بدل منصور ومن الذى سلم من هذا من المحدثين . الثالث أن أنسا أخبر أنهم لم يصبوا يقتنون وإن بدء القنوت هو قنوت النبي صلى الله عليه وسلم يدعو على رعل وذكو ان في الصحيحين من حديث عبد العزيز بن صبيب عن أنس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعين رجلا لحاجة فقال لهم القراءة فعرض لهم حيان من بنى سليم رعل وذكو ان عند بئر يقال له بئر معونة فقال القوم والله ما ياكم أردنا وإنما نحن مجتازون في حاجة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلهم فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا في صلاة الغداة فذلك بدء القنوت وما كنا نقنت فهذا يدل على أنه لم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم القنوت دائما وقول أنس فذلك بدء القنوت مع قوله فتت شهرا ثم تركه دليل على أنه أراد بما أنبته

من القنوت قنوت التوازل وهو الذي وقته بشهر وهذا كما قنت في صلاة العتمة شهرا كما في الصحيحين عن يحيى ابن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت في صلاة العتمة شهرا يقول في قنوته اللهم أنج الوليد اللهم أنج سلمة بن هشام اللهم أنج عيش بن أبي ربيعة اللهم أنج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف قال أبو هريرة وأصبح ذات يوم فلم يدع لهم فذكرت ذلك له فقال أوامراتهم قد قدموا قنوته في الفجر كان هكذا سواء لأجل أمر عارض ونازلة ولذلك وقته أنس بشهر وقد روى عن أبي هريرة أنه قنت لم أيضا في الفجر شهرا وكلاهما صحيح وقد تقدم ذكر حديث عكرمة عن ابن عباس قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا متابعا في الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح ورواه أبو داود وغيره وهو حديث صحيح وقد ذكر الطبراني في معجمه من حديث محمد بن أنس حدثنا مطرف بن طريف عن أبي الجهم عن البراء بن عازب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي صلاة مكتوبة الا قنت فيها قال الطبراني لم يروه عن مطرف الا محمد بن أنس انتهى . وهذا الاسناد وان كان لا يقوم به حجة فالحديث صحيح من جهة المعنى لأن القنوت هو الدعاء ومعلوم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصل صلاة مكتوبة الا دعا فيها كما تقدم وهذا هو الذي أراده أنس في حديث أبي جعفر ان صح أنه لم يزل يفت حتى فارق الدنيا ونحن لانشك ولا نرتلب في صحة ذلك وان دعاه استمر في الفجر الى أن فارق الدنيا . الوجه الرابع ان طرق أحاديث أنس تبين المراد وصدق بعضها بعضا ولا تتناقض وفي الصحيحين من حديث عاصم الأحول قال سألت أنس بن مالك عن القنوت في الصلاة قال نعم قنات كان قبل الركوع أو بعده قال قبله قلت وان فلانا أخبرني عنك أنك قلت قنت بعده قال كذب إنما قلت قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا وقد ظن طائفة ان هذا الحديث معلول تفرد به عاصم وسائر الرواة عن أنس مخالفوه فقالوا عاصم ثقة جدا غير أنه خالف أصحاب أنس في موضع القنوتين والحافظ قد يهيم والجواد قد يعضر وحكوا عن الإمام أحمد تعليقه فقال الأثرم قلت لأبي عبد الله يعني أحمد ابن حنبل أيقول أحد في حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت قبل الركوع غير عاصم الأحول فقال ما علمت أحدا يقوله غيره قال أبو عبد الله خالفهم عاصم كلهم هشام عن قتادة عن أنس والتميم عن أبي مجلز عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قنت بعد الركوع وأيوب عن محمد قال سألت أنسا وحفظة السدوسي عن أنس أربعة وجوه وأما عاصم فقال قلت له فقال كذبوا إنما قنت بعد الركوع شهرا قيل له من ذكره عن عاصم قال أبو معاوية وغيره قيل لأبي عبد الله وسائر الأحاديث ليس إنما هي بعد الركوع فقال بل كلها عن خفاف بن إيماء بن رخصة وأبي هريرة قالت لأبي عبد الله فلم يرخص اذا في القنوت قبل الركوع وإنما صح الحديث بعد الركوع فقال القنوت في الفجر بعد الركوع وفي التوريت يختار بعد الركوع ومن قنت قبل الركوع فلا بأس لفعل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واختلافهم فاما في الفجر فبعد الركوع فيقال من العجب تعليل هذا الحديث الصحيح المتفق على صحته ورواه أئمة ثقات أثبات حفاظ والاحتجاج بمثل حديث أبي جعفر الرازي وقيس بن الربيع وعمر بن أيوب وعمر بن عبيد ودينار وجابر الجعفي وقل من تحمل من هذا وانتصر له في كل شيء الا اضطر الى هذا المسلك فنقول وبالله التوفيق أحاديث أنس كلها صحاح يصدق بعضها بعضا ولا تتناقض والقنوت الذي ذكره قبل الركوع غير الذي ذكره بعده والذي وقته غير الذي أطلقه فالذي ذكره قبل الركوع هو أطالة القيام للترا



الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة طول الصوت والذي ذكره بعده هو إطالة القيام للدعاء فله شهراً يدعو على قوم ويدعو لقوم ثم استمر يطيل هذا الركن للدعاء والثناء إلى أن فارق الدنيا كما في الصحيحين عن ثابت عن أنس قال إنى لا زال أصلي بكم كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا قال وكان أنس يصنع شيئاً لا أراكم تصنعونه كان إذا فرغ رأسه من الركوع اتصب قائماً حتى يقول القائل قد نسي وإذا فرغ رأسه من السجدة يمكث حتى يقول القائل قد نسي فهذا هو القنوت الذي مازال عليه حتى فارق الدنيا ومعلوم أنه لم يكن يسكت في مثل هذا الوقوف الطويل بل كان يثني على ربه ويمجده ويدعوه وهذا غير القنوت الموقت بشهر فإن ذلك دعاء على رعل وذكوان وعصية وبنى لحيان ودعاء للمستضعفين الذين كانوا بمكة وأما تخصيص هذا بالفجر فيجيب سؤال السائل قائماً سأله عن قنوت الفجر فأجابه عما سأله عنه وأيضاً فإنه كان يطيل صلاة الفجر دون سائر الصلوات ويقرأ فيها بالستين إلى المئاة وكان كما قال البراء بن عازب ركعوه واعتدله وسجوده وقيامه متقلباً وكان يظهر من تطويله بعد الركوع في صلاة الفجر ما لا يظهر في سائر الصلوات بذلك ومعلوم أنه كان يدعو ربه ويثني عليه ويمجده في هذا الاعتدال كما تقدمت الأحاديث بذلك وهذا قنوت منه لا ريب فنحن لم نشك ولا نزاع أنه لم يزل يقتن في الفجر حتى فارق الدنيا ولم يصار القنوت في لسان الفقهاء وأكثر الناس هو هذا الدعاء المعروف اللهم اهدني فيمن هديت إلى آخره وسمعوا أنه لم يزل يقتن في الفجر حتى فارق الدنيا وكذلك الخلفاء الراشدون وغيرهم من الصحابة حاولوا القنوت في لفظ الصحابة على القنوت في اصطلاحهم ونشأ من لا يعرف غير ذلك فلم يشك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا مداومين عليه كل غداة وهذا هو الذي نازعهم فيه جمهور العلماء وقالوا لم يكن هذا من فعله الراتب بل ولا ثبت عنه أنه فعله وغاية ما روى عنه في هذا القنوت أنه عليه لحسن ابن علي كما في المسند والسنة الأربع عنه قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات أقولهن في قنوت الوتر اللهم اهدني فيمن هديت وعافني فيمن عافيت وتولني فيمن توليت وبارك لي فيما أعطيت وفقني شر ما قضيت فانك تقضى ولا يقضى عليك أنه لا يذلل من واليت تباركت ربنا وتعاليت قال الترمذي حديث حسن ولا نعرف في القنوت عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً أحسن من هذا وزاد البيهقي بعد ولا يذلل من واليت ولا يعز من عاديته وعمل على أن مراد أنس بالقنوت بعد الركوع هو القيام للدعاء والثناء ما رواه سليمان بن حرب حدثنا أبو هلال حدثنا حنظلة أمام مسجد قتادة قلت هو السدوسي قال اختلفت أنا وكتادة في القنوت في صلاة الصبح فقال قتادة قبل الركوع وقلت أنا بعد الركوع فأتينا أنس بن مالك فذكرنا له ذلك فقال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الفجر فكبر وركع ورفع رأسه ثم سجد ثم قام في الثانية فكبر وركع ثم رفع رأسه فقام ساعة ثم وقع ساجداً وهذا مثل حديث ثابت عنه سواء وهو يبين مراد أنس بالقنوت فإنه ذكره دليلاً لما قال أنه قنن بعد الركوع فهذا القيام والتطويل هو كان مراد أنس فاتفقت أحاديث كلها وباتفاق التوفيق وأما المروى عن الصحابة فتوعان أحدهما قنوت عند النوازل كقنوت الصديق رضي الله عنه في عاربة الصحابة لمسلمة وعند عاربة أهل الكتاب وكذلك قنوت عمر وقنوت علي عند عاربته لمعاوية وأهل الشام الثاني مطلق مراد من حكاية عنهم به تطويل هذا الركن للدعاء والثناء والله أعلم

(فصل في هدية صلى الله عليه وسلم في سجود السهو) ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فإذا نسيت فذكروني وكان سهو في الصلاة من إتمام نعمته على أمته وإكمال دينهم ليقربوا به

فما يشتره لهم عند السهو وهذا معنى الحديث المنقطع الذي في الموطأ إنما أنسى أو أنسى لأين وكان صلى الله عليه وسلم ينسى فيرتب على سهوه أحكام شرعه تجري على سهو أمته إلى يوم القيامة فقام صلى الله عليه وسلم من اثنتين في الرابعة ولم يجلس بينهما فلما قضى صلاته سجد سجدتين قبل السلام ثم سلم فآخذ من هنا قاعدة أن من ترك شيئا من أجزاء الصلاة التي ليست بآركان سهواً سجد له قبل السلام وأخذ من بعض طرقه أنه إذا ترك ذلك وشرع في ركن لم يرجع إلى المتروك لأنه لما قام سبحوا فآشار إليهم أن قوموا واختلف عنه في محل هذا السهو ففي الصحيحين من حديث عبد الله بن بجنة أنه صلى الله عليه وسلم قام من اثنتين من الظهر ولم يجلس بينهما فلما قضى صلاته سجد سجدتين ثم سلم بعد ذلك وفي رواية متفق عليها يكبر في كل سجدة وهو جالس قبل أن يسلم وفي المسند من حديث يزيد بن هارون عن المسعودي عن زياد بن علاقة قال صلى بنا المغيرة بن شعبه فلما صلى ركعتين قام ولم يجلس فسبح به من خلفه فآشار إليهم أن قوموا فلما فرغ من صلاته سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم وقال هكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه جلوس فقال الناس سبحان الله سبحان الله فلم يجلس ومضى على قيامه فلما كان في آخر صلاته سجد سجدتين وهو جالس فلما سلم قال اني سمعتكم أنفا تقولون سبحان الله لكيا اجلس لكن السنة التي صنعت وحديث عبد الله بن بجنة أولى لثلاثة وجوه . أحدها أنه أصبح من حديث المغيرة . الثاني أنه أصرح منه فإن قول المغيرة وهكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم يجوز أن يرجع إلى جميع ما نزل المغيرة ويكون قد سجد النبي صلى الله عليه وسلم في هذا السهو مرة قبل السلام مرة بعده فحكى ابن بجنة ما شاهده وحكى المغيرة ما شاهده فيكون كلا الأمرين جائزا ويجوز أن يريد المغيرة أنه صلى الله عليه وسلم قام ولم يرجع ثم سجد للسهو . الثالث أن المغيرة لعله نسي السجود قبل السلام وسجد بعده وهذه صفة السهو وهنا لا يمكن أن يقال في السجود قبل السلام وأفع أعلم

نصل ... وسلم صلى الله عليه وسلم من ركعتين في إحدى صلاتي العشي أما الظهر وأما العصر ثم تكلم ثم آتمها ثم سلم ثم سجد سجدتين بعد السلام والكلام يكبر حين يسجد ثم يكبر حين يرفع ثم سلم ثم سجد سجدتين وذكر أبو داود والترمذي أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم فجلس سجدتين ثم تشبه بهم وسلم وقال الترمذي حسن غريب وصلى يوما وسلم وانصرف وقد بقي من الصلاة ركعة فادركه طاحنة بن عبيد الله فقال نسيت من الصلاة ركعة فرجع ندخل المسجد وأمر بلالا فأقام الصلاة فصلى للثلاث ذكره الإمام أحمد رحمه الله وصلى الظهر خمسا فقبل له زيد في الصلاة قال وما ذاك قالوا صليت خمسا فسجد سجدتين بعد ما سلم متفق عليه وصلى العصر ثلاثا ثم دخل منزله فذكره الناس فخرج فصلى بهم ركعة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم . فهذا مجموع ما حفظ عنه صلى الله عليه وسلم من سهوه في الصلاة وهو خمسة مواضع وقد تضمن سجوده في بعضه قبل السلام وفي بعضه بعده فقال الشافعي رحمه الله كلف قبل السلام وقال أبو حنيفة رضي الله عنه كله بعد السلام وقال مالك رضي الله عنه كل سهو كان نقصانا في الصلاة فإن سجده قبل السلام وكل سهو كان زيادة في الصلاة فإن سجده بعد السلام وإذا اجتمع سهوان زيادة ونقصان فالسجود لهما قبل السلام قال أبو عمر بن عبد البر هذا مذهب لا خلاف عنه فيه ولو سجد أحد عنده لسهوه بخلاف ذلك فجعل السجود كله بعد السلام أو كله قبل السلام لم يكن عليه شيء لأنه عنده من باب قضاء

القاضي باجتهاده لاختلاف الآثار المرفوعة والساف من هذه الامة في ذلك وأما الامام أحمد رضي الله عنه فقال الاثر سمعت أحمد بن حنبل يسأل عن سجود السهو قبل السلام أم بعده فقال في مواضع قبل السلام وفي مواضع بعده كما صنع النبي صلى الله عليه وسلم من اثنتين ثم سجد بعد السلام على حديث أبي هريرة في قصة ذي الديدن ومن سلم من ثلاث سجد أيضاً بعد السلام على حديث عمران بن حصين وفي التحري يسجد بعد السلام على حديث ابن مسعود وفي القيام من اثنتين يسجد قبل السلام على حديث ابن بجنة وفي الشك يبني على اليقين ويسجد قبل السلام على حديث أبي سعيد الخدري وحديث عبد الرحمن بن عوف قال الاثر سمعت لأحمد بن حنبل قال سألت أبا عبد الله عليه وسلم رأيت السجود كله قبل السلام لانه من شأن الصلاة فيقضيه قبل السلام ولكن أقول كل ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سجد فيه بعد السلام فانه يسجد فيه بعد السلام وسائر السهو يسجد فيه قبل السلام وقال داود لا يسجد أحد للسهو الا في الحصة المراضعة التي سجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى . وأما الشك فله عرض له صلى الله عليه وسلم بل أمر فيه بالبناء على اليقين واسقاط الشك والسجود قبل السلام فقال الامام أحمد الشك على وجهين اليقين والتحري فمن رجع الى اليقين ألغى الشك وسجد سجدتي السهو قبل السلام على حديث أبي سعيد الخدري وإذا رجع الى التحري وهو أكثر الوهم سجد سجدتي السهو بعد السلام على حديث ابن مسعود الذي روى به منصور انتهى . وأما حديث أبي سعيد فهو اذا شك أحدكم في صلاته فله يدرك صلى ثلاثاً أم أربعاً فليطرح الشك وليبن على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم وأما حديث ابن مسعود فهو اذا شك أحدكم في صلاته فليتر الصواب ثم ليسجد سجدتين متفق عليهما وفي لفظ الصحيحين ثم يسلم ثم يسجد سجدتين وهذا هو الذي قال الامام أحمد وإذا رجع الى التحري سجد بعد السلام والفرق عنده بين التحري واليقين أن المصلي اذا كان اماماً يبني على غالب ظنه وأكثر وهمه وهذا هو التحري فيسجد له بعد السلام على حديث ابن مسعود وإن كان منفرداً يبني على اليقين ويسجد قبل السلام على حديث أبي سعيد هذه طريقة أكثر أصحابه في تحصيل ظاهر مذهبهم عنه روايتان أخريان أحدهما أنه يبني على اليقين مطلقاً وهو مذهب الشافعي ومالك والآخرى على غالب ظنه مطلقاً وظاهر نصوصه إنما يدل على الفرق بين الشك وبين الظن الغالب القوي فع الشك يبني على اليقين ومع أكثر الوهم أو الظن الغالب يتحرى وعلى هذا مدار أجوبته وعلى الخالين حل الحديثين والله أعلم وقال أبو حنيفة رحمه الله في الشك اذا كان أول ما عرض له استأنف الصلاة فان عرض له كثير أفاق كان له ظن غالب يبني عليه وإن لم يكن له ظن يبني على اليقين

(فصل) ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم تغميض عينيه في الصلاة وقد تقدم أنه كان في التشهد يومئذ يصيره الى أصبعه في البناء ولا يجاوز يمينه إشارة ذكره البخاري في صحيحه عن أنس رضي الله عنه قال كان قرأ لعائشة سترته بجانب بيتها فقال النبي صلى الله عليه وسلم أميطي عنى قرامك هذا فانه لا يزال تصاوره تعرض لى صلاتي ولو كان ينمض عينيه في صلاته لما عرضت له في صلاته وفي الاستدلال بهذا الحديث نظر لان الذي كان يمرض له في صلاته هو تلك التصاور بعد رؤيتها أو نفس رؤيتها هذا محتمل وأبين دلالة منه حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في خيمته لها أعلام فنظر الى أعلامها فطأ فلبا انصرف قال انهضوا

بخصيتى هذه الى أبي جهم وأتوفى بانبجانية أبي جهم فلما ألهتنى آنفا عن صلاتي وفي الاستدلال بهذا أيضا ما فيه اذغايته أنه حانت منه التفاتة اليها فتضاغت بذلك لا لتفاتة ولا يدل حديث التفاتته الى الشعب لما أرسل اليه الفارس طليعة لأن ذلك النظر والتفات منه كان للحاجة لاهتمامه بأمور الجيش وقد يدل على ذلك مديده في صلاة الكسوف ليتناول العنقود لما رأى الجنة وكذلك رؤيته النار وصاحبة الحرة فيها وصاحب المحجن وكذلك حديث مدافعتة للبيمة التي أرادت أن تمر بين يديه ورده الغلام والجارية وحجزة بين الجاريتين وكذلك أحاديث رد السلام بالاشارة على من سلم عليه وهو في الصلاة فانه انما كان يشير الى من يراه وكذلك حديث تعرض الشيطان لمخاضه خفته وكان ذلك رؤية عين فيه الأحاديث وغيرها يستفاد من مجموعها العلم بانه لم يكن يغمض عينه في الصلاة وقد اختلف الفقهاء في كرامته فكرهه الامام أحمد وغيره وقالوا هو فعل اليهود وأباحه جماعة ولم يكرهه وقالوا قديكون أقرب الى تحصيل الخشوع الذي هو روح الصلاة وسرها ومقصودها والصواب أن يقال ان كان تفتيح العين لا يخل بالخشوع فهو أفضل وان كان يحول بينه وبين الخشوع لما في قلبه من الزخرفة والتزويق أو غيره مما يشوش عليه قلبه فهناك لا يكره التغميض قطعاً والقول باستجابته في هذا الحال أقرب الى أصول الشرع ومقاصده من القول بالكرامة والله أعلم

(فصل) فيما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوله بعد انصرافه من الصلاة وجولسه بعدها وسرعة الانتقال منها وما شرعه لآمنه من الأذكار والقراءة بعدها : كان اذا سلم استغفر ثلاثا وقال اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام ولم يمكث مستقبل القبلة الا مقدار ما يقول ذلك بل يسرع الانتقال الى المأمومين وكان ينقل عن يمينه وعن يساره وقال ابن مسعود رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرًا ينصرف عن يساره وقال أنس أكثر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينصرف عن يمينه والأول في الصحيحين والثاني في مسلم وقال عبد الله بن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل عن يمينه وعن يساره في الصلاة ثم كان يقبل على المأمومين بوجهه ولا يخلص ناحية منهم دون ناحية وكان اذا صلى الفجر جلس في مصلاه حتى تطلع الشمس وكان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد وكان يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ولا حول ولا قوة الا بالله لا اله الا الله ولا نعبد الاياه له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن لا اله الا الله ولا نعبد الاياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون . وذكر أبو داود عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سلم من الصلاة قال اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت وما أنت أعلم بهمني أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت هذه قطعة من حديث علي الطويل الذي رواه مسلم في استفتاحه عليه الصلاة والسلام وما كان يقوله في ركوعه وسجوده ولمسلم فيه لفظان أحدهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقوله بين التشهد والتسليم وهذا هو الصواب والثاني كان يقوله بعد السلام ولعله كان يقوله في الموضعين والله أعلم وذكر الامام أحمد عن زيد بن أرقم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في دبر كل صلاة اللهم ربنا ورب كل شيء ومايكنا ناشيد أنك الرب وحده لا شريك لك اللهم ربنا ورب كل شيء أناشيد أن محمدًا عبدك ورسولك اللهم ربنا ورب كل شيء أناشيد أن العباد كلهم اخوة اللهم ربنا ورب كل شيء اجمعاني بمخلصك وأهلي في كل

ساعة من الدنيا والآخرة باذا الجلال والاكرام اسمع واستجب الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر  
الا أكبر حسبي الله ونعم الوكيل الله أكبر الا أكبر واما أبو داود وندب أمته إلى أن يقولوا في بر كل صلاة سبحان الله ثلاثا  
وثلاثين والحمد لله كذلك والله أكبر كذلك تمام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل  
شيء قدير وفي صفة أخرى التكبير أربعاً وثلاثين فخره المائة وفي صفة أخرى خمساً وعشرين تسبيحاً ومثلها تحميداً  
ومثلها تكبيراً ومثلها لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وفي صفة أخرى عشر  
تسبيحات وعشر تحميدات وعشر تكبيرات وفي صفة أخرى إحدى عشرة في جميع مسلم في بعض روايات حديث  
أبي هريرة وسبحون ويمجدون ويكبرون دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين إحدى عشرة واحدة عشر واحدة عشر  
فذلك ثلاثة وثلاثون والذي يظهر في هذه الصفة أنها من تصرف بعض الرواة وتفسيره لأن لفظ الحديث يسبحون  
ويمجدون ويكبرون دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين وانما مراده بهذا أن يكون الثلاث والثلاثون في كل واحدة من  
كلمات التسبيح والتحميد والتكبير أي قولوا سبحان الله والحمد لله والله أكبر ثلاثاً وثلاثين لأن راوى الحديث  
موسى عن أبي صالح وبذلك فسره أبو صالح قال قولوا سبحان الله والحمد لله والله أكبر حتى يكون منهم كلهن ثلاثاً  
وثلاثين وأما تخصيصه بأحدى عشر قلنا نظيره في شيء من الأذكار بخلاف المائة فإن لها نظائر والعشر لها نظائر أيضاً  
كما في السنن من حديث أبي ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال في دبر صلاة الفجر وهو ثائر جليبه قبل أن  
يتكلم لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير عشر مرات كتب له عشر  
حسنات وعفي عنه عشر سيئات ورفعه له عشر درجات وكان يومه ذلك في حرز من كل مكروه وحرس من الشيطان  
ولم يذغ للذنوب أن يدركه في ذلك اليوم الا الشراك بالله قال الترمذي حديث صحيح وفي مسند الامام أحمد من حديث  
أم سامة أنه صلى الله عليه وسلم علمه ابنته فاطمة المسلمات تسأله الخادم فأمرها أن تسبح الله عند النوم ثلاثاً وثلاثين  
وتحمده ثلاثاً وثلاثين وتكبره ثلاثاً وثلاثين وإذا صلت الصبح أن تقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك  
وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات وبعد صلاة المغرب عشر مرات وفي صحيح ابن حبان عن أبي أيوب  
الانصاري رفعه من قال اذا أصبح لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر  
مرات كتب له بين عشر حسنات وعفي عنه بين عشر سيئات ورفع له بين عشر درجات وكن له عدل عتقة أربع  
رقاب وكن له حرزاً من الشيطان حتى يمسي ومن قالها اذا صلى المغرب دبر صلاته قتل ذلك حتى يصبح وقد  
تقدم قول النبي صلى الله عليه وسلم في الاستفتاح الله أكبر عشرًا والحمد لله عشرًا وسبحان الله عشرًا ولا اله  
الا الله عشرًا ويستغفر الله عشرًا ويقول اللهم اغفر لي واحدتي وارزقني عشرًا ويتعوذ من ضيق المقام يوم  
القيامة عشرًا فالعشر في الأذكار والدعوات كثيرة وأما الاحدى عشرة فلم يحى ذكرها في شيء من ذلك البتة الا  
في بعض طرق حديث أبي هريرة المتقدم والله أعلم وقد ذكر أبو حاتم في صحيحه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان  
يقول عند انصرافه من صلاته اللهم أصلح لي ديني الذي جعلته عصمة أمري وأصلح لي دنياي التي جعلت فيها  
معاشي اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بعفوك من نقمتك وأعوذ بك منك لما منع لما أعطيت ولا  
معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجدو ذكر الحاكم في مستدرکه عن أبي أيوب أنه قال ما صليت وراء نبيكم صلى الله  
عليه وسلم الا سمعته حين ينصرف من صلاته يقول اللهم اغفر لي خطاياي وذنوبي كلها اللهم ابثني وأحبي وارزقني

واهدنى لصالح الأعمال والأخلاق انه لا يهدى لصالحها ولا يصرف سيئها الا أنت وذكر ابن حبان في صحيحه عن الحارث بن مسلم التيمي قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم اذا صليت الصبح قفل قبل أن تكلم اللهم أجر من التاربع مرات فانك ان مت من يومك كتب الله لك جوارا من النار واذا صليت المغرب قفل قبل أن تكلم اللهم أجر من التاربع مرات فانك ان مت من ليلتك كتب الله لك جوارا من النار وقد ذكر النسائي في الكبير من حديث أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنه من دخول الجنة الا أن يموت وهذا الحديث تفرد به محمد بن حير عن محمد بن زياد الالهي عن أبي أمامة ورواه النسائي عن الحسين بن بشر عن محمد بن حير وهذا الحديث من الناس من يصححه ويقول الحسين بن بشر قد قال فيه النسائي لأبأس به وفي موضع آخر تفقوا أما محمدان فاحتج بهما البخاري في صحيحه قالوا الحديث على سماعهم من يقول هو موضوع وأدخله أبو الفرج بن الجوزي في كتابه في الموضوعات وتعلق على محمد بن حير وان أباحاهم الرازي قال لا يحتج به وقال يعقوب بن سفيان ليس بتوى وأنكر ذلك عليه بعض الحفاظ ووثقوا محمدا وقال هو أجل من أن يكون لمحدث موضوع وقد احتج به أجل من صنف في الحديث الصحيح وهو البخاري ووثقه أشد الناس مقالة في الرجال يحيى بن معين وقد رواه الطبراني في معجمه أيضا من حديث عبد الله بن حسن بن حسن عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ آية الكرسي في دبر الصلاة المكتوبة كان في ذمة الله الى الصلاة الأخرى وقد روى هذا الحديث من حديث أبي أمامة وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن عمر والمغيرة ابن شعبة وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك وفيها كلها ضعف ولكن اذا انضم بعضها الى بعض مع تبين طرقها واختلاف معارجها دلت على أن الحديث له أصل وليس بموضوع وبلغني عن شيخنا أبي العباس بن تيمية قدس الله روحه أنه قال ماتركتها عقب كل صلاة وفي المسند والسنن عن عقبه بن عامر قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقرأ بالمعوذات في دبر كل صلاة رواه أبو حاتم وابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط مسلم ولفظ الترمذي بالمعوذتين وفي معجم الطبراني ومسنده أبي يعلى الموصلي من حديث عمر بن نهان وقد تكلم فيه عن جابر رفعه ثلاث من جاء بهن مع الإيمان دخل من أي أبواب الجنة شاء وزوج من الحور العين حيث شاء من عفا عن قاتله وأدى دينه خفيا وقرأ في دبر كل صلاة مكتوبة عشر مرات قل هو الله أحد فقال أبو بكر رضي الله عنه أو احدهن يا رسول الله قال أو احدهن وأوصى معاذ أن يقول في دبر كل صلاة اللهم أغنى على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك ودبر الصلاة يحتمل قبل السلام وبعده وكان شيخنا يرجح أن يكون قبل السلام فراجعته فيه فقال دبر كل شيء منه كدبر الحيوان

(فصل) وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى الى الجدار جعل بينه وبينه قدر عمر الشاة ولم يكن يتباعد منه بل أمر بالقرب من السترة وكان اذا صلى الى عود أو عمود أو شجرة جعله على حاجبه الايمن أو الايسر ولم يصمد له صمدا وكان يركز الحربة في السفر والبرية فيصلى اليها فتكون سترته وكان يعرض راحلته فيصلى اليها وكان يأخذ الرجل فيعده له فيصلى الى آخرته وأمر المصلي أن يستتر ولو بسهم أو عصا فان لم يجد فليخط خطا في الارض قال أبو داود سمعت أحمد بن حنبل يقول الخط عرضا مثل الهلال وقال عبد الله الخط بالطول وأما العصا فتصعب نصبا فان لم يكن سترة فانه صح عنه أنه يقطع صلاته المرأة والحمار والكلب الاسود وثبت ذلك

عنه من رواية أبي ذر وأبي هريرة وابن عباس وعبد الله بن مغفل ومعارض هذه الأحاديث قسماً صحيح غير صحيح وصريح غير صحيح فلا يترك لمعارض هذا شأنه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وعائشة رضي الله عنها نائمة في قبلته وكان ذلك ليس كالمشاركين الرجل عزم عليه المرورين يدي المصلي ولا يكرهه أن يكون لابناً بين يديه وهكذا المرأة يقطع مروها الصلاة دون لبها والله أعلم

﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في السنن الرواتب ﴾ كان صلى الله عليه وسلم يحافظ على عشر ركعات في الحضر دائماً وهي التي قال فيها ابن عمر حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم عشر ركعات ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب في بيته وركعتين بعد العشاء في بيته وركعتين قبل صلاة الصبح فهذه لم يكن يدعها في الحضر أبداً ولما فاتته الركعتان بعد الظهر قضاها بعد العصر وداوم عليهما لأنه صلى الله عليه وسلم كان إذا عمل عملاً أثبته وقضاه السنن الرواتب في أوقات النهي عام له ولأتمته وأما المداومة على تلك الركعتين في وقت النهي فمختص به كما سيأتي في ذلك في ذكر خصائصه إن شاء الله تعالى وكان يصلي أحياناً قبل الظهر أربعاً كما في صحيح البخاري عن عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يدع أربعاً قبل الظهر وركعتين قبل الغداة فأما أن يقال أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى في بيته صلى أربعاً وإذا صلى في المسجد صلى ركعتين وهذا أظهر وأما أن يقال كان يفعل هذا ويفعل هذا لحكي كل من عائشة وابن عمر ما شاهداهما والحديثان صحيحان لا يطمعن في واحد منهما وقد يقال أن هذه الأربع لم تكن سنة الظهر بل هي صلاة مستقلة كان يصليها بعد الزوال كما ذكره الإمام أحمد عن عبد الله بن السائب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي أربعاً بعد أن تزول الشمس وقال أنها ساعة تفتح فيها أبواب السماء فحب أن يصعد فيهما عمل صالح وفي السنن أيضاً عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا لم يصل أربعاً قبل الظهر صلاهن بعدها وقال ابن ماجه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فاتته الأربع قبل الظهر صلاها بعد الركعتين بعد العصر وفي الترمذي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي أربعاً قبل الظهر وبعدها ركعتين وذكر ابن ماجه أيضاً عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي أربعاً قبل الظهر يطيل فتهن القيام ويحسن فتهن الركوع والسجود فهذه والله أعلم هي الأربع التي أرادت عائشة أنه كان لا يدعهن وأما سنة الظهر فالركعتان اللتان قال عبد الله بن عمر يوضح ذلك إن سائر الصلوات سبقتها ركعتان ركعتان والفجر مع كونها ركعتين والناس في وقتها أفرغ ما يكونون ومع هذا سبقتها ركعتان وعلى هذا فتكون هذه الأربع التي قبل الظهر ورداً مستقلاً سيه انتصاف النهار وزوال الشمس وكان عبد الله بن مسعود يصلي بعد الزوال ثمان ركعات ويقول انهن يعدلن بثلاثين من قيام الليل وسر هذا والله أعلم أنا انتصاف النهار مقابل لاتصاف الليل وأبواب السماء تفتح بعد زوال الشمس ويحصل الزوال الإلهي بعد انتصاف الليل فهما وقتا قرب ورحمة هذا يفتح فيه أبواب السماء وهذا ينزل فيه الرب تبارك وتعالى إلى سماء الدنيا وقد روى مسلم في صحيحه من حديث أم حبيبة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى في يوم وليلة اثنتي عشرة ركعة بنى له من بيت في الجنة وزاد النسائي والترمذي في أربعاً قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل صلاة الفجر قال النسائي وركعتين قبل العصر بدل وركعتين بعد العشاء وصححه الترمذي وذكر ابن ماجه عن عائشة ترفعه من ثابر على اثنتي عشرة ركعة من

السنن بنى الله له بيتا في الجنة أربعا قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفجر وذكر أيضا عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وقال ركعتين قبل الفجر وركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين أظنه قال قبل العصر وركعتين بعد المغرب أظنه قال وركعتين بعد العشاء الآخرة وهذا التفسير يحتمل أن يكون من كلام بعض الرواة مدرجا في الحديث ويحتمل أن يكون من كلام النبي صلى الله عليه وسلم مرفوعا والله أعلم . وأما الأربع قبل العصر فلم يصح عنه عليه السلام في فعلها شيء إلا حديث عاصم بن ضمرة عن علي الحديث الطويل أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي في النهار ست عشرة ركعة يصلي إذا كانت الشمس من ههنا كبرأتها من ههنا لصلاة الظهر أربع ركعات وكان يصلي قبل الظهر أربع ركعات وبعد الظهر ركعتين وقبل العصر أربع ركعات وفي لفظ كان إذا زالت الشمس من ههنا كبرأتها من ههنا عند العصر صلى ركعتين وإذا كانت الشمس من ههنا كبرأتها من ههنا عند الظهر صلى أربعاً أو يصلي قبل الظهر أربعاً وبعدها ركعتين وقبل العصر أربعاً ويفصل بين كل ركعتين بالتسليم على الملائكة المقرئين ومن تبعهم من المؤمنين والمرسلين وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية ينكر هذا الحديث ويدفعه جدا ويقول انه موضوع ويذكر عن أبي إسحق الجوزجاني انكاره وقد روى أحمد وأبو داود والترمذي من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال رحم الله امرأ صلى قبل العصر أربعاً . وقد اختلف في هذا الحديث فصحه ابن حبان وعلمه غيره قال ابن أبي حاتم سمعت أبي يقول سألت أبا الوليد الطيالسي عن حديث محمد بن مسلم بن المثنى عن أبيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ صلى قبل العصر أربعاً فقال دع ذا قلت ان أبا داود قد رواه فقال أبو الوليد كان ابن عمر يقول حفظت عن النبي صلى الله عليه وسلم عشر ركعات في اليوم واليلة فلو كان هذا لعدده قال أبي كان يقول حفظت ثنتي عشرة ركعة وهذا ليس بعله أصلاً قال ابن عمر انما أخبر بما حفظه عن فعل النبي صلى الله عليه وسلم لم يخبر عن غير ذلك فلا تنافى بين الحديثين البتة . وأما الركعتان قبل المغرب فانه لم ينقل عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يصليهما وصح عنه أنه أقر أصحابه عليهما وكان يراهم يصلونهما فلما مرهم ولم ينههم وفي الصحيحين عن عبد الله المزني عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صلوا قبل المغرب قال في الثالثة لمن شاء كراهة أن يتخذها الناس سنة وهذا هو الصواب في هاتين الركعتين انهما مستحبتان مندوب اليهما وليستا بسنة راتبة كسائر السنن الرواتب وكان يصلي عامة السنن والتطوع الذي لا سبب له في بيته لاسيما سنة المغرب فانه لم ينقل عنه أنه فعلها في المسجد البتة وقال الامام أحمد في رواية حنبل السنة أن يصلي الرجل الركعتين بعد المغرب في بيته كذا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال السائب بن يزيد لقد رأيت الناس في زمن عمر ابن الخطاب اذا انصرفوا من المغرب انصرفوا جميعا حتى لا يبقى في المسجد أحد كأنهم لا يصلون بعد المغرب حتى يصيروا الى أهلهم انتهى كلامه فان صلى الركعتين في المسجد فهل يجزى عنه وتقع موقعها اختلف قوله فروى عنه ابنه عبد الله أنه قال بلغني عن رجل ساء أنه قال لو أن رجلا صلى الركعتين بعد المغرب في المسجد ما أجزأه فقال ما أحسن ما قال هذا الرجل وما أجد ما انزع قال أبو حفص ووجه أمر النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصلاة في البيوت وقال المروزي من صلى ركعتين بعد المغرب في المسجد يكون عاصيا قال ما عرف هذا قلت له يحكى عن أبي ثور انه قال هو عاص قال لم له ذهب الى قول النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوها في بيوتكم قال أبو حفص ووجه



أنه لو صلى الفرض في البيت وترك المسجد أجزأه فكذلك السنة انتهى كلامه وليس هذا وجهه عند أحد رحمه الله وإنما وجهه ان السنن لا يشترط لها مكان معين ولا جماعة فيجوز فعلها في البيت والمسجد والله أعلم وفي سنة المغرب ستان احدهما انه لا يفصل بينها وبين المغرب بكلام قال أحمد رحمه الله في رواية الميموني والمروزي يستحب أن لا يكون قبل الركعتين بعد المغرب الى أن يصليهما كلام وقال الحسن بن محمد رأيت أحمد اذا سلم من صلاة المغرب قام ولم يتكلم ولم يركع في المسجد قبل أن يدخل الباء قال أبو حفص ووجه قول مكحول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ركعتين بعد المغرب قبل أن يتكلم وفعت صلاته في عشرين ولأنه يتصل النفل بالفرض انتهى بلامه والسنة الثانية أن تفعل في البيت فقد روى النسائي وأبو داود والترمذي من حديث كعب ابن عجرة أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى مسجد بني عبد الأشهل فصلى فيه المغرب فلما انقضا صلاتهم رآهم يسبحون بعدما فقال هذه صلاة البيوت رواه ابن ماجه من حديث رافع بن خديج وقال فيها اركعوا هاتين الركعتين في بيوتكم . والمقصود أن هدى النبي صلى الله عليه وسلم فعل عامة السنن والتطوع في بيته كما في الصحيح عن ابن عمر حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم عشر ركعات ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب في بيته وركعتين بعد العشاء في بيته وركعتين قبل صلاة الصبح وفي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في بيته أربع ركعات ثم يخرج فيصلي بالناس ثم يدخل فيصلي ركعتين وكان يصلي بالناس المغرب ثم يدخل فيصلي ركعتين ويصلي بالناس العشاء ثم يدخل بيته فيصلي ركعتين وكذلك المحفوظ عنه في سنة الفجر إنما كان يصليها في بيته كما قال حفصة وفي الصحيحين عن حفصة وابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين بعد الجمعة في بيته وسأني الكلام على ذكر سنة الجمعة بعدها والصلاة قبلها عند ذكر هديه في الجمعة أن شاء الله تعالى وهو موافق لقوله صلى الله عليه وسلم أيها الناس صلوا في بيوتكم فإن أفضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة وكان هدى النبي صلى الله عليه وسلم فعل السنن والتطوع في البيت الا العارض كان هديه كان فعل الفرائض في المسجد الا العارض من سفر أو مرض أو غيره مما يمنعه من المسجد وكان تعاهده وحافظته على سنة الفجر أشد من جميع النوافل ولذلك لم يكن يدعوهم والوتر سقراً وحضراً وكان في السفر يواظب على سنة الفجر والوتر أشد من جميع النوافل دون سائر السنن ولم ينقل عنه في السفر أنه صلى الله عليه وسلم صلى سنة راتبة غيرهما ولذلك كان ابن عمر لا يريد على ركعتين ويقول سافرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فكلوا لا يريدون في السفر على ركعتين وهذا وإن احتمل انهم لم يكونوا يريدون الا انهم يصلوا السنة لكن قد ثبت عن ابن عمر أن سئل عن سنة الظهر في السفر فقال لو كنت مسباحاً لأتممت وهذا من قهر رضى الله عنه فإن انسبحانه وتعالى خفف عن المسافر في الرابعية شرطها فلو شرع له الركعتان قبلها أو بعدها لكان الاتمام أولى به وقد اختلف الفقهاء أي الصلاتين أكد سنة الفجر أو الوتر على قولين ولا يمكن الترجيح باختلاف الفقهاء في وجوب الوتر فقد اختلفوا أيضاً في وجوب سنة الفجر وسمعت شيخ الاسلام ابن تيمية يقول سنة الفجر تحرى مجرى بداية العمل والوتر حاتمته ولذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي سنة الفجر والوتر بسورتي الاخلاص وهما الجامعتان لتوحيد العلم والعمل وتوحيد المعرفة والارادة وتوحيد الاعتقاد والقصد انتهى فسورة الاخلاص متضمنة لتوحيد الاعتقاد والمعرفة وما يجب اثباته للرب تعالى من الاحدية المنافية لمطلق المشاركة بوجود من الوجوه والصمدية المثبتة لجميع

صفات الكمال الذى لا يلحقه نقص بوجه من الوجوه ونفى الولد والوالد الذى هو من لوازم الصمدية وغناه وأحدثه ونفى الكفوف المتضمن لثب التثنية والتثنية تضمنت هذه السورة اثبات كل كمال لمونفى كل نقص عنهمونفى اثبات شبيه أو مثل لفى كماله ونفى مطلق الشريك عنه وهذه الأصول هى مجامع التوحيد العلمى الاعتقادى الذى يباين صاحبه جميع فرق الضلال والشرك ولذلك كانت تعدل ثلث القرآن فان القرآن مداره على الخبر والانشاء والانشاء ثلاثة أمر ونهى وإباحة والخبر نوعان خبر عن الخالق تعالى وأسمائه وصفاته وأحكامه وخبر عن خلقه فاختصت سورة الاخلاص الخبر عنه وعن أسمائه وصفاته فعدلت ثلث القرآن وخلصت قارئها المؤمن بها من الشرك العلمى كما خصت سورة قل بأياها الكافرون من الشرك العلمى الارادى القصدى ولما كان العلم قبل العمل وهو امامه وقائده وسائقه والحاكم عليه ومنزله منازل كانت سورة قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن والاحاديث بذلك تكاد تبلغ مبلغ التواتر وقل بأياها الكافرون تعدل ربع القرآن والحديث بذلك فى الترمذى من رواية ابن عيسى رضى الله عنهما يرفعه اذا زلزلت تعدل نصف القرآن وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل بأياها الكافرون تعدل ربع القرآن رواه الحافظ فى المستدرک وقال صحيح الاسناد ولما كان الشرك العلمى الارادى أغلب على النفوس لأجل متابعتها هواها وكثير منها تركبها مع علمها بمضرته وبطلانها لمخالفتها من نيل الأغراض وإزالة وقاها منها أصعب وأشد من قاع الشرك العلمى وإزالته لان هذا يزول بالعلم والحجة ولا يمكن صاحبه أن يعلم الشيء على غير ما هو عليه بخلاف شرك الارادة والقصد فان صاحبه تركب ما يبدله العلم على بطلانه وضرره لأجل غلبة هواه واستيلاء سلطان الشهوة والغضب على نفسه لجأ من التأكيد والتكرار فى سورة قل بأياها الكافرون المتضمنة لإزالة الشرك العلمى مالم يحى مثله فى سورة قل هو الله أحد ولما كان القرآن شطرين شطرا فى الدنيا وأحكامها وممنعاتها والآداب والروافة فيها من أفعال المكلفين وغيرها وشرط فى الآخرة وما يقع فيها وكانت سورة اذا زلزلت قد أخذت من أولها وآخرها لهذا الشرط فلم يذكر فيها الا الآخرة وما يكون فيها من أحوال الأرض وسكانها كانت تعدل نصف القرآن فاحرى بهذا الحديث أن يكون صحيحا والله أعلم ولهذا كان يقرأ بهاتين السورتين فى ركعتي الطواف ولانهما سورتا الاخلاص والتوحيد كان يفتتح بهما عمل النهار ويختمه بهما ويقرأ بهما فى الحج الذى هو شعار التوحيد

أصل : وكان صلى الله عليه وسلم يضططج بعد سنة الفجر على شقة الأيمن هذا الذى ثبت عنه فى الصحيحين من حديث عائشة رضى الله عنها وذكر الترمذى من حديث أبي هريرة رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا صلى أحدكم الركعتين قبل صلاة الصبح فليضططج على جنبه الأيمن قال الترمذى حديث حسن صحيح غريب وسمعت ابن تيمية يقول هذا باطل وليس بصحيح وانما الصحيح عنه الفعل لا الأمر بها والأمر تفرد به عبد الواحد بن زياد وغلط فيه وأما ابن حزم ومن تابعه فانهم يوجبون هذه الضجعة ويطل ابن حزم صلاة من لم يضططج بها بهذا الحديث وهذا مما تفرد به عن الأمة ورأيت مجلدا لبعض أصحابه قد نصر فيه هذا المنهج وقد ذكر عبد الرزاق فى المصنف عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين أن أبا موسى ورافع بن خديج وأنس بن مالك رضى الله عنهم كانوا يضططجون بعد ركعتي الفجر ويأمرون بذلك وذكر عن معمر عن أيوب عن نافع أن ابن عمر كان لا يفعلوه يقول كفانا التسليم وذكر عن ابن جريج أخبرني من أصدق أن عائشة رضى الله عنها كانت تقول ان النبي صلى الله عليه

وسلم لم يكن يضطجع لسنة ولكنه كان يدأب ليلته فيسترجح قال وكان ابن عمر يحصهم اذا رآهم يضطجعون على أيمانهم وذكر ابن أبي شبة عن أبي الصديق الناجي أن ابن عمر رأى قوما اضطجعوا بعد ركعتي الفجر فأسرل اليهم فنهام فقالوا تريد بذلك السنة فقال ابن عمر لرجع اليهم وأخبرهم أنها بدعة وقال أبو مجلز سألت ابن عمر عنها فقال يلعب بك الشيطان قال ابن عمر رضى الله عنه ما بال الرجل اذا صلى الركعتين يفعل كما يفعل الحمار اذا تمكك وقد غلا في هذه الضجعة طائفتان وتوسط فيها طائفة ثالثة فأوجبها جماعة من أهل الظاهر وأبطلوا الصلاة بتركها كابن حزم ومن وافقه وكرها جماعة من الفقهاء وسوها بدعة وتوسط فيها مالك وغيره فلم يروا بها بأسا لمن فعلها راحة وكرهوها لمن فعلها استئناسا واستحبها طائفة على الإطلاق سواء استراح بها أم لا واحتجوا بحديث أبي هريرة والذين كرهوها منهم من احتج بآثار الصحابة كابن عمر وغيره حيث كان يحصى من فعلها ومنهم من أنكر فعل النبي صلى الله عليه وسلم لها وقال الصحيح ان اضطجاعه كان بعد الوتر وقبل ركعتي الفجر كما هو مصرح به في حديث ابن عباس قال وأما حديث عائشة فاختاف على ابن شهاب فيه فقال مالك عنه فاذا فرغ يعني من قيام الليل اضطجع على شقة الأيمن حتى يأتيه المؤذن فيصلي ركعتين خفيفتين وهذا صريح أن الضجعة قبل سنة الفجر وقال غيره عن ابن شهاب فاذا سكنت المؤذن من أذان الفجر وتبين له الفجر وجاءه المؤذن قام فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقة الأيمن قالوا واذا اختلف أصحاب ابن شهاب قال قول ما قاله مالك لانه أثبتهم فيه وأحفظهم وقال الآخرون بل الصواب في هذا مع من خالف مالكا وقال أبو بكر الخطيب روى مالك عن الزهري عن عروة عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل من الليل إحدى عشرة ركعة يوتر منها بواحدة فاذا فرغ منها اضطجع على شقة الأيمن حتى يأتيه المؤذن فيصلي ركعتين خفيفتين وخالف مالكا عقيل ويونس وشعيب وابن أبي ذؤيب والأوزاعي وغيرهم فروا عن الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يركع الركعتين للفجر ثم يضطجع على شقة الأيمن حتى يأتيه المؤذن فيخرج معه فذكر مالك أن اضطجاعه كان قبل ركعتي الفجر وفي حديث الجماعة أنه اضطجع بعدهما لحكم العلماء أن مالكا أخطأ وأصاب غيره انتهى كلامه وقال أبو طالب قلت لأحمد حدثنا أبو الصلت عن أبي كريب عن أبي سبيل عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه اضطجع بعد ركعتي الفجر قال شعبة لا يرضه قلت فإن لم يضطجع عليه شيء قال لا عائشة ترويه وابن عمر ينكره قال الجلال وأبنا المروزي أن أبا عبد الله قال حديث أبي هريرة ليس بذلك قلت ان الأعمش يحدث به عن أبي صالح عن أبي هريرة قال عبد الواحد وحده يحدث به وقال إبراهيم بن الحارث ان أبا عبد الله سئل عن الاضطجاع بعد ركعتي الفجر قال ما أفعله وان فعله رجل لحسن انتهى فلو كان حديث عبد الواحد بن زياد عن الأعمش عن أبي صالح صحيحا عنده لكان أقل درجته عنده الاستحباب وقد يقال ان عائشة رضى الله عنها روت هذا و روت هذا فكان يفعل هذا تارة وهذا تارة فليس في ذلك خلاف فانهم المباح والله أعلم وفي اضطجاعه على شقة الأيمن سر وهو أن القلب معلق في الجانب الأيسر فاذا نام الرجل على الجانب الأيسر استقل نوما لأنه يكون في دعة واستراحة فيقتل نومه فاذا نام على شقة الأيمن فإنه يفتاق ولا يستغرق في النوم لقلق القلب وطلبه مستقره وميله اليه ولهذا استحب الأطباء النوم على الجانب الأيسر لكال الراحة وطيب المنام وصاحب الشرع يستحب النوم على الجانب الأيمن لتلايق في نومه فينام عن قيام الليل فالنوم على الجانب الأيمن أنفع للقلب وعلى الجانب الأيسر أنفع للبدن والله أعلم

فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في قيام الليل : وقد اختلف الساف والخاف في أنه هل كان فرضا عليه أم لا والطائفتان استحجا بقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك قالوا فهذا صريح في عدم الوجوب قال الآخرون أمره بالتهجد في هذه السورة كما أمره في قوله تعالى يا أيها المزمل قم الليل الا قليلا ولم يحى ما ينسخه عنه وأما قوله تعالى نافلة لك فلو كان المراد به التطوع لم يخصه بكونه نافلة له وإنما المراد بالنافلة الزيادة ومطابق الزيادة لا يدل على التطوع قال تعالى وهبنا له اسحاق ويعقوب نافلة أى زيادة على الولد وكذلك النافلة في تهجد النبي صلى الله عليه وسلم زيادة في درجاته وفي أجره ولهذا خصه بها فان قيام الليل في حق غيره مباح ومكفر للسيدات وأما النبي صلى الله عليه وسلم فقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فهو يعمل في زيادة الدرجات وعلو المراتب وغيره يعمل في التكفير قال مجاهد إنما كان نافلة للنبي صلى الله عليه وسلم لانه قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فكانت طاعته نافلة أى زيادة في الثواب وغيره كفارة لذنبه قال ابن المنذر في تفسيره حدثنا علي بن أبي عبيد حدثنا الحجاج عن ابن جريج عن أبي كثير عن مجاهد قال ماسوى المكتوبة فهو نافلة من أجل أنه لا يعمل في كفارة الذنوب وليست للناس نوافل إنما هي للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة والناس جميعا يعملون ماسوى المكتوبة فلهذا نوافلهم في كفارتها حدثنا محمد حدثنا نصر حدثنا عبد الله حدثنا عمر وعن سعيد وقيصة عن سفيان عن أبي عثمان عن الحسن في قوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك قال لا يكون نافلة الا للنبي صلى الله عليه وسلم وذكر عن الضحاك قال نافلة للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة وذكر سليمان بن حبان حدثنا أبو غالب حدثنا أبو أمامة قال اذا وضعت الطهور مواضعه فمت مغفورا لك فأنقذت تصلي كانت لك فضيلة وأجر ا فقال رجل يا أبا أمامة أرايت ان قام يصلي يكون له نافلة قال لا إنما النافلة للنبي صلى الله عليه وسلم فكيف يكون له نافلة وهو يسعى في الذنوب والخطايا يكون له فضيلة وأجرا قال والمقصود أن النافلة في الآية لم يرد بها ما يجوز فعله وتركه كالاستحب والمندوب وإنما المراد بها الزيادة في الدرجات وهذا قدر مشترك بين الفرض والمستحب فلا يكون قوله نافلة لك نافيا لما دل عليه الامر من الوجوب وسيأتي مزيد بيان لهذه المسئلة ان شاء الله تعالى عند ذكر خصائص النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن صلى الله عليه وسلم يدع قيام الليل حضرا ولا سفرا وكان اذا غلبه نوم أو وجع صلى من النهار ثلث عشرة ركعة فسمعت شيخ الاسلام ابن تيمية يقول في هذا دليل على أن الوتر لا يقضى لغوات محله فهو كتجبة المسجد وصلاة الكسوف والاستسقاء ونحوها لان المقصود به أن يكون آخر صلاة الليل وتر كما أن المغرب آخر صلاة النهار فاذا انقضى الليل وصليت الصبح لم يقع الوتر موقمه هذا معنى كلامه وقد روى أبو داود وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم من نام عن الوتر أو نسيه فليصله اذا أصبح أو ذكر ولكن لهذا الحديث عدة علل . أحدها أنه من رواية عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف . الثاني أن الصحيح فيه أنه مرسل له عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التزمذى هذا أصح بعنى المرسل . الثالث أن ابن ماجه حكى عن محمد بن يحيى بعد أن روى حديث أبي سعيد الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أوتروا قبل أن تصبحوا قال فهذا الحديث دليل على أن حديث عبد الرحمن واه وكان قيامه صلى الله عليه وسلم بالليل إحدى عشرة ركعة أو ثلاث عشرة كما قاله ابن عباس وعائشة فإنه ثبت عنهما هذا وهذا في الصحيحين عنها ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة وفي الصحيحين عنها أيضا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة يوتر من ذلك بخمس لا يجلس في شيء إلا في آخرهن والصحيح عن عائشة الأولى ركعتان فوق إحدى عشرة هما ركعتا الفجر جاء ذلك مبينا في هذا الحديث بعينه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ثلاث عشرة ركعة بركعتي الفجر ذكره مسلم في صحيحه وقال البخاري في هذا الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل ثلاث عشرة ركعة ثم يصلي إذا سمع النداء بالفجر ركعتين خفيفتين وفي الصحيحين عن القاسم بن محمد قال سمعت عائشة رضي الله عنها تقول كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل عشر ركعات ويوتر بسجدة ويركع ركعتي الفجر وذلك ثلاث عشرة ركعة فهذا مفسر مبين وأما ابن عباس فقد اختلف عليه في الصحيحين عن أبي حمزة عنه كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة ركعة يعني بالليل لكن قد جاء عنه هذا مفسرا أنها بركعتي الفجر قال الشعبي سألت عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالا ثلاث عشرة ركعة منها ثمان ويوتر بثلاث وركعتين قبل صلاة الفجر وفي الصحيحين عن كريب عنه في قصة ميته عند خالته ميمونة بنت الحارث أنه صلى الله عليه وسلم صلى ثلاث عشرة ركعة ثم نام حتى نفض قلبا تبين له الفجر صلى ركعتين خفيفتين وفي لفظ فضلى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم أوتر ثم اضطلع حتى جاء المؤذن فقام فضلى ركعتين خفيفتين ثم خرج يصلي الصبح فقد حصل الاتفاق على إحدى عشرة ركعة واختلف في الركعتين الأخيرتين هل هما ركعتا الفجر أو هما غيرهما فإذا انضاف ذلك إلى عدد ركعات الفرض والسنة الرابعة التي كان يحافظ عليها جاء مجموع ورده الراتب بالليل والنهار أربعين ركعة كان يحافظ عليها دائما سبعة عشر فرضا وعشر ركعات أو ثنتا عشرة ستة راتبة واحدة عشرة أو ثلاث عشرة ركعة قيامه بالليل والمجموع أربعون ركعة وما زاد على ذلك ففارض غير راتب كصلاة الفتح ثمان ركعات وصلاة الضحى إذا قدم من سفر وصلاته عند من يزوره وتحية المسجد ونحو ذلك فينبغي للعبد أن يواظب على هذا الورد دائما إلى المات فأسرع الإجابة وأجمل فتح الباب لمن يقرعه كل يوم وليلة أربعين مرة والله المستعان

فصل في سباق صلاته صلى الله عليه وسلم بالليل ووتره وذكر صلاة أول الليل قالت عائشة رضي الله عنها ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء قط فدخل على الأصلي أربع ركعات أو ست ركعات ثم يأوى إلى فراشه وقال ابن عباس لما بات عنده صلى العشاء ثم جاء ثم صلى ثم نام ذكرهما أبو داود وكان إذا استيقظ بدأ بالسواك ثم يذكر الله تعالى وقد تقدم ذكر ما كان يقوله عند استيقاظه ثم يتطهر ثم يصلي ركعتين خفيفتين كما في صحيح مسلم عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل افتتح صلاته بركعتين خفيفتين وأمر بذلك في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال إذا قام أحدكم من الليل فليفتتح صلاته بركعتين خفيفتين رواه مسلم وكان يقوم تارة إذا انصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل وربما كان يقوم إذا سمع الصلح وهو الديك وهو إنما يصيح في النصف الثاني وكان يقطع ورده تارة ويصله تارة وهو ألا كثرو يقطعه كما قال ابن عباس في حديث ميته عنده أنه صلى الله عليه وسلم استيقظ فتسوك وتوضأ وهو يقول إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الألباب فقرأ هؤلاء الآيات حتى ختم السورة ثم قام فضلى ركعتين أطال فيها القيام والركوع والسجود ثم انصرف فنام حتى نفض ثم فعل ذلك ثلاث مرات بست ركعات كل ذلك يستاك

ويتوضأ ويقرأ هؤلاء الآيات ثم أوتر بثلاث فاذن المؤذن يخرج الى الصلاة وهو يقول اللهم اجعل في قلبي نورا وفي لساني نورا واجعل في سمعي نورا واجعل في بصري نورا واجعل من خافي نورا ومن امانى نورا واجعل لي من فوقى نورا ومن تحتي نورا اللهم أعطني نورا رواه مسلم ولم يذكر ابن عباس . اقتضاه بركتين خفيفتين كاذكرته عائشه فلما أنه كان يفعل هذا تارة وهنا تارة واما أن تكون عائشة حفظت ما لم يحفظ ابن عباس وهو الاظهر لمواظبتها له ولراعاتها ذلك ولكونها أعلم الخلق بقيامه بالليل وابن عباس انما شاهده ليلة المبيت عند خالته واذا اختلف ابن عباس وعائشة في شيء من أمر قيامه بالليل فالقول ما قالت عائشة وكان قيامه بالليل ووتره أنواعا فمنها هذا الذى ذكره ابن عباس . النوع الثانى الذى ذكرته عائشة أنه يفتح صلاته بركتين خفيفتين ثم يتم ورده احدى عشرة ركعة يسلم من كل ركعتين ويوتر بركة . النوع الثالث ثلاث عشرة ركعة كذلك . النوع الرابع يصلى ثمن ركعات يسلم من كل ركعتين ثم يوتر بخمس سردا متوالية لا يجلس في شيء الا في آخرهن النوع الخامس تسع ركعات يسرد منهن ثمانيا لا يجلس في شيء منهن الا في الثامنة يجلس يذكر الله تعالى ويمجده ويدعوه ثم ينهض ولا يسلم ثم يصلى التاسعة ثم يقعد ويتشهد ويسلم ثم يصلى ركعتين جالسا بعد ما يسلم . النوع السادس يصلى سبعا كالتسع المذكورة ثم يصلى بعدها ركعتين جالسا . النوع السابع انه كان يصلى مثنى مثنى ثم يوتر بثلاث لا يفصل بينهما يبين فهذا رواه الامام أحمد رحمه الله عن عائشة انه كان يوتر بثلاث لا يفصل فيهن وروى النسائي عنها كان لا يسلم في ركعتي الوتر وهذه الصفة فيها نظر فقد روى أبو حاتم وابن حبان في صحيحه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا توتر واثلاث أوتر واثمنا أو سبع واثمنا بصلا للمغرب قال البارقي رواه كلهم ثقلت قال مهني سألت أبا عبد الله الى أي شيء تنهب في الوتر تسلم في الركعتين قال نعم . قلت لاي شيء قال لان الاحاديث فيه أقوى وأكثر عن النبي صلى الله عليه وسلم في الركعتين الزهري عن عروة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم سلم من الركعتين وقال حارث سئل أحمد عن الوتر قال يسلم في الركعتين وان لم يسلم رجوت أن لا يضرم الا أن التسليم أثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال أبو طالب سألت أبا عبد الله الى أي حديث تنهب في الوتر قال أذهب اليها كلها من صلى خمسا لا يجلس الا في آخرهن ومن صلى سبعا لا يجلس الا في آخرهن وقد روى في حديث زبارة عن عائشة كان يوتر بتسع يجلس في الثامنة قال ولكن أكثر الحديث وأقواه ركعة فأما أذهب اليها قلت ابن مسعود يقول ثلاث قال نعم قد علب على سعد ركعة فقال له سعد أيضا شيأ يرد عليه . النوع الثامن ما رواه النسائي عن حذيفة أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان فركع فقال في ركوعه سبحان رب العظيم مثل ما كان قائما ثم جلس يقول رب اغفر لي رب اغفر لي مثل ما كان قائما فصلى الأربع ركعات حتى جاء بلال يدعو الى الغداة وأوتر أول الليل ووسطه وآخره وقلم ليلة تامة بآية يتلوها ويردها حتى الصباح وهي ان تعذبهم فانهم عابذك الآية وكانت صلاته بالليل ثلاثة أنواع . أحدها وهو أكثرها صلاته قائما . الثانى أنه كان يصلى قاعدا ويركع قاعدا . الثالث أنه كان يقرأ قاعدا فإذا بقي يسير من قرآنه قلم فركع قائما والاثنا عشر ركعة الثلاث سمعت عنه وأما صفة جلوسه في عمل القيام ففي سنن النسائي عن عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى متربعا قال النسائي لأعلم أحدا روى هذا الحديث غير أبي داود يعنى الجعفرى وأبو داود ثقة ولا أحسب الا أن هذا الحديث خطأ والله أعلم

**فصل** وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالسا تارة وتارة يقرأ فيهما جالسا فإذا أراد أن يركع قام فركع وفي صحيح مسلم عن أبي سلية قال سألت عائشة رضي الله عنها عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان يصلي ثلاث عشرة ركعة يصلي ثمان ركعات ثم يوتر ثم يصلي ركعتين وهو جالس فإذا أراد أن يركع قام فركع ثم يصلي ركعتين بين التداوما الاقامة من صلاة الصبح وفي المسند عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الوتر ركعتين خفيفتين وهو جالس وقال الترمذي روى نحوه هذا عن عائشة وأبي أمامة وغير واحد عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي المسند عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين بعد الوتر وهو جالس يقرأ فيهما باذازلزلت وقل يا أيها الكافرون وروى البارقي نحوه من حديث أنس رضي الله عنه وقد أشكل هذا على كثير من الناس فظنوه معارضا لقوله صلى الله عليه وسلم اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتراواتكم مالك رحمه الله هاتين الركعتين وقال أحد لأفعله ولا أضع من فعله قالوا أنكر مالك وقال طائفة أنما فعل هاتين الركعتين ليعين جواز الصلاة بعد الوتر وإن فعله لا يقطع التفضل وحملوا قوله اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا على الاستحباب وصلاة الركعتين بعده على الجواز (والصواب) أن يقال إن هاتين الركعتين تجري مجرى السنة وتكمل الوتر فإن الوتر عبادة مستقلة ولا سيما إن قيل بوجوده فتجري الركعتان بعده مجرى سنة المغرب من المغرب فلها وتر النهار والركعتان بعدها تكمل لها فكذلك الركعتان بعد وتر الليل والله أعلم

**فصل** ولم يحفظ عنه صلى الله عليه وسلم أنه قمت في الوتر الا في حديث رواه ابن ماجه عن علي بن ميمون الرقي حدثنا محمد بن يزيد عن سفيان عن زيد اليامي عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابري عن أبيه عن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر ويقتل قبل الركوع وقال أحمد في رواية ابنه عبدالله اختار القنوت بعد الركوع أن كل شيء ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت إنما هو في الفجر لما رفع رأسه من الركوع وقنوت الوتر اختاره بعد الركوع ولم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في قنوت الوتر قبل أو بعد شيء وقال الجلال أخبى بن محمد بن يحيى السكحال أنه قال لأبي عبدالله في القنوت في الوتر فقال ليس يروى فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء ولكن كان عمر يقتل من السنة إلى السنة وقد روى أحمد وأهل السنن من حديث الحسن بن علي رضي الله عنهما قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات أفوهن في الوتر اللهم اهدني فيمن هديت وعافني فيمن عافيت وتولني فيمن توليت وبارك لي فيما أعطيت وقني شر ما قضيت انك تقضي ولا يقضي عليك أنه لا يزل من واليت تباركت ربنا وتعاليت زاد البيهقي والنسائي ولا يعز من عديت وزاد النسائي في روايته وصلى الله على النبي وزاد الحاكم في المستدرک وقال علني رسول الله صلى الله عليه وسلم في وترى إذا رفعت رأسي ولم يبق إلا السجود رواه ابن حبان في صحيحه ولفظه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو قال الترمذي وفي الباب عن الحسن ابن علي رضي الله عنهما هذا حديث حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث أبي الحوراء السعدى واسمه ربيعة ابن شيبان ولا نعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت شيئا أحسن من هذا انتهى والقنوت في الوتر محفوظ عن عمر وابن مسعود والرواية عنهم أصح من القنوت في الفجر والرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم في قنوت الفجر أصح من الرواية في قنوت الوتر والله أعلم وقد روى أبو داود والترمذي والنسائي من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في آخر وتره اللهم اني أعوذ بركائك من سخطك

وبما فأتاك من عقوبتك وأعوذ بك منك لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وهذا يحتمل أنه قبل فراغه منه وبعده وفي إحدى الروايات عن النسائي كان يقول إذا فرغ من صلاته وتبوا مضجعه وفي هذه الرواية لأحصى ثناء عليك ولو حرصت وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ذلك في السجود فلعلمه قاله في الصلاة وبعدها وذكر الحاكم في المستدرک من حديث ابن عباس رضي الله عنهما في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ووتره ثم أوتر فلما قضى صلاته سمعته يقول اللهم اجعل في قلبي نورا وفي بصري نورا وفي سمعي نورا وعن يميني نورا وعن شمالي نورا وفوق نورا وتحتي نورا وأمامي نورا وخلفي نورا واجعل لي يوم لقائك نورا قال كريب وسيع في القنوت فلقيت رجلا من ولد العباس فحدثني بهن فذكر الحمى ودمى وعصى وشعري وبشرى وذكر خصلتين وفي رواية النسائي في هذا الحديث وكان يقول في سجودهم وفي رواية لمسلم في هذا الحديث فخرج إلى الصلاة يعني صلاة الصبح وهو يقول فذكر هذا الدعاء وفي روايته أيضا وفي لسانه نورا واجعل في نفسي نورا وأعظم لي نورا وفي روايته واجعل لي نورا وذكر أبو داود والنسائي من حديث أبي بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الوتر بسبح اسم ربك الأعلى وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد فإذا سلم قال سبحان الملك القدوس ثلاث مرات بعد بها صوته في الثالثة ويرفع وهذا لفظ النسائي زاد الدارقطني رب الملائكة والروح وكان صلى الله عليه وسلم يقطع قراءته ويقف عند كل آية فيقول الحمد لله رب العالمين ويقف الرحمن الرحيم ويقف مالك يوم الدين وذكر الزهري أن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت آية آية وهذا هو الأفضل الوقوف على رؤس الآيات وإن تعلقت بما بعدها وذهب بعض القراء إلى أن تتبع الأغراض والمقاصد والوقوف عند انتهائها واتباع هدى النبي صلى الله عليه وسلم وسنته أولى وعن ذكر ذلك البيهقي في شعب الإيمان وغيره ورجح الوقوف على رؤس الآي وإن تعلقت بما بعدها وكان صلى الله عليه وسلم يرتل السورة حتى تكون أطول من أطول منها وقام بآية يرددها حتى الصباح وقد اختلف الناس في الأفضل من الترتيل وقلة القراءة أو السرعة مع كثرة القراءة أيهما أفضل على قولين فذهب ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما وغيرهما إلى أن الترتيل والتدبر مع قلة القراءة أفضل من سرعة القراءة مع كثرتها واحتج أرباب هذا القول بأن المقصود من القراءة فهمه وتدبره والفقه فيه والعمل به وتلاوته وحفظه وسيلة إلى معانيه كما قال بعض السلف نزل القرآن ليعمل به فاتخذوا تلاوته عملا ولهذا كان أهل القرآن هم المأمون به والمأمون بما فيه وإن لم يحفظوه عن ظهر قلب وأما من حفظه ولم يفهمه ولم يعمل به فليس من أهله وإن أقام حروفه إقامة السهم قالوا ولأن الإيمان أفضل الأعمال وفهم القرآن وتدبره الذي يشر الإيمان وأما مجرد التلاوة من غير فهم ولا تدبر فيعمل البر والفاجر والمؤمن والمنافق كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كشل الريانة يرمحها طيب وطعمها مر والناس في هذا أربع طبقات أهل القرآن والإيمان وهم أفضل الناس والثانية من عدم القرآن والإيمان الثالثة من أوقى قرأنا ولم يؤت إيمانا من أوقى إيمانا ولم يؤت قرآنا قالوا فكما أن من أوقى إيمانا بلا قرآن أفضل ممن أوقى قرآنا بلا إيمان فكذلك من أوقى تدبرا وفهما في التلاوة أفضل ممن أوتى كثرة قراءة وسرعها بلا تدبر قالوا وهذا هدى النبي صلى الله عليه وسلم فانه كان يرتل السورة حتى تكون أطول من أطول منها وقام بآية حتى الصباح وقال أصحاب الشافعي رحمه الله كثرة القراءة أفضل واحتجوا بحديث ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة



بعشر أمثالها لأقول الم حرف ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف رواه الترمذى وصححه قالوا لأن عثمان بن عفان قرأ القرآن في ركعة وذكروا آثارا عن كثير من السلف في كثرة القراءة والصواب في المسألة أن يقال إن ثواب قراءة الترتيل والتدبر أجل وأرفع قدرا وثواب كثرة القراءة أكثر عددا فالأول كمن تصدق بجمهرة عظيمة أو أعنت عبدا قيمته تقيسة جدا والثاني كمن تصدق بعدد كثير من الدراهم أو أعنت عددا من العبيد قيمتهم رخيصة وفي صحيح البخارى عن قتادة سألت أنسا عن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم قال كان يعد مداً وقال شعبة حدثنا أبو حمزة قال قلت لابن عباس أنى رجل سريع القراءة وربما قرأت القرآن في ليلة مرة أو مرتين فقال ابن عباس لأن أقرأ سورة واحدة أعجب إلى من أن أفعل ذلك الذى تفعل فإن كنت فاعلا لا بد فاقرا قراءة تسمع أذنك ويemie قلبك وقال ابراهيم قرأ عقلمة على ابن مسعود وكان حسن الصوت فقال رتل فذاك أى وأمى فانه زين القرآن وقال ابن مسعود لا تهذوا بالقرآن هذ الشعر ولا تنثروه نثر البقل وقفوا عند عجائبه وحركوا به القلوب ولا يكن هم أحدكم آخر السورة وقال عبدالله أيضا اذا سمعت الله يقول يا أيها الذين آمنوا فاصغ لها سمعك فانه خير تؤم به أو شتر تصرف عنه وقال عبد الرحمن بن أبى ليلى دخلت على امرأة وأنا أقرأ سورة هود فقالت يا عبد الرحمن هكذا تقرأ سورة هود والله انى فيها منذ ستة أشهر وما فرغت من قراتها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسر بالقراءة في صلاة الليل تارة ويحمر بها تارة ويطيل القيام تارة ويخففه تارة ويوتر آخر الليل وهم الأكثر وأوله تارة وأوسطه تارة وكان يصلى الطلوع بالليل والنهار على راحلته في السفر قبل أى جهة توجهت به فيركع ويسجد عليها ليعاء ويجعل سجوده أخفض من ركوعه وقد روى أحمد وأبو داود عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يصلى على راحلته تطوعا استقبل القبلة فكبر للصلاة ثم خلى عن راحلته ثم صلى أينما توجهت به فاختلف الرواة عن أحمد هل يلزمه أن يفعل ذلك اذا قدر عليه على روايتين فإن أمكنه الاستدارة إلى القبلة في صلاته كلها مثل أن يكون في عمل أو عارة ونحوها فهل يلزمه أو يجوز له أنه يصلى حيث توجهت به الراحلة فروى محمد بن الحكم عن أحمد من صلى في عمل فانه لا يجزىه الا أن يستقبل القبلة لأنه يمكنه أن يدور وصاحب الراحلة والداية لا يمكنه وروى عنه أبو طالب أنه قال الاستدارة في المحمل شديدة يصلى حيث كان وجهه واختلفت الرواية عنه في السجود في المحمل فروى عنه ابنه عبد الله أنه قال وإن كان محملا فقد أن يسجد في المحمل فيسجد وروى عنه الميمونى اذا صلى في المحمل أحب إلى أن يسجد لأنه يمكنه ورؤى عنه الفضل بن زياد يسجد في المحمل اذا أمكنه وروى عنه جعفر بن محمد السجود على المرفعة اذا كان في المحمل وربما أسند على البعير ولكن يومى ويجعل السجود أخفض من الركوع وكذا روى عنه أبو داود

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في صلاة الضحى) روى البخارى في صحيحه عن عائشة رضى الله عنها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى سبعة الضحى وإنى لاسبحها وروى أيضا من حديث مورق العجلي قلت لابن عمر أتصلى الضحى قال لا قلت فمصر قال لا قلت فابوبكر قال لا قلت فأنبي صلى الله عليه وسلم قال لا أخاله وذكر عن ابن أبى ليلى قال ما حدثنا أحد أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى غير أم هانئ فانها قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة فاغتسل وصلى ثمان ركعات فلم أر صلاة قط أخضعها غير أنه يتم الركوع والسجود وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

يصلى الضحى قالت لا إلا أن يحيى من مغيبه قالت هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بين السور قالت من المفضل وفي صحيح مسلم عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى أربعاً ويزيد ما شاء الله وفي الصحيحين عن أم هانئ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوم الفتح ثمان ركعات وذلك ضحى وقال الحاكم في المستدرک حدثنا الأصم حدثنا الصنعاني حدثنا ابن أبي مريم حدثنا بكر بن مضر حدثنا عمر بن الحرث عن بكر بن الأشج عن الضحاك عن عبد الله عن أنس رضي الله عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في سفر سبعة الضحى صلى ثمان ركعات فلما انصرف قال انى صليت صلاة رغبة ورهبة فسألت في ثلاثا فاعطاني اثنين ومعنى واحدة سأله أن لا يقتل أمي بالسجين ففعل وسأله أن لا يظهر عليهم عدوا ففعل وسأله أن لا يلبسهم شيئا فأنى على قال الحاكم صحيح قالت الضحاك بن عبد الله هذا ينظر من هو وما حاله وقال الحاكم في كتاب فضل الضحى حدثنا أبو بكر الفقيه أخبرنا بشر بن يحيى حدثنا محمد بن صالح الدوالي حدثنا خالد بن عبد الله بن الحصين عن هلال بن يساف عن زاذان عن عائشة رضي الله عنها صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الضحى ثم قال اللهم اغفر لى وارحمى وتب على انك أنت التواب الرحيم الغفور حتى قالها مائة مرة حدثنا أبو العباس الاصم حدثنا أسد بن عاصم حدثنا الحصين بن حفص عن سفيان عن عمر بن ذر عن مجاهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الضحى ركعتين وأربعاً وستاً وثمانياً وقال الامام أحمد حدثنا أبو سعيد مولى بنى هاشم حدثنا عثمان بن عبد الملك العمري حدثنا عائشة بنت سعد عن أم ديرة قالت رأيت عائشة رضي الله عنها تصلى الضحى وتقول ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الا أربع ركعات وقال الحاكم أيضا أخبرنا أبو أحمد بكر بن محمد المروزي حدثنا أبو قلابة حدثنا أبو الوليد حدثنا أبو عوانة عن حصين بن عبد الرحمن عن عمرو بن مرة عن عارة ابن عمر عن ابن جبير بن مطعم عن أبيه أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى صلاة الضحى قال الحاكم أيضا حدثنا اسماعيل بن محمد حدثنا محمد بن عدى بن كامل حدثنا وهب بن بقية الواسطي حدثنا خالد بن عبد الله عن محمد بن قيس عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الضحى ست ركعات ثم روى الحاكم عن اسحق بن بشير الملقب حدثنا عيسى بن موسى عن جابر عن عمر بن صحيح عن مقاتل بن حيان عن مسلم بن صبيح عن مسروق عن عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما قالتا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى صلاة الضحى ثلثي عشرة ركعة وذكر حديثا طويلا قال الحاكم أخبرنا أبو أحمد بكر بن محمد الصيرفي حدثنا أبو قلابة الرقاشي حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن أبي اسحق عن عاصم بن ضمرة عن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلى الضحى وبه الى أبي الوليد حدثنا أبو عوانة عن حصين بن عبد الرحمن عن عمرو بن مرة عن عارة بن عمير العبدى عن ابن جبير بن مطعم عن أبيه أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى قال الحاكم وفي الباب عن أبي سعيد الخدري وأبي ذر الغفاري وزيد بن أرقم وأبي هريرة وبريدة الأسلمي وأبي الدرداء وعبد الله ابن أبي أوفى وعتب بن مالك وأنس بن مالك وعتبة بن عبد الله السامى ونعيم ابن مبرالنفطاني وأبي أملة الداهلي رضي الله عنهم ومن النساء عائشة بنت أبي بكر وأم هانئ وأم سلمة رضي الله عنهم كلهم شهدوا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلها وذكر الطبراني من حديث علي وأنس وعائشة وجابر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصل الضحى ست ركعات فاختلف الناس في هذه الأحاديث على طرق منهم رجح رواية الفعل على الترك بأنها مثبتة

تتضمن زيادة علم خفيت على الناس وقد يجوز أن يذهب علم مثل هذا على كثير من الناس ويوجد عند الأقل قالوا وقد أخبرتنا عائشة وأبو جابر وأم هانئ ومولى بن أبي طالب أنه صلاها قالوا ويؤيد هذا الأحاديث الصحيحة المتضمنة للوصية بها والمحافظة عليها ومدح فاعلها والثناء عليه في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أوصاني خليلي محمد صلى الله عليه وسلم بصيام ثلاثة أيام من كل شهر وركعتي الضحى وأن أوتر قبل أن أنام وفي صحيح مسلم نحوه عن أبي الدرداء وفي صحيح مسلم عن أبي ذر يرفعه قال يصبح على كل سلامى من أحدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة وكل تكبيرة صدقة وأمر بالمعروف صدقة ونهى عن المنكر صدقة ويجزئ من ذلك ركعتان تركعهما من الضحى وفي مسند الإمام أحمد عن معاذ بن أنس الجهني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قعد في مصلاه حين ينصرف من صلاة الصبح حتى يسبح ركعتي الضحى لا يقول الا خيراً أغفر الله له خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر وفي رواية الترمذي وسنن ابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حافظ على سبعة الضحى غفر له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر وفي المسند والسنن عن نعيم بن همار قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل يا ابن آدم لا تعجزن عن أربع ركعات في أول النهار أكفك آخره ورواه الترمذي من حديث أبي الدرداء وأبي ذر وفي جامع الترمذي وسنن ابن ماجه عن أنس مرفوعاً من صلى الضحى ثنتي عشرة ركعة بنى الله له في الجنة قصراً من ذهب وفي صحيح مسلم عن زيد ابن أرقم أنه رأى قوماً يصلون من الضحى في مسجد قباء فقال أما لقد علموا أن الصلاة في غير هذه الساعة أفضل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الأوابين حين ترمض الفصال وقوله ترمض الفصال أى يشتد حر النهار فيجد الفصال حرارة الرمض وفي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الضحى في بيت عتيان بن مالك ركعتين وفي مستدرك الحاكم من حديث خالد بن عبد الله الواسطي عن محمد بن عمر عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحافظ على صلاة الضحى الا أواب وقال هذا اسناد قد احتج بمثله مسلم بن الحجاج وأنه حدث عن شيوخه عن محمد بن عمر عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ما أذن الله لشيء ما أذن لبي تغني بالقرآن قال ولعل قاتلاً يقول قد أرسله حاد بن سلمة وعبد العزيز بن محمد الدراوردي عن محمد بن عمر فيقال له خالد بن عبد الله ثقة والزيادة من الثقة مقبولة ثم روى الحاكم حدثنا عبدان بن يزيد حدثنا محمد بن المغيرة السكري حدثنا القاسم بن الحكم العمري حدثنا سليمان بن داود العملي حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن للجنة باباً الضحى فإذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين كانوا يداومون على صلاة الضحى هذا بابكم فادخلوه برحمة الله وقال الترمذي في الجامع حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق قال حدثني موسى بن فلان عن عمه سلمة بن أنس بن مالك عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الضحى ثنتي عشرة ركعة بنى الله له قصراً من ذهب في الجنة قال الترمذي حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وكان أحد يرى أصح شيء في هذا الباب حديث أم هانئ قلت وموسى بن فلان هذا هو موسى بن عبد الله بن المثنى بن أنس بن مالك وفي جامعه أيضاً من حديث عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى حتى تقول لا يدعها ويدعها حتى تقول لا يصلها قال هذا حديث حسن غريب وقال الإمام أحمد

في مسنده حدثنا أبو العيثان حدثنا اسمعيل بن عياش عن يحيى بن الحارث النعماني عن القاسم عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من مشى الى صلاة مكتوبة وهو متطهر كان له كاجر الحاج المحرم ومن مشى الى سبعة الضحى كان له كاجر المعتمر وصلاة على اثر صلاة لالغو بينهما كتاب في عشرين قال أبو أمامة الغدو والرواح الى هذه المساجد من الجهاد في سبيل الله عز وجل وقال الحاكم حدثنا أبو المباس حدثنا محمد بن اسحق الصنعاني حدثنا أبو الموزع محاضر بن المودع حدثنا أبو الأحوص بن حكيم حدثني عبد الله بن عامر الهادي عن منيب ابن عيينة بن عبد الله السلي عن أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول من صلى الصبح في مسجد جماعة ثم ثبت فيه حتى الضحى ثم يصلي سبعة الضحى كان له كاجر حاج أو معتمر تام له حجته وعمرته وقال ابن أبي شيبة حدثني حاتم بن اسماعيل عن حميد بن صخر عن المقبري عن الاعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم جيشاً فأعظموا الغنيمة وأسرعوا الكرة فقال رجل يا رسول الله ما رأينا بهذا قط أسرع كرة ولا أعظم غنيمة من هذا البعث فقال ألا أخبركم بأسرع كرة وأعظم غنيمة رجل توضع في بيته فأحسن وضوءه ثم عمد الى المسجد فصلى فيه صلاة الفلانة ثم أعقب بصلاة الضحى فقد أسرع الكرة وأعظم الغنيمة وفي الباب أحاديث سوى هذه لكن هذه أمثلها قال الحاكم سمعت جماعة من أئمة الحديث الحفاظ الا ثبت فوجدتهم يختارون هذا العدد يعني أربع ركعات ويصلون هذه الصلاة أربعا لتواتر الاخبار الصحيحة فيه واليه أذهب واليه أدعو اتباعا للأخبار الماثورة وقتاده بمشايخ الحديث فيه قال ابن جرير الطبري وقد ذكر الأخبار المرفوعة في صلاة الضحى واختلاف عددها وليس في هذه الأحاديث حديث يدفع صاحبه وذلك أن من حكى أنه صلى الضحى أربعا جاز أن يكون رآه في حال فعله ذلك ورآه غيره في حال أخرى صلى ركعتين ورآه آخر في حال أخرى صلاها ثمانيا وسمعه آخر يمح على أن يصلي ستا وآخر يمح على أن يصلي ركعتين وآخر على عشر وآخر على ثنتي عشرة فأخبر كل واحد منهم عما رأى وسمع قال والدليل على صحة قولنا ما روى عن زيد بن أسلم قال سمعت عبد الله بن عمر يقول لاني ذرأ وصني ياعم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سألتني فقال من صلى الضحى ركعتين لم يكتب من الغافلين ومن صلى أربعا كتب من العابدين ومن صلى ستا لم يلحقه ذلك اليوم ذنب ومن صلى ثمانيا كتب من الثقاتين ومن صلى عشرة ابني الله ليمتتا في الجنة وقال مجاهد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما الضحى ركعتين ثم يوما أربعا ثم يوما ستا ثم يوما ثمانيا ثم ترك فأبان هذا الخبر عن صحة ما قلنا من احتمال الخبر كل خبر بمن تقدم أن يكون اخباره لما أخبر عنه في صلاة الضحى على قدر مشاهدته وعائنه . والصواب اذا كان الأمر كذلك أن يصلها من أراد على ما شاء من العدد وقدر وى هذا عن قوم من السلف حدثنا ابن حميد حدثنا جرير عن ابراهيم سأل رجل الأسود كم أصلى الضحى قال كم شئت . وطائفة ثانية ذهبت الى أحاديث الترك ورجحتها من جهة صحة استنادها وعمل الصحابة بموجبها فروى البخاري عن ابن عمر أنه لم يكن يصلها ولا أبو بكر ولا عمر قلت فأنبي صلى الله عليه وسلم قال لأخاله وقال وكيع حدثنا سفيان الثوري عن عاصم بن كليب عن أبيه عن أبي هريرة قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الضحى الا يوما واحدا وقال علي بن المديني حدثنا معاذ بن معاذ حدثنا شعبة حدثنا فضيل بن فضال عن عبد الرحمن بن أبي بكر قال رأى أبو بكر ناسا يصلون الضحى قال انكم لتصلون صلاة ما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عامة أصحابه وفي الموطأ عن مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت

ماسبح رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحة الضحى قط واني لأسبجها وإن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدع العمل وهو يحب أن يعمل به خشية أن يعمل به فيفترض عليهم وقال أبو الحسن علي بن بطلان فأخذ قوم من السلف بمحدث عائشة ولم يروا صلاة الضحى وقال قوم أنها بدعة روى الشعبي عن قيس بن عبيد قال كنت أختلف إلى ابن مسعود السنة كلها فما رأيته مصليا الضحى وروى شعبة عن سعد بن إبراهيم عن أبيه عن عبد الرحمن بن عوف كان لا يصلي الضحى وعن مجاهد قال دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد فإذا ابن عمر جالس عند حجرة عائشة وإذا الناس في المسجد يصلون صلاة الضحى فسألناه عن صلاتهم فقال بدعة وقال مرة ونعمت البدعة وقال الشعبي سمعت ابن عمر يقول ما ابتدع المسلمون أفضل من صلاة الضحى وسئل أنس ابن مالك عن صلاة الضحى فقال الصلاة خمس وذهبت طائفة ثالثة إلى استحباب فعلها غباقتصلي في بعض الأيام دون بعض وهذا أحد الروايتين عن أحمد وحكاية الطبري عن جماعة قالوا احتجوا بما روى الجري عن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى قالت لا إلا أن يجي من منيه ثم ذكر حديث أبي سعيد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى حتى نقول لا يدعها ويدعها حتى نقول لا يصليها وقد تقدم ثم قال كذا ذكر من كان يفعل ذلك من السلف وروى شعبة عن حبيب بن الشهيد عن عكرمة قال كان ابن عباس يصليها يوما ويدعها عشرة أيام يعني صلاة الضحى وروى شعبة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر أنه كان لا يصلي الضحى فإذا أتى مسجد قبا صلى وكان يأتيه كل سبت وروى سفيان عن منصور قال كانوا يكرهون أن يحافظوا عليها كالمكتوبة ويصلون ويدعون يعني صلاة الضحى وعن سعيد بن جبيرة أني لأدع صلاة الضحى وأنا أشتبه بخاتمة أن أراها حتما على وقال مسروق كنا نقرأ في المسجد فتنبى بعد قيام ابن مسعود ثم تقوم فنصلي الضحى فبلغ ابن مسعود ذلك فقال لم تحملون عبد الله ما لم يحملهم الله أن كنتم لابد فاعلين في يوتكم وكان أبو مجلز يصلي الضحى في منزله قال هؤلاء وهذا أولى لثلاث يوم متوهم وجوبها بالمحافظة عليها أو كونها سنة راتبة ولهذا قالت عائشة لو نشر لي أبواي ما تركتها فانها كانت تصلها في البيت حيث لا يراها الناس وذهبت طائفة رابعة إلى أنها تفعل بسبب من الأسباب وأن النبي صلى الله عليه وسلم إنما فعلها بسبب قالوا وصلاته صلى الله عليه وسلم يوم الفتح ثمان ركعات ضحى إنما كانت من أجل الفتح وأن سنة الفتح أن تصلي عنده ثمان ركعات وكان الأمراء يسمونها صلاة الفتح وذكر الطبري في تاريخه عن الشعبي قال لما فتح خالد بن الوليد الحيرة صلى صلاة الفتح ثمان ركعات لم يسل فحين ثم انصرف قالوا وقول أم هانئ - وذلك ضحى تريد أن فعله لهذا الصلاة كان ضحى لأن الضحى اسم لتلك الصلاة قالوا وأما صلته في بيت عتيان بن مالك فانما كانت لسبب أيعضا فان عتيان قال له اني أنكرت بصرى وإن السيول تحول بيني وبين مسجد قومي فوددت أنك جئت فضليت في بيتي مكانا أتخذه مسجدا فقال أهل ان شاء الله تعالى ففدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر معه بعد ما اشتد النهار فاستأذن النبي صلى الله عليه وسلم فأذنت له فلم يحاس حتى قال أين تحب أن أصلي من بيتك فأشرت إليه من المكان الذي أحب أن يصلي فيه فقام وصفنا خلفه وصلى ثم سلم ولسنا حين سلم متفق عليه فهذا أصل هذه الصلاة وقصتها ولفظ البخاري فيها فاختصره بعض الرواة عن عتيان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في بيتي سبحة الضحى فقاموا ورائه فصلوا وأما قول عائشة لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى إلا أن يقدم

من منغيه فهذا من أبين الأمور أن صلاته لما أنما كانت لسبب فانه صلى الله عليه وسلم كان اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين فهذا كان هديه وعائشة أخبرت بهذا وهنا وهي القائلة ماصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الضحى قط فالذي أثبتته فعليا بسبب كقدومه من سفر وفتحته وزيارته لقوم ونحوه وكذلك اتيانه مسجد قباء للصلاة فيه وكذلك ما رواه يوسف بن يعقوب حدثنا محمد بن أبي بكر حدثنا سلة بن رجاه حدثنا الشعثاء قالت رأيت ابن أبي أوفى صلى الضحى ركعتين يوم بشر برأس أبي جهل فهذا ان صح فعلى صلاة شكر وقعت وقت الضحى كشكر الفتح والذى نفتته هو ما كان يفعله الناس يصلونها لغیر سبب وهي لم تقل أن ذلك مكروه ولا تخالف لسته ولكن لم يكن من هديه فعليا لغیر سبب وقد أوصى بها وتنب اليها وحض عليها وكان يستغنى عنها بقيام الليل فان فيه غنية عنها وهي كالليل منه قال تعالى وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا قال ابن عباس والحسن وقادة عروضا وخلفا يقوم أحدهما مقام صاحبه فن فاته عمل في أحدهما تضاهى في الآخر قال قتادة فأدوا الله من أعمالكم خيرا في هذا الليل والنهار فانهما مطيتان يقبحان الناس الى آجالهم ويقربان كل بعيد ويبلان كل جديد ويحيان بكل موعود الى يوم القيامة وقال شقيق جاء رجل الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال فاتني الصلاة الليلة فقال أدرك ما فاتك من ليلتك في نهارك فان الله عز وجل جعل الليل والنهار خلفا لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا قالوا وفصل الصحابة رضى الله عنهم يدل على هذا فان ابن عباس كان يصليها يوما ويصليها ليلة وكان ابن عمر لا يصليها فاذا أتى مسجدا فقام صلاها وكان يأتيه كل سبت وقال سفيان عن منصور كانوا يكرهون أن يحلفوا عليها كالمكتوبة يصلون ويدعون قلاوا ومن هذا الحديث الصحيح عن أنس أن رجلا من الانصار كان ضحيا فقال للنبي صلى الله عليه وسلم انى لأستطيع أن أصلى معك فصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما ودعاه الى بيته ونضم له طرف حصير بمه فضلى عليه ركعتين قال أنس ما رأيته صلى الضحى غير ذلك اليوم رواه البخارى ومن تأمل الاحاديث المرفوعة وآثار الصحابة وجدها لا تبدل الا على هذا القول وأما احاديث الترغيب فيها والوصية بها فالصحيح منها كحديث أبى هريرة وأبى ذر لا يدل على أنها سنة راتبة لكل أحد وإنما أوصى أباهريرة بذلك لانه قد روى أن أباهريرة كان يختار درس الحديث بالليل على الصلاة فامره بالضحى بدلا من قيام الليل ولهذا أمره أن لا ينام حتى يوتر ولم يأمر بذلك أبابكر وعمر وسائر الصحابة وعامة احاديث الباب في أساسيتها مقال وبعضها منقطع وبعضها موضوع لا يحل الاحتجاج به كحديث يروى عن أنس مرفوعا من داوم على صلاة الضحى ولم يقطعها الا عن علة كنت أنا وهو في زورق من نور في بحر من نور وضعه زكريا بن دريد الكندى عن حميد وأما حديث يعلى بن أشدق عن عبد الله بن جراد عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى منكم صلاة الضحى فليصلها متعبا فان الرجل ليصلها السنة من الدهر ثم ينساها ويدعها فتحن اليه كما تحن الناقة على ولدها اذا فقدته وبإغنيا للحاكم كيف يحتاج بهذا وأمثاله فانه يروى هذا الحديث في كتاب أفرده للضحى وهذه نسخة موضوعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى نسخة يعلى بن الأشدق وقال ابن عدى روى يعلى بن الأشدق عن عمه عبد الله بن جراد عن النبي صلى الله عليه وسلم احاديث كثيرة منكورة وهو وعمه غير معروفين وبلغنى عن أبى مسهر قال قلت ليعلى بن الأشدق ما سمع عمك من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال جامع سفيان وموطأ مالك وشيئا من الفوائد وقال أبو حاتم بن حبان لقي يعلى عبد الله بن جراد فلما كبر

اجتمع عليه من لادين له فوضوا له شيئاً بما تى حديث فجعل يحدث بها وهو لا يدري وهو الذى قاله بعض مشايخ أصحابنا أى شئ سمعته من عبد الله بن جراد فقال هذه النسخة وجامع سفيان تأمل الرواية عنه بحال وكذلك حديث عمر بن صحيح عن مقاتل بن حبان حديث عائشة المتقدم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى ثنى عشرة ركعة وهو حديث طويل ذكره الحاكم في صلاة الضحى وهو حديث موضوع المتهم به عمر بن صحيح قال البخارى حدثني يحيى بن على بن جبير قال سمعت عمر بن صحيح يقول أنا وضعت خطبة التي صلى الله عليه وسلم وقال ابن عدى منكر الحديث وقال ابن حبان يضع الحديث على الثقات لا يحل كتب حديثه الا على جهة التعجب منه وقال الدارقطنى متروك وقال الأزدي كذاب وكذلك حديث عبد العزيز بن أبان عن الثوري عن حجاج بن فراضة عن مكحول عن أبي هريرة مرفوعاً من حافظ على سبحة الضحى غفرت ذنوبه وان كانت بعدد الجراد وأكثر من زبد البحر ذكره الحاكم أيضاً وعبد العزيز هذا قال ابن نمير هو كذاب وقال يحيى ليس بشئ كذاب خبيث يضع الحديث وقال البخارى والنسائي والدارقطنى متروك الحديث وكذلك حديث النحاس بن فهم عن شداد عن أبي هريرة يرفعه من حافظ على سبحة الضحى غفرت ذنوبه وان كانت أكثر من زبد البحر والناس قال يحيى ليس بشئ ضعيف كان يروى عن عطاء عن ابن عباس أشياء منكرة وقال النسائي ضعيف وقال ابن عدى لا يساوى شيئاً وقال ابن حبان كان يروى المتأكبر عن المشاهير ويخالف الثقات لا يجوز الاحتجاج به وقال الدارقطنى مضطرب الحديث تركه يحيى القطان وأما حديث حميد بن صخر عن المقبرى عن أبي هريرة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمائتين من الحديث وقد تقدم تخميد هذا ضعفه النسائي ويحيى بن معين ووقفه آخرون وأنكر عليه بعض حديثه وهو ممن لا يحتاج به اذا انفرد واه علم . وأما حديث محمد بن اسحق عن موسى عن عبد الله بن المثني عن أنس عن عمه ثمامة عن أنس يرفعه من صلى الضحى بنى الله له قصراً في الجنة من ذهب فمن الاحاديث الغرائب وقال الترمذي غريب لا تعرفه الا من هذا الوجه . وأما حديث نعيم بن همار : ابن آدم لا تعجز لي عن أربع ركعات في أول النهار أكفك آخره وكذلك حديث أبي الدرداء وأبي ذر فسمعت شيخ الاسلام ابن تيمية يقول هذه الأربع عندى هي الفجر وستبأ

فصل : وكان من هدية صلى الله عليه وسلم وهدي أصحابه سجود الشكر عند تجديد نعمة تسر أو اندفاع نقمة كما في المسند عن أبي بكر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا أتاه أمر يسره خرقه ساجداً شكر الله تعالى وذكر ابن ماجه عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم بشر بحاجة تفرقه ساجداً وذكر البيهقي باسناد على شرط البخارى أن علياً رضي الله عنه لما كتب الى النبي صلى الله عليه وسلم باسلام همدان خسر ساجداً ثم رفع رأسه فقال السلام على همدان السلام على همدان وصدر الحديث في صحيح البخارى وهذا تمامه باسناد عند البيهقي وفي المسند من حديث عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد شكراً لما جاءه البشرى من ربه أنه من صلى عليك صليت عليه ومن سلم عليك سلمت عليه وفي سنن أبي داود من حديث سعد بن أبي وقاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع يديه فسال الله ساعة ثم خر ساجداً ثلاث مرات ثم قال انى سألت ربى وشغعت لأمى فاعطاني ثلث أمى فخرت ساجداً شكر لربى ثم رفعت رأسى فسالته لأمى فاعطاني الثلث الثاني فخرت ساجداً شكراً لربى ثم رفعت رأسى فسالته لربى فاعطاني الثلث الآخر فخرت ساجداً لربى وسجد كعب بن مالك لما

جاءته البشرى بتوبة الله عليه ذكره البخارى وذكر أحمد عن علي عليه السلام أنه سجد حين وجد ذا الندية في قلى الخوارج وذكر سعيد بن منصور أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه سجد حين جاءه قتل مسيلمة

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في سجود القرآن) كان صلى الله عليه وسلم إذا مر بسجدة كبر وسجد وربما قال في سجوده سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره بحوله وقوته وربما قال اللهم احطط عني بها وزرا واكتب لي بها أجرا واجعلها لي عندك ذخرا وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود وذكرهما أهل السنن ولم يذكر عنه أنه كان يكبر للرفع من هذا السجود ولذلك لم يذكره الخرقى ومتقدمو الاصحاب ولا نقل فيه عنه تشهد ولا سلام البتة وأكثر أحد والشافعي رضى الله عنهما السلام فيهما لم ينصوا عن الشافعي أنه لا تشهد فيهما ولا سلام وقال أحد أما التسليم فلا أدري ماهو وهذا هو الصواب الذي لا ينبغي غيره وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه سجد في الم تنزيل وفي ص وفي النجم وفي اذا السجدة انشقت وفي اقرأ باسم ربك الذي خلق وذكر أبو داود عن عمرو ابن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأه خمس عشرة سجدة منها ثلاث في المفصل وفي سورة الحج سجدتان وأما حديث أبي الدرداء سجدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى عشرة سجدة ليس فيها من المفصل شيء الاعراف والرعد والحل وبنى اسرائيل ومريم والحج وسجدة الفرقان والثلث والسجدة قص وسجدة الحواميم فقال أبو داود روى أبو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم إحدى عشرة سجدة واسناده واه وأما حديث ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسجد في المفصل منذ تحول الى المدينة رواه أبو داود فهو حديث ضعيف في اسناده أبو قدامة الحارث بن عبيد لا يحتج بحديثه قال الامام أحمد أبو قدامة مضطرب الحديث وقال يحيى بن معين ضعيف وقال النسائي صدوق عنده مناكير وقال أبو حاتم البستي كان شيخنا صالحا من كثرة وهمه وعاله ابن القطان بمطر الوراق قال كان يشبهه في سورة الحفظ محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى وعيب على مسلم اخراج حديثه انتهى كلامه ولا عيب على مسلم في اخراج حديثه لانه ينتقى من أحاديث هذا الضرب ما يعلم أنه حفظه كما بطرح من أحاديث الثقة ما يعلم أنه غلط فيه فنلظ في هذا المقام من استدرك عليه اخراج جميع أحاديث الثقة ومن ضعف جميع حديث سبي الحفظ فالأولى طريقة الحاكم وأمثالها الثانية طريقة أبي محمد بن حزم وأشكالها وطريقة مسلم هي طريقة أئمة هذا الشأن والله المستعان وقد صرح عن أبي هريرة أنه سجد مع النبي صلى الله عليه وسلم في اقرأ باسم ربك الذي خلق وفي اذا السجدة انشقت وهو إنما أسلم بعد مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة بست سنين أوسع فلو تعارض الحديثان من كل وجه وتقاوما في الصحة لتعين تقديم حديث أبي هريرة لانه مثبت معه زيادة علم خفيت على ابن عباس فكيف وحديث أبي هريرة في غاية الصحة متفق على صحته وحديث ابن عباس فيه من الضعف ما فيه والله أعلم

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الجمعة وذكر خصائص يومها) ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال نحن الآخرون الأولون السابقون يوم القيامة يد أيهم أتوا الكتاب من قبلنا ثم هنا يومهم الذي فرض الله عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله له والناس لنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه وحذيفة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أضل الله عن الجمعة من كان قبلنا فكان لليهود يوم السبت وللنصارى يوم الأحد فجاء الله بنا فهدانا ليوم الجمعة فجعل الجمعة والسبت والأحد



وكذلك هم تبع لنا يوم القيامة ونحن الآخرون من أهل الدنيا والأولون يوم القيامة المقضى لهم قبل الخلاق وفي المسند والسنن من حديث أوس بن أوس عن النبي صلى الله عليه وسلم من أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق الله آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فأكثروا على من الصلاة فيه فإن صلاتكم معروضة على قالوا يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت يعني قد بليت قال إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء ورواه الحاكم وابن حبان في صحيحهما وفي جامع الترمذي من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها ولا تقوم الساعة الا يوم الجمعة قال حديث حسن صحيح وصححه الحاكم وفي صحيحه أيضا عن أبي هريرة مرفوعا سيد الأيام يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها ولا تقوم الساعة الا يوم الجمعة وروى مالك في الموطأ عن أبي هريرة مرفوعا خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أبط وفيه تيب عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وما من دابة الا وهي مصيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شققا من الساعة الا الجن والانس وفيها ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي وسأل الله شيئا الا أعطاه اياه قال كعب ذلك في كل سنة يوم فقلت لا بل كل جمعة فقرأ التوراة فقال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة ثم لقيت عبد الله بن سلام لحدثه بمجاسي مع كعب قال قد علمت أي ساعة هي قلت فاخبرني بها قال هي آخر ساعة في يوم الجمعة فقلت كيف وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلي فيها فقال ابن سلام ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصلي وفي صحيح ابن حبان مرفوعا لا تطلع الشمس على يوم خير من يوم الجمعة وفي مسند الشافعي رضى الله عنه من حديث أنس بن مالك قال أتى جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمرأة يعضا فيها نكتة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ماهذه فقال هذه يوم الجمعة فضلت بها أنت وأمتك والناس لك فيها تبع اليهود والنصارى ولكم فيها خير وفيها ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعو الله بخير الا استجيب له وهو عندنا يوم المزيدي فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما يوم المزيدي قال ان ربك اتخذ في الفردوس واديا أفيح فيه كسب من مسك فاذا كان يوم الجمعة أنزل سبحانه ماشاء من ملائكته وحوله منابر من نور عليها مقاعد النبين وحف تلك المنابر بمنابر من ذهب مكللة بالياقوت والزبرجد عليها الشهداء والصديقون جلسوا من ورائهم على تلك الكسب فيقول الله عز وجل أنار بكم قد صدقتم وعدى فسلوني أعطكم فيقولون ربنا نسألك رضوانك فيقول قد رضى عنكم ولكم ما تمنيت ولدى مزيد فهم يجدون يوم الجمعة بما يعطهم فيه ورجهم من الخير وهو اليوم الذي استوى فيه ربك تبارك وتعالى على العرش وفيه خلق آدم وفيه تقوم الساعة رواه الشافعي عن ابراهيم بن محمد حدثني موسى بن عبيدة قال حدثني أبو الأثرم معاوية بن اسحق بن طلحة عن عبد الله بن عبيد عن عمير بن أنس ثم قال وأخبرنا ابراهيم قال حدثني أبو عمران ابراهيم بن الجعد عن أنس شفيها به وكان الشافعي رحمه الله حسن الرأي في شيخه ابراهيم هذا لكن قال فيه الامام أحمد رحمه الله معتزلى جمعى قدرى كل بلاء فيه ورواه أبو اليمان الحاكم بن نافع حدثنا صفوان قال قال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاني جبريل فذكره ورواه محمد بن شعيب عن عمر مولى عفرة عن أنس ورواه أبو طيبة عن عثمان بن عمير عن أنس وجمع أبو بكر بن أبي داود طرقة وفي مسند أحمد من حديث علي بن أبي طلحة عن أبي هريرة قال قيل للنبي صلى

الله عليه وسلم لأى شئ سعى يوم الجمعة قال لأن فيه طيبة أليك آدم وفيه الصعقة والبئنة وفيه البطشة وفى آخره ثلاث ساعات منها ساعة من دعا الله فيها استجيب له وقال الحسن بن سفيان النسوى فى مسنده حدثنى أبو مروان هشام بن خالد الأزرق حدثنا الحسن بن يحيى الخثعمى حدثنا عمر بن عبد الله مولى عفرة حدثنى أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أتانى جبرائيل وفى يده كهيئة المرأة البيضاء فيها نكتة سوداء فقلت ما هذه يا جبريل فقال هذه الجمعة بشت بها إليك تكون عيداً لك ولأمتك من بعدك فقلت وما أنا فيها يا جبريل قال لكم فيها خير كثير أنتم الآخرون السابقون يوم القيامة وفيها ساعة لا يوافقها عبد مسلم يصلى يسأل الله شيئاً إلا أعطاه قلت فما هذه النكتة السوداء يا جبريل قال هذه الساعة تكون فى يوم الجمعة وهو سيد الأيام ونحن نسميه عندنا يوم المزيّد قلت وما يوم المزيّد يا جبريل قال ذلك بان ربك اتخذ فى الجنة وادياً أفصح من مسك أيضاً فإذا كان يوم الجمعة من أيام الآخرة هبط الرب عز وجل من عرشه الى كرسيه ويحف الكرسي بمنابر من النور فيجلس عليها النبيون وتحف المناير بكراسى من ذهب فيجلس عليها الصديقون والشهداء ويهبط أهل الغرف من غرفهم فيجلسون على كئبان المسك لا يرون لأهل المناير والكراسى فضلاً فى المجلس ثم يتبدى لهم ذو الجلال والإكرام تبارك وتعالى فيقول سلونى فيقولون باجمعهم نسالك الرضى يارب فيشهد لهم على الرضى ثم يقول سلونى فيسألونه حتى تنتهى نعمة كل عبيدهم قال ثم يسعى عليهم بالآعين رأيت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم يرتفع الجبار من كرسيه الى عرشه ويرتفع أهل الغرف الى غرفهم وهى غرفة من لؤلؤة يضاء أو ياقوتة حمراء أو زمردة خضراء ليس فيها فسم ولا وصم منورة فيها أنهارها أو قال مطردة متدلية فيها ثمارها فيها أزواجها وخدماهما ومساكنها قال فاهل الجنة يتباشرون فى الجنة يوم الجمعة كما يتباشرون أهل الدنيا فى الدنيا بالمطر . وقال ابن أبى الدنيا فى كتاب صفة الجنة حدثنى أزهر بن مروان الرقائى حدثنى عبد الله بن عرادة الشيبانى حدثنا القاسم بن الطيب عن الاعشى بن أبى وائل عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتانى جبريل وفى كفّه مرآة كاحسن المرآى وأضوئها وإذا فى وسطها لمة سوداء فقلت ما هذه اللمة التى أرى فيها قال هذه الجمعة قلت وما الجمعة قال يوم من أيام ربك عظيم وسأخبرك بشرفه وفضله فى الدنيا وما يرجى فيه لاهله وأخبرك باسمه فى الآخرة فامشرفه وفضله فى الدنيا فإن الله عز وجل جمع فيه أسرار الخلق وأما ما يرجى فيه لاهله فإن فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم أو أمة مسلمة يسأل الله تعالى فيها خيراً إلا أعطاهما إياه وأما شرفه وفضله فى الآخرة واسمه فإن الله تبارك وتعالى إذا صير أهل الجنة الى الجنة وأهل النار الى النار جرت عليهم هذه الايام وهذه الايام ليس فيها ليل ولا نهار فأعلم الله عز وجل مقدار ذلك وساعاته فإذا كان يوم الجمعة حين يخرج أهل الجمعة الى جمعهم نادى أهل الجنة منادياً بأهل الجنة اخرجوا الى وادى المزيّد ووادى المزيّد لا يعلم سعة طوله وعرضه الا الله فيه كئبان المسك رؤسها فى السماء قال فيخرج غلمان الانبياء بمنابر من نور ويخرج غلمان المؤمنين بكراسى من ياقوت فإذا وضعت لهم وأخذ القوم بمجالسهم بعت الله عليهم ريحاً تدعى المثيرة تثير ذلك المسك وتدخلهم تحت ثيابهم وتفرجه فى وجوههم وأشعارهم تلك الريح أعلم كيف تصنع بذلك المسك من امرأة أحدكم لو دفع اليها كل طيب على وجه الارض قال ثم هو حي الله تبارك وتعالى الى حلة عرشه ضعه بين أظهرهم فيكون أول ما يسمعون منه الى ياعباى الذين أطاعونى بالغيب ولم يرونى وصدقوا برسلى واتبعوا أمرى سلوا فهذا يوم المزيّد فيجمعون

على كلمة واحدة رضيتم عنك فارض عنا فيرجع الله إليهم أن يأهل الجنة أني لو لم أرض عنكم لم أسكنكم داري فسلوني فهذا يوم المزيد فيجمعون على كلمة واحدة ياربنا وجهك ننظر اليه فيكشف تلك الحجب فيتجلى لهم عز وجل فينشاهم من نوره شيء لولا أنه قضى أن لا يحترقوا لاحترقوا لما ينشاهم من نوره ثم يقال لهم ارجعوا الى منازلكم فيرجعون الى منازلهم وقد أعطى كل واحد منهم الضعف على ما كانوا فيه فيرجعون الى أزواجهم وقد خفوا عليهم وخشيتهم من نوره فلما رجعوا تراءى النور حتى رجعوا الى صورهم التي كانوا عليها فتقول لهم أزواجهم لقد خرجتم من عندنا على صورة ورجعتم على غيرها فيقولون ذلك لأن الله عز وجل تجلى لنا فنظرنا منه قال وانه والله ما أحاط به خلق ولكنه قد أراهم من عظمت وجلاله ما شاء أن يريهم قال فذلك قولهم فنظرنا منه قال فهم ينقلبون في مسك الجنة ونعيمها في كل سبعة أيام الضعف على ما كانوا فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذلك قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون ورواه أبو نعيم في صفة الجنة من حديث عصمة بن محمد حدثنا موسى بن عقبة عن أبي صالح عن أنس شيبا به وذكر أبو نعيم في صفة الجنة من حديث المسعودي عن المنهال عن أبي عبيدة عن عبد الله قال سارعوا الى الجمعة في الدنيا فان الله تبارك وتعالى يبرز لاهل الجنة في كل جمعة على كتيب من كافور أبيض فيكونون بالقرب على قدر سرعتهم الى الجمعة ويحدث لهم من الكرامة شيئا لم يكونوا رأوه قبل ذلك فيرجعون الى أهليهم وقد أحدث لهم

(فصل في مبدأ الجمعة) قال ابن اسحق حدثني محمد بن أبي أمامة بن سهل عن أبيه قال حدثني عبد الرحمن بن كعب ابن مالك قال كنت قائما أي حين كف بصره فلما خرجت به الى الجمعة فسمع الاذان لها استغفر لاني أمامة أسعد ابن زبارة فكنت حينئذ أسمع ذلك منه فقلت ان عجزاً أن لا أسأله عن هذا فخرجت به كما كنت أخرج فلما سمع الاذان للجمعة استغفر له فقلت يا أباؤه أرايت استغفارك لأسعد بن زبارة كلما سمعت الاذان يوم الجمعة قال أي بني كان أسعد أول من جمع منا بالمدينة قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم في هدم من حرة بني ياضة في بقيع يقال له بقيع الخضبات قلت فكم كنتم يومئذ قال أربعمائة رجل قال البيهقي ومحمد بن اسحق اذا ذكر سماعه من الرواية وكان الراوي ثقة استقام الاسناد وهذا حديث حسن صحيح الاسناد انتهى قلت وهذا كان بعد الجمعة ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فقام بقاءه في بني عمرو بن عوف كما قاله ابن اسحق يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ويوم الأربعاء ويوم الخميس أسس مسجدهم ثم خرج يوم الجمعة فادركته الجمعة في بني سالم بن عوف فصلاها في المسجد الذي في بطن الوادي وكانت أول جمعة صلاها بالمدينة وذلك قبل تأسيس مسجده قال ابن اسحق وكانت أول خطبة خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها بلغني عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ونعوذ بالله أن نقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل انه قام فيهم خطيبا فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال أما بعد أيها الناس فقدموا لانفسكم تعلمن والله ليصعقن أحدكم ثم ليدعن غنمه ليس لها راع ثم يقولن له ربه ليس له ترجمان ولا حاجب يحجبه دونه ألم يأتك رسول فبلغك وأنتك مالا وأفضلت عليك فما قدمت لنفسك فليظرن يميننا وشمالا فلا يرى شيئا ثم ليظنن قدامه فلا يرى غير جحيم فن استطلاع ان يتقى بوجهه من النار ولو بشق من ثمرة فليفعل ومن لم يجد فيكلمة طيبة فاتها تجزى الحسنة بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته قال ابن اسحق ثم خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة أخرى فقال ان الحمد لله أحمدته واستبينته

ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ان احسن الحديث كتاب الله قد افلح من زينته الله في قلبه وأدخله في الاسلام بعد الكفر فاختاره على ملواه من احاديث الناس انه احسن الحديث وأبلغه أحبوا ما أحب الله أحبوا الله من كل قلوبكم ولا تملاوا كلام الله وذكره ولا تقس عنه قلوبكم فانه قد سماه خيرته من الاعمال والصالح من الحديث ومن كل ما أوتي الناس الحلال والحرام فاعبدوا الله ولا تشرکوا به شياً واتقوه حق تقاته وأصدقوا الله صالح ما تقولون باقوا همكم وتحابوا بروح الله بينكم ان الله يغضب أن ينكث عهده والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته وقد تقدم طرف من خطبته عليه السلام عند ذكر هديه في الخطب

**فصل** وكان من هديه صلى الله عليه وسلم تعظيم هذا اليوم وتشريفه وتخصيصه بعبادات يختص بها عن غيره وقد اختلف العلماء هل هو أفضل أم يوم عرفة على قولين هما وجهان لاصحاب الشافعي وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ في فجره بسورتي الم تنزيل وهل أتى على الا انسان ويطان كثير من لاعلم عنده أن المراد تخصيص هذه الصلاة بسجدة زائدة ويسمونها سجدة الجمعة وإذا لم يقرأ أحد من هذه السورة استحب قراءة سورة أخرى فيها سجدة ولهذا كره من كره من الأئمة المداومة على قراءة هذه السورة في فجر الجمعة دفعا لتوهم الجاهلين وسمعت شيخ الاسلام ابن تيمية يقول انما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ هاتين السورتين في فجر الجمعة لانهما تضمستا ما كلن ويكون في يومها فانهما اشتملتا على خلق آدم وعلى ذكر اللعاد وحشر العباد وذلك يكون يوم الجمعة وكان في قراتهما في هذا اليوم تذكير للامة بما كان فيه ويكونوا السجدة جاءت تبعا ليست مقصودة حتى يقصد المصلى قراتها حيث اتفقت فيه خاصة من خواص يوم الجمعة . الخاصة الثانية استحباب كثرة الصلاة فيه على النبي صلى الله عليه وسلم وفي لياته لقوله صلى الله عليه وسلم أ كثروا من الصلاة على يوم الجمعة وليلة الجمعة رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الانام ويوم الجمعة سيد الايام فللصلاة عليه في هذا اليوم منزلة ليست لغيره مع حكمة أخرى وهي أن كل خير ناله أمته في الدنيا والآخرة فاتها ناله على يده فجمع الله لأمته به بين خيري الدنيا والآخرة فاعظم كرامة تحصل لهم فانما تحصل يوم الجمعة فان فيه بعثهم الى منازلهم وقصورهم في الجنة وهو يوم المزيدهم اذا دخلوا الجنة وهو عيد لهم في الدنيا ويوم فيه يسعفهم الله تعالى بطباتهم وحوادثهم ولا يرسلناهم وهذا كله انما عرفوه وحصل لهم بسببه وعلى يده فن شكره وحده وأداء القليل من حقه صلى الله عليه وسلم أن يكثروا من الصلاة عليه في هذا اليوم وليلته . الخاصة الثالثة صلاة الجمعة التي هي من أكد فروض الاسلام ومن أعظم مجامع المسلمين وهي أعظم من كل مجمع يجتمعون فيه وأفرضه سوى مجمع عرفة ومن تركها تهاوناً بطبع الله على قلبه وقرب أهل الجنة يوم القيامة وسبقهم الى الريارة يوم المزيدهم بحسب قريبتهم من الامام يوم الجمعة وتبكيهم . الخاصة الرابعة الامر بالاغتسال في يومها وهو أمر مؤكدا جدا ووجوبه أقوى من وجوب الوتر وقراءة البسمة في الصلاة ووجوب الوضوء من مس النساء ووجوب الوضوء من مس الذكر ووجوب الوضوء من القهقهة في الصلاة ووجوب الوضوء من الرعاف والحجامة والتي ووجوب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد الاخير ووجوب القراءة على المأموم وللناس في وجوبه ثلاثة أقوال النبي والاثبات والتفصيل بين من به راحة يحتاج الى ازالتهما فيجب عليه ومن هو مستغن عنه فيستحب له والثلاثة لاصحاب أحمد . الخاصة الخامسة التطيب فيه وهو

أفضل من التطيب في غيره من أيام الأسبوع . الخاصة السادسة السواك فيه وإمصرية على السواك في غيره .  
 الخاصة السابعة التكبير للصلاة . الخاصة الثامنة أن يشتغل بالصلاة والذكر والقراءة حتى يخرج الإمام . الخاصة  
 التاسعة الانصات للخطبة إذا سمعها وجوبا في أصح القولين فإن تركه كان لاغيا ومن لم ينفى فلا جمعة له وفي المسند  
 مرفوعا والذي يقول لصاحبه أنصت فلا جمعة له . الخاصة العشرة قراءة سورة الكهف في يومها فقد روى عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة سطع له نور من تحت قدمه إلى عنان السماء يضيء به يوم  
 القيامة وغفر له ما بين الجمعتين وذكره سعيد بن منصور من قول أبي سعيد الخدري وهو أشبهه . الحادية عشر أنه  
 لا يكره فعل الصلاة فيه وقت الزوال عند الشافعي رضي الله عنه ومن وافقه وهو اختيار شيخنا أبي العباس بن تيمية  
 ولم يكن اعتياده على حديث ليث عن مجاهد عن أبي الخليل عن أبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كره الصلاة  
 نصف النهار الا يوم الجمعة وقال إن جهنم تسجر الا يوم الجمعة وإنما كان اعتياده على أن من جله إلى الجمعة يستحب  
 له أن يصل حتى يخرج الإمام وفي الحديث الصحيح لا يقتل رجل يوم الجمعة فيطهر ما استطاع من طهر ويدهن  
 من دهن أصهب من طيب يئته ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت إذا تكلم الإمام  
 الا غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى رواه البخاري فندبه إلى الصلاة ما كتب له ولم يمنعه عنها الا في وقت خروج  
 الإمام ولهذا قال غير واحد من السلف منهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه وتبعه عليه الإمام أحمد بن حنبل  
 خروج الإمام يمنع الصلاة وخطبته تمنع الكلام فجعلوا المانع من الصلاة خروج الإمام لا انتصاف النهار وأيضاً  
 فإن الناس يكونون في المسجد تحت السقوف ولا يشعرون بوقت الزوال والرجل يكون مشغلا بالصلاة  
 لا يدري بوقت الزوال ولا يمكنه أن يخرج ويتخطى رقاب الناس وينظر إلى الشمس ويرجع ولا يشرع لذلك  
 وحديث أبي قتادة هذا قال أبو داود هو مرسل لأن أبا الخليل لم يسمع من أبي قتادة والمرسل إذا اتصل به عمل  
 وعضده قياس أو قول صحابي أو كان مرسله معروفاً باختيار الشيوخ ورغبته عن الرواية عن الضعفاء والمترولين  
 ونحو ذلك مما يقتضي قوته عمل به وأيضاً فقد يعضده شواهد أخر منها ما ذكره الشافعي في كتابه فقال روى عن  
 اسحق بن عبد الله عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة نصف النهار  
 حتى تزول الشمس الا يوم الجمعة هكذا رواه في كتاب اختلاف الحديث ورواه في كتاب الجمعة حدثنا إبراهيم  
 ابن محمد عن اسحق ورواه أبو خالد الأحمر عن شيخ من أهل المدينة يقال له عبد الله بن سعيد المبري عن أبي  
 هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد رواه البيهقي في المعرفة من حديث عطاء بن بجلان عن أبي نضرة عن أبي  
 سعيد وأبي هريرة قالاً كان النبي صلى الله عليه وسلم ينهى عن الصلاة نصف النهار الا يوم الجمعة ولكن استأذنه  
 فيه من لا يحتاج به قال البيهقي ولكن إذا انضمت هذه الاحاديث إلى حديث أبي قتادة أحدثت بعض القوة قال  
 الشافعي من شأن الناس التهجير إلى الجمعة والصلاة إلى خروج الإمام قال البيهقي والذي أشار إليه الشافعي موجود  
 في الاحاديث الصحيحة وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم رغب في التكبير إلى الجمعة وفي الصلاة إلى خروج الإمام  
 من غير استثناء وذلك موافق هذه الاحاديث التي أبحث فيها الصلاة نصف النهار يوم الجمعة وروينا الرخصة  
 في ذلك عن عطاء والحسن ومكحول قلت اختلف الناس في كراهة الصلاة نصف النهار على ثلاثة أقوال أحدها  
 أنه ليس وقت كراهة بحال وهو مذهب مالك رحمه الله الثاني وقت كراهة في يوم الجمعة وغيرها وهو مذهب أبي

خيفة والمشهور من مذهب أحد والثالث أنه وقت كراهة الايوم الجمعة فليس وقت كراهة وهذا مذهب الشافعي رحمه الله تعالى . الثانية عشر قراءة سورة الجمعة والمنافقين أو سبح والفاشية في صلاة الجمعة فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأهن في الجمعة ذكره مسلم في صحيحه وفيه أيضا أنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فيها بالجمعة وهل أنك حديث العائشة وثبت عنه ذلك كله ولا يستحب أن يقرأ من كل سورة بعضها أو يقرأ احداهما في الركعتين فإنه خلاف السنن واجمال الأئمة يداومون على ذلك . الثالثة عشر أنه يوم عيد مكرر في الاسبوع وقد روى أبو عبد الله بن ماجة في سننه من حديث أبي لبابة بن عبد المنذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يوم الجمعة سيد الايام وأعظمها عند الله وهو أعظم عند الله من يوم الاضحى ويوم الفطر فيه خمس خلال خلق الله فيه آدم وأهبط فيه آدم الى الارض وفيه توفى آدم وفيه ساعة لا يسأل الله العبد فيها شيئا الا أعطاه ما لم يسأل حراما وفيه تقوم الساعة ما من ملك مقرب ولا سماء ولا أرض ولا رياح ولا جبال ولا شجر الا وهن يشققن من يوم الجمعة . الرابعة عشر أنه يستحب أن يلبس فيه أحسن الثياب التي يقدر عليها فقد روى الامام أحمد في مسنده من حديث أبي أيوب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اغتسل يوم الجمعة وحسن من طيب ان كان له ولبس من أحسن ثيابه ثم خرج وعليه السكينة حتى يأتي المسجد ثم يركع ان بداله ولم يؤذ احدا ثم أنفست اذا خرج امامه حتى يصلي كانت كفارة لما بينهما في سنن أبي داود وعن عبد الله بن سلام أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر في يوم الجمعة ما على أحدكم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوبي مهته وفي سنن ابن ماجة عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب الناس يوم الجمعة فرأى عليهم ثياب الخمار فقال ما على أحدكم ان وجد سعة أن يتخذ ثوبين لجمعة سوى ثوبي مهته . الخامسة عشر أنه يستحب فيه تجمير المسجد فقد ذكره سعيد بن منصور عن نعيم بن عبد الله المجرم أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أمر أن يجمر مسجد المدينة كل جمعة حين يتصف النهار قلت ولذلك سمي نعيم المجرم . السادسة عشر أنه لا يجوز السفر في يومها لمن تلمه الجمعة قبل فعلها بعد دخول وقتها وأما قبله فللعلماء ثلاثة أقوال وهي روايات منصوصات عن أحد أئمتها لا يجوز الثاني يجوز والثالث يجوز للجهد خاصة وأما مذهب الشافعي رحمه الله فيحرم عنده انشاء السفر يوم الجمعة بعد الزوال ولم في سفر الطاعة وجهان أحدهما تحريره وهو اختيار النووي والثاني جوازه وهو اختيار الرافعي وأما السفر قبل الزوال فلشافعي فيه قولان القديم جوازه والجديد أنه كالسفر بعد الزوال وأما مذهب مالك فقال صاحب التنزيل ولا يسافر أحد يوم الجمعة بعد الزوال حتى تصلي الجمعة ولا بأس أن يسافر قبل الزوال والاختيار أن لا يسافر اذا طلع الفجر وهو حاضر حتى يصلي الجمعة وذهب أبو حنيفة الى جواز السفر مطلقا وقد روى الدارقطني في الافراد من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سافر من دار اقامته يوم الجمعة دعت عليه الملائكة أن لا يصحب في سفره وهو من حديث ابن أبي ليلى وفي مسند الامام أحمد من حديث الحكم عن عيسى عن ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن رواحة في سرية فوافق ذلك يوم الجمعة قال فندأ أصحابه وقالوا تخلف وأصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أحققهم فلما صلى النبي صلى الله عليه وسلم رآه فقال ما منعك أن تندومع أصحابك فقال أردت أن أصلي معك ثم أحققهم فقال لو أنفقت ما في الارض ما أدركت فضل غدوتهم وأعل هذا الحديث بان الحكم لم يسمع من مقسم هذا اذا لم يخف المسافر فوت رفقته فان خاف فوت رفقته وانقطعاع بعدهم جاز

له السفر مطلقا لان هذا غير يسقط الجمعة والجماعة ولعل ما روى عن الأوزاعي أنه سئل عن مسافر سمع أذان الجمعة وتداًسرج دابته فقال ليض على سفره محمول على هذا وكذلك قول ابن عمر رضي الله عنه الجمعة لا تحبس عن السفر وان كان مرادهم جواز السفر مطلقا فهي مسئلة نزاع والدليل هو الفاصل على أن عبد الرزاق قد روى في مصنفه عن معمر عن خالد الحذاء عن ابن سيرين أو غيره أن عمر بن الخطاب رأى رجلا عليه ثياب السفر بعد ما قضى الجمعة فقال لما شأنك قال أردت سفرا فكرهت أن أخرج حتى أصلي فقال عمر ان الجمعة لا تمنعك السفر مالم يحضر وقتها فهذا قول من يمنع السفر بعد الزوال ولا يمنع من قبله وذكره عبد الرزاق أيضاً عن الثوري عن الأسود ابن قيس عن أبيه قال أبصر عمر بن الخطاب رجلا عليه حياة السفر وقال الرجل ان اليوم يوم جمعة فلولا ذلك لخرجت فقال عمر ان الجمعة لا تحبس مسافر فاخرج مالم يحيى الروح وذكروا أيضاً عن الثوري عن ابن ذرئب عن صالح بن دينار عن الزهري قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مسافرا يوم الجمعة مخي قبل الصلاة وذكر عن معمر قال سألت يحيى بن أبي كثير هل يخرج الرجل يوم الجمعة فكرهه فجعلت أحدهن بالرخصة فيه فقال لي قاما يخرج رجل في يوم الجمعة إلا رأى ما يكرهه لوفظرت في ذلك وجدته كذلك وذكر ابن المبارك عن الأوزاعي عن حسان بن أبي عطية قال اذا سافر الرجل يوم الجمعة دعا عليه النهار أن لا يمان على حاجته ولا يصاحب في سفره وذكر الأوزاعي عن ابن المسيب أنه قال السفر يوم الجمعة بعد الصلاة قال ابن جريج قلت لعطاء أبلغك أنه كان يقال اذا أمسى في قرية جمعة من ليلة الجمعة فلا يذهب حتى يجمع قال ان ذلك ليكره قلت فن يوم الخميس قال لان ذلك النهار فلا يضره . السابعة عشر ان للماشي الى الجمعة بكل خطوة أجر ستة صيامها وقيامها قال عبد الرزاق عن معمر عن يحيى بن أبي كثير عن أبي قلاب عن أبي الأشعث الصنعاني عن أوس بن أوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غسل واغتسل يوم الجمعة وبكر وابتكر ودنا من الامام فأصغت كان له بكل خطوة يخطوها صيام ستة وقيامه وذلك على الله يسير ورواه الامام أحمد في مسنده قال الامام أحمد غسل بالتشديد جامع أهله وكذلك فسره وكعب . الثامنة عشر انه يوم تكفير السيئات فقد روى الامام أحمد في مسنده عن سليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدري ما يوم الجمعة قلت هو اليوم الذي جمع الله فيه أباكم آدم قال ولكني أدري ما يوم الجمعة لا يتطهر الرجل فيحسن طوبوه ثم يأتي الجمعة فينصت حتى يقضى الامام صلاته الا كانت كفارة لما بينه وبين الجمعة المقبلة ما اجتنبت المقتله وفي المسند أيضاً من حديث عطاء الخراساني عن نبيشة الهذلي أنه كان يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المسلم اذا اغتسل يوم الجمعة ثم أقبل الى المسجد لا يؤذى أحداً فان لم يجد الامام خرج صلى ما بدا له وان وجد الامام خرج جالس واستمع وأنصت حتى يقضى الامام جمعة غفر له وان لم يغفر له في جمعة تلك ذنوبه كلها تكون كفارة للجمعة التي تليها وفي صحيح البخاري عن سليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويطهر ما استطاع من طهر ويدهن من دهنه أو يمس من طيب بيته ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت اذا تكلم الامام الا غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى وفي مسند أحمد من حديث أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اغتسل يوم الجمعة ثم لبس ثيابه ومس طيبا ان كان عنده ثم مضى الى الجمعة وعليه السكينة ولم يتخط أحداً ولم يؤذنه وركع ما قضى له ثم انظر حتى ينصرف الامام غفر له ما بين الجمعتين . التاسعة عشر ان جنهم تسجر كل يوم الا يوم الجمعة وقد تقدم حديث أبي قتادة في ذلك وسر ذلك والله

أعلم أنه أفضل الايام عند الله ويقع فيه من الطاعات والعبادات والدعوات والالتفات الى الله سبحانه وتعالى ما يمنع من تسر جهم فيه و لذلك تكون معاصي أهل الايمان فيه أقل من معاصيهم في غيره حتى ان أهل الفجر لم يجتمعوا فيه مما لا يجتمعون منه في يوم السبت وغيره وهذا الحديث الظاهر منه أن المراد سحر جهم في الدنيا وأنها توكد كل يوم الا يوم الجمعة وأما يوم القيامة فإنه لا يفر عذابها ولا يخفف عن أهلها الذين هم أهلها يوما من الايام و لذلك يدعون الخزيق أن يدعوا ربهم فيخفف عنهم يوما من العذاب فلا يجيئونهم الى ذلك . العشرون أن في ساعة الاجابة وهي الساعة التي لا يسأل الله فيها شيأ الا أعطاه في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجمعة لساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله شيأ الا أعطاه اياه وقال بيده يقلها وفي المسند من حديث أبي لبابة المنذرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سيد الايام يوم الجمعة وأعظمها عند الله وأعظم عند الله من يوم الفطر ويوم الاضحى وفيه خمس خصال خاق الله فيه آدم وأهبط فيه آدم الى الأرض وفيه توفى الله عز وجل آدم وفيه ساعة لا يسأل الله العبد فيها شيأ الا آتاه الله اياه ما لم يسأل حراما وفيه تقوم الساعة ما من ملك مقرب ولا ارض ولا رايح ولا بحر ولا جبل ولا شجر الا وهن يشفقن من يوم الجمعة .

فصل وقد اختلف الناس في هذه الساعة هل هي باقية أو قد رفعت على قولين حكاهما ابن عبد البر وغيره والذين قالوا هي باقية ولم ترفع اختلفوا هل هي في وقت من اليوم بعينه أم هي غير معينة على قولين ثم اختلف من قال بعدم تعيينها هل هي تنقل في ساعات اليوم أو لا على قولين أيضا والذين قالوا بتعيينها اختلفوا على أحد عشر قولاً . قال ابن المنذرى وينا عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه قال هي من طلوع الفجر الى طلوع الشمس وبعد صلات العصر الى غروب الشمس . الثاني أنها عند الزوال ذكره ابن المنذر عن الحسن البصرى وأبي العلية . الثالث أنها اذا اذن المؤذن بسلامة الجمعة قال ابن المنذر وينا ذلك عن عائشة رضى الله عنها . الرابع أنها اذا جلس الامام على المنبر يخبط حتى يفرغ قال ابن المنذر وينا عن الحسن البصرى . الخامس قاله أبو برة هي الساعة التي اختار الله وقتها للصلاة . السادس قاله أبو السوار المدوى وقال كانوا يرون أن الدعاء يستجاب ما بين زوال الشمس الى أن تدخل الصلاة . السابع قاله أبو ذر أنها ما بين أن ترتفع الشمس شبرا الى ذراع . الثامن أنها ما بين العصر الى غروب الشمس قاله أبو هريرة وعطاء وعبد الله بن سلام وطاوس حكى ذلك كله ابن المنذر . التاسع أنها آخر ساعة بعد العصر وهو قول أحمد وجمهور الصحابة والتابعين . العاشر أنها من حين خروج الامام الى فراغ الصلاة حكاة النوى وغيره . الحادى عشر أنها الساعة الثالثة من النهار حكاة صاحب المغنى فيه وقال كعب لوقم الانسان جمعة في جمع أى على تلك الساعة وقال عمر : ان طلب حاجة في يوم ليسير وأرجح هذه الأقوال قولان تضمنتها الاحاديث الثابتة وأحدهما أرجح من الآخر الاول أنها من جلوس الامام الى انقضاء الصلاة وحجة هذا القول ما روى مسلم في صحيحه من حديث أبي برة بن أنس موسى أن عبد الله بن عمر قال لما سمعت أباك يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن ساعة الجمعة شيئا قال نعم سمعته يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هي ما بين أن يجلس الامام الى أن يقضى الصلاة وروى ابن ماجه والترمذى من حديث عمرو بن عوف المزنى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجمعة ساعة لا يسأل الله العبد فيها شيأ الا آتاه الله اياه قالوا يا رسول الله أية ساعة هي قال حين تقام الصلاة الى الانصراف منها والقول الثانى أنها بعد العصر وهذا أرجح القولين وهو



قول عبدالله بن سلام وأبي هريرة والامام أحمد وخلق وحجة هذا القول ما رواه أحمد في مسنده من حديث أبي سعيد وأبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيرا الا أعطاه اياه وهي بعد العصر وروى أبو داود والنسائي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الجمعة اثنا عشر ساعة فيها ساعة لا يوجد مسلم يسأل الله فيها شيئا الا أعطاه فالتقوها آخر ساعة بعد العصر وروى سعيد ابن منصور في سننه عن أبي سلفة بن عبد الرحمن ان ناسلمن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتمعوا فذاكروا الساعة التي في يوم الجمعة ففقدوها ولم يختلفوا انها آخر ساعة من يوم الجمعة وفي سنن ابن ماجه عن عبدالله بن سلام قال قلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس انالجد في كتاب الله يعني التوراة في يوم الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يصلي يسأل الله عز وجل شيئا الا قضى الله له حاجته قال عبدالله فانشأ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أو بعض ساعة قلت صدقت يا رسول الله أو بعض ساعة قلت أي ساعة هي قال هي آخر ساعة من ساعات النهار قلت انها ليست ساعة صلاة قال بلى ان العبد المؤمن اذا صلى ثم جلس لا يحل له الا الصلاة فهو في صلاة وفي مسند أحمد من حديث أبي هريرة قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لاي شيء سمي يوم الجمعة قال لان فيه طبع طينة أليك آدم وفيها الصعقة والبعة وفيها البطشة وفي آخر ثلاث ساعات منها ساعة من دعائه فيها استجيب له وفي سنن أبي داود والترمذي والنسائي من حديث أبي سلفة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أهبط وفيه تيب عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة واممن دابة الا وهي مصيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شققا من الساعة الا الجن والانس وفيه ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله عز وجل حاجة الا أعطاه اياها قال كعب ذلك في كل سنة يوم فقلت بلى في كل جمعة قال فقرأ كعب التوراة فقال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة فليقت عبدالله بن سلام لحدثه بمجلسي مع كعب فقال عبدالله بن سلام وقد علمت أي ساعة هي قال أبو هريرة فقلت أخبرني بها فقال عبدالله بن سلام هي آخر ساعة من يوم الجمعة فقلت كيف هي آخر ساعة من يوم الجمعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلي فيها فقال عبدالله بن سلام ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلي فيها فقال عبدالله بن سلام هو ذلك قال الترمذي حديث حسن صحيح وفي الصحيحين بعضه وأما من قال انها من حين يفتح الامام الخطبة الى فراغه من الصلاة فاحتج بما رواه مسلم في صحيحه عن أبي بردة عن أبي موسى الاشعري قال قال عبدالله بن عمر أسمعنا بك يتحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن ساعة الجمعة قال قلت نعم سمعته يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هي ما بين أن يجلس الامام الى أن يقضى الصلاة وأما من قال هي ساعة الصلاة فاحتج بما رواه الترمذي وابن ماجه من حديث عمرو بن عوف المزني قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان في الجمعة لساعة لا يسأل الله العبد فيها شيئا الا آتاه الله اياه قالوا يا رسول الله أية ساعة قال حين تقام الصلاة الى الانصراف منها ولكن هذا الحديث ضعيف قال أبو عمر بن عبد البر هو حديث لم يروه فيما علمت الا كثير بن عبدالله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده وليس هو ممن يحتج بحديثه وقد روى روح بن عباد عن عوف عن معاوية بن قرة عن أبي بردة عن أبي موسى انه قال لعبد الله بن عمر هي الساعة التي يخرج فيها الامام

الى أن يقضى الصلاة فقال ابن عمر أصاب الله بك وروى عبد الرحمن بن حنبل عن أنس بن مالك أنه سألته عن الساعة التي يستجاب فيها يوم الجمعة للعبد المؤمن فقال لها هي مع رفع الشمس يسير فإن سألني بعدها فانت طالق واحتج هؤلاء أيضاً بقوله في حديث أبي هريرة وهو قائم يصلي وبعد العصر لا صلاة في ذلك الوقت والاخذ بظاهر الحديث أولى قال أبو عمر يحتج أيضاً من ذهب الى هذا بحديث علي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا زالت الشمس وقامت الافياء وراحت الارواح فاطلبوا الى الله حوائجكم فانها ساعة الاوابين ثم تلا انه كان للأنبياء ما بين غفورا وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال الساعة التي تذكر يوم الجمعة ما بين صلاة العصر الى غروب الشمس وكان سعيد بن جبيرة اذا صلى العصر لم يكلم أحدا حتى تغرب الشمس وهذا هو قول أكثر السلف وعليه أكثر الاحاديث وبالله القول بانها ساعة الصلاة وبقية الاقوال لا دليل عليها وعندى أن ساعة الصلاة ساعة يرجى فيها الاجابة أيضاً فكلما لم ساعة اجابة وان كانت الساعة المخصوصة هي آخر ساعة بعد العصر فهي ساعة معينة من اليوم لا تتقدم ولا تأخر وأما ساعة الصلاة فاجابة فاساعة اجتماعهم ساعة ترجى فيها الاجابة المسلمين وصلاتهم وتضرعهم وابتهاجهم الى الله تعالى تأثيرا في الاجابة فاساعة اجتماعهم ساعة ترجى فيها الاجابة وعلى هذا تتفق الاحاديث كلها ويكون النبي صلى الله عليه وسلم قد حض أمته على الدعاء والابتهاج الى الله تعالى في هاتين الساعتين ونظير هذا قوله صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن المسجد الذي أسس على التقوى فقال هو مسجدكم هذا وأشار الى مسجد المدينة وهذا لا ينفي أن يكون مسجد قبا الذي نزلت فيه الآية مؤسسا على التقوى بل كل منهما مؤسس على التقوى فكذلك قوله في ساعة الجمعة هي ما بين أن يجلس الامام الى أن تنقضي الصلاة لا ينفي قوله في الحديث الآخر فاتمسوها آخر ساعة بعد العصر ويشبه هذا في الاسماء قوله صلى الله عليه وسلم ماتعدون الرقوب فيكم قالوا من لم يولد له قال الرقوب من لم يقدم من ولده شيئا فأخبر ان هذا هو الرقوب اذ لم يحصل له من ولده من الاجر ما حصل لمن قدم منهم فروطوا وهذا لا ينفي أن يسمى من لم يولد له رقوبا ومثله قوله صلى الله عليه وسلم ماتعدون المفاس فيكم قالوا من لا درهم له ولا متاع قال المفلس من يأتي يوم القيامة بمسنة أمثال الجبال ويأتي وقد لطم هذا وضرب هذا وسفلتكم هذا فإخذ هذا من حسناته وهذا من حسناته الحديث ومثله قول لميس المسكين بهذا الطواف الذي ترده للقمعة والقمعتان والتمررة والتمران ولكن المسكين الذي لا يسأل الناس ولا يفتن له فيتصدق عليه وهذه الساعة هي آخر ساعة بعد العصر يعظمها جميع أهل الملل وعند أهل الكتاب هي ساعة الاجابة وهذا مما لا غرض لهم في تبديله وتحريفه وقد اعترف به مؤمنهم . وأما من قال بتقلها فرام الجمع بذلك بين الاحاديث كما قيل ذلك في ليلة القدر وهذا ليس بقوى فإن ليلة القدر قد قال فيها النبي صلى الله عليه وسلم فاتمسوها في خامسة تبقى في سابعة تبقى في سابعة تبقى في تاسعة تبقى ولم يبق مثل ذلك في ساعة الجمعة وأيضاً فالاحاديث التي في ليلة القدر ليس فيها حديث صريح بانها ليلة كذا وكذا بخلاف احاديث ساعة الجمعة فظهر الفرق بينهما . وأما قول من قال انها رفعت فهو نظير قول من قال انها رفعت ليلة القدر وهذا القائل ان أراد انها كانت معلومة فرفع علمها عن الامة فيقال له لم يرفع علمها عن كل الامة وانرفع عن بعضهم وان أراد ان حقيقتها وكونها ساعة اجابة ترفضت فقول باطل بخلاف الاحاديث الصحيحة الصريحة فلا يعول عليه والله أعلم . الحادية والعشرون أن فيه صلاة الجمعة التي خصت من بين سائر الصلوات المفروضة بخصائص لا توجد في غير هامن الاجتماع والعدد والخصوصات

واشتراط الإقامة والاستيطان والجهر بالقراءة وقد جاء من التشديد فيها ما لم يأت نظيره الا في صلاة العصر في السنن الاربعة من حديث أبي الجعد الضمري وكانت له حجة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك ثلاث جمع تمها أو طبع الله على قلبه قال الترمذي حديث حسن وسألت محمدا عن اسم أبي الجعد الضمري فقال لم يعرف اسمه وقال لأعرف له عن النبي صلى الله عليه وسلم الا هذا الحديث وقد جاء في السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم الامر لمن تركها أن يتصدق بدينار فان لم يجد فصنف دينار ورواه أبو داود والنسائي من رواية قدامة بن وبرة عن سمرة بن جندب ولكن قال أحمد قدامة بن وبرة لا يعرف وقال يحيى بن معين ثقة وحكى عن البخاري انه لا يصح سماعه من سمرة وأجمع المسلمون على أن الجمعة فرض عين الا قولاً يحكى عن الشافعي انها فرض كفاية وهذا غلط عليه منشؤه أنه قال وأما صلاة العيد فتجب على كل من يجب عليه صلاة الجمعة فظن هذا القائل أن العيد لما كانت فرض كفاية كانت الجمعة كذلك وهذا فاسد بل هذا نص من الشافعي أن العيد واجب على الجميع وهذا يحتمل أمرين أحدهما أن يكون فرض عين كالجمعة وأن يكون فرض كفاية فان فرض الكفاية يجب على الجميع كفرض الاعيان <sup>١٠٩</sup> وإنما يختلفان بسقوطه عن البعض بعد وجوبه بفعل الآخرين . الثانية والعشرون أن فيه الخطيئة التي يقصد بها الثناء على الله وتمجيده والشهادة له بالوحانية ولرسوله صلى الله عليه وسلم بالرسالة وتذكير العباد بآيامه وتحذيرهم من بأسه ونقمته وصيته بما يقرهم اليه والى جنانه ونهيهم عما يقرهم من خطئه وناره فهذا هو مقصود الخطيئة والاجتماع لها . الثالثة والعشرون أنه اليوم الذي يستحب أن يفرغ فيه للعبادة وله على سائر الايام منزلة بانواع العبادات واجبة ومستحبة فانه سبحانه جعل لاهل كل ملة يوماً يفرغون فيه للعبادة ويتخلون فيه عن أشغال الدنيا فيوم الجمعة يوم عبادة وهو في الايام كشمس رمضان في الشهور وساعة الاجابة فيه كليلة القدر في رمضان ولهذا من صبح له يوم جمعة وسلم سلمت له سائر جمعه ومن صبح له رمضان وسلم سلمت له سائر سنته ومن صحت له جمعة وسلمت له صبح له سائر عمره فيوم الجمعة ميزان الاسبوع ورمضان ميزان العام والحج ميزان العمر والله التوفيق . الرابعة والعشرون انه لما كان في الاسبوع كالعيد في العام وكان العيد مشتملاً على صلاة وقرآن وكان يوم الجمعة يوم صلاة جعل الله سبحانه التعجيل فيه الى المسجد بدلاً من القرآن وقائماً مقامه فيجتمع للرائع فيه الى المسجد الصلاة والقرآن كما في الصبيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من راح في الساعة الاولى فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً وقد اختلف الفقهاء في هذه الساعة على قولين أحدهما انها من أول النهار وهذا هو المعروف في مذهب الشافعي وأحمد وغيرهما والثاني انها أجزاء من الساعة السادسة بعد الزوال وهذا هو المعروف في مذهب مالك واختاره بعض الشافعية واحتجوا عليه بحجتين أحدهما أن الرواح لا يكون الا بعد الزوال وهو مقابل الفدو الذي لا يكون الا قبل الزوال قال تعالى غدوها شهر ورواحها شهر قال الجوهرى لا يكون الا بعد الزوال الحجة الثانية أن السلف كانوا أحرص شيء على الخير ولم يكونوا يفتدون الى الجمعة من وقت طلوع الشمس وأنكر مالك التكبير اليها في أول النهار وقال لم تدرك عليه أهل المدينة واحتج أصحاب القول الاول بحديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة اثنا عشر ساعة قالوا والساعات المعهودة هي الساعات التي هي اثنا عشر ساعة وهي نوعان ساعة واحدة وساعات زمانية قالوا ويدل على هذا القول ان النبي صلى الله عليه وسلم إنما بلغ بالساعات الى ست ولم يزد عليها ولو كانت

الساعة أجزاء صغاراً من الساعة التي تفعل فيها الجمعة لم تنحصر في ستة أجزاء بخلاف ما إذا كان المراد بها الساعات المعهودة فإن الساعة السادسة متى خرجت ودخلت السابعة خرج الإمام وطويت الصحف ولم يكتب لاحد قرآن بعد ذلك كما جاء مصرحاً به في سنن أبي داود من حديث علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم الجمعة غدت الشياطين برأياتها إلى الأسواق فيرمون الناس بالتراب أو الرصاص ويثبطونهم عن الجمعة وتغزو الملائكة فتجلس على أبواب المساجد فيكتبون الرجل من ساعة والرجل من ساعتين حتى يخرج الإمام قال عمر ابن عبد البر اختلف أهل العلم في تلك الساعات فقالت طائفة منهم أراد الساعات من طلوع الشمس وصفاتها والافضل عندهم التبرير في ذلك الوقت إلى الجمعة وهو قول الثوري وأبي حنيفة رحمه الله والشافعي رحمه الله وأكثر العلماء يستحب البكور إليها قال الشافعي رحمه الله ولو بكر إليها بعد الفجر وقبل طلوع الشمس كان حسناً وذكر الأثرم قال قيل لأحمد بن حنبل كان مالك بن أنس يقول لا ينبغي التهجير يوم الجمعة باكره قال هذا خلاف حديث النبي صلى الله عليه وسلم وقال سبحانه الله إلى أي شيء ذهب في هذا والنبي صلى الله عليه وسلم يقول كالمهدي جزواً وقال وأما مالك رحمه الله فقد ذكر يحيى بن عمر عن حرملة أنه سأل ابن وهب عن تفسير هذه الساعات فهو الغدوم من أول ساعات النهار أو إنما أراد بهذا القول ساعات الرواح فقال ابن وهب سألت مالكا عن هذا فقال أما الذي يقع بقلبي فإنه إنما أراد ساعة واحدة تكون فيها هذه الساعات من راح من أول تلك الساعة أو الثانية أو الثالثة أو الرابعة أو الخامسة أو السادسة ولو لم يكن كذلك ماصلت الجمعة حتى يكون النهار تسع ساعات في وقت العصر أو قريباً من ذلك وكان ابن حبيب ينكر قول مالك هذا ويميل إلى القول الأول وقال قول مالك هذا تحريف وتأويل الحديث ومحال من وجوه وقال بذلك أنه لا يجوز ساعات في ساعة واحدة أن الشمس إنما تزول في الساعة السادسة من النهار وهو وقت الاذان وخروج الإمام إلى الخطبة فدل ذلك على أن الساعات في هذا الحديث هي ساعات النهار المعروفة فبدأ بأول ساعات النهار فقال من راح في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ثم قال في الساعة الخامسة ريضة ثم انقطع التهجير وحين وقت الاذان فشرح الحديث بين في لفظه ولكنه حرف عن موضعه وشرح بالخالف من القول وما لا يكون وزهد شارحه الناس فيما رغبهم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من التهجير من أول النهار وزعم أن ذلك كله إنما يجتمع في ساعة واحدة قرب زوال الشمس قال وقد جاءت الآثار بالتهجير إلى الجمعة في أول النهار وقد سقتنا ذلك في موضعه من كتاب واضح السنن بما فيه بيان وكفاية هذا كله قول عبد الملك بن حبيب ثم رد عليه أبو عمر وقال هذا تحامل منه على مالك رحمه الله تعالى فبو الذي قال القول الذي أنكره وجعله خافاً وتحريفاً من التأويل والذي قاله مالك تشهد له الآثار الصحاح من رواية الأئمة ويشهد له أيضا العمل بالمدينة عنده وهذا مما يصح فيه الاحتجاج بالعمل لأنه أمر يتردد كل جمعة لا يخفى على عامة العامة من الآثار التي يحتاج بها مالك ما رواه الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا كان يوم الجمعة قام على كل باب من أبواب المسجد ملائكة يكتبون الناس الأول فالأول فالمهجر إلى الجمعة كالمهدي بدنة ثم الذي يليه كالمهدي بقرة ثم الذي يليه كالمهدي كبشا حتى ذكر الدجاجة والبيضة فإذا جالس الإمام طويت الصحف واستمعوا الخطبة قال الأثرى إلى ما في هذا الحديث فإنه قال يكتبون الناس الأول فالأول فالمهجر إلى الجمعة كالمهدي بدنة ثم الذي يليه فجعل الأول لمهجر وهذه اللفظة اسمي مأخوذة من المهاجرة والتهجير وذلك وقت النهوض إلى الجمعة وليس

ذلك وقت طلوع الشمس لان ذلك الوقت ليس بهجرة ولا تهجير وفي الحديث ثم الذي يليه ثم الذي يليه ولم يذكر الساعة قال والطرق بهذا اللفظ كثيرة مذكورة في التمهيد وفي بعضها المتعجل الى الجمعة كالمهدي بدنة وفي أكثرها المهجر كالمهدي جزورا الحديث وفي بعضها ما يدل على أنه جعل الرابع الى الجمعة في أول الساعة كالمهدي بدنة وفي آخرها كذلك وفي أول الساعة الثانية كالمهدي بقرة وفي آخرها كذلك وقال بعض أصحاب الشافعي لم يرد صلى الله عليه وسلم بقوله للمهجر الى الجمعة كالمهدي بدنة التناضح اليها في التهجير والهجرة وإنما أراد التارك لاشغاله وأعماله من أغراض أهل الدنيا للنهوض الى الجمعة كالمهدي بدنة وذلك مأخوذ من الهجرة وهو ترك الوطن والنهوض الى غيره ومنه سمي المهاجرون وقال الشافعي رضى الله عنه أحب التذكير الى الجمعة ولا توقي الامشيا هذا كله كلام أبي عمر . قلت ومدا انكار التذكير أول النهار على ثلاثة أقوال . أحدها على لفظة الروح وانها لا تكون الا بعد الزوال . والثاني لفظة التهجير وهي انما تكون بالهجرة وقت شدة الحر . والثالث عمل أهل المدينة فانهم لم يكونوا يأتون من أول النهار فأما لفظة الروح لا ريب أنها تطلق على المضى بعد الزوال وهذا انما يكون في الأثر اذا قرنت بالندو كقوله تعالى غدوها شهر ورواحها شهر وقوله صلى الله عليه وسلم من غدا الى المسجد وراح أعد الله له نزلا في الجنة كلما غدا أو راح وقول الشاعر

نروح ونفسدو لحاجتنا وحاجة من عاش لانتقض

وقد يطلق الروح بمعنى الذهاب والمضى وهذا انما يجيء اذا كانت مجردة عن الاقتران بالندو وقال الأزهري في التهذيب سمعت بعض العرب يستعمل الروح في السير في كل وقت يقول راح القوم اذا ساروا وغدوا ويقول أحدهم لصاحبه نروح ويخطب أصحابه فيقول وروحوا أي سيروا ويقول الآخر ألا تر وروحوا ونحو ذلك ما جاء في الأخبار الصحيحة الثابتة وهو بمعنى المضى الى الجمعة والسير اليها لا بمعنى الروح بالمضى وأما لفظ التهجير والمهجر فن الهجرة قال الجوهري هي نصف النهار عند اشتداد الحر تقول منه هجر النهار قال امرؤ القيس فدعها وسل اللهم عنها بحسرة ذبول اذا صلم النهار وهجرا

ويقال أتينا أهلنا مهجرين أي في وقت الهجرة والتهجير السير في الهجرة فهنا ما يقرر به قول أهل المدينة قال الآخرون الكلام في لفظ التهجير كالكلام في لفظ الروح فانه يطلق ويراد به التذكير وقال الأزهري في التهذيب روى مالك عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم الناس ما في التهجير لاستنبوا اليه وفي حديث آخر مرفوع المهجر الى الجمعة كالمهدي بدنة قال ويذهب كثير من الناس الى أن التهجير في هذه الاحاديث من الهجرة وقت الزوال وهو غلط والصواب فيه ما روى أبو داود المصاحفي والنضر بن شميل أنه قال التهجير الى الجمعة وغيرها التذكير قال سمعت الخليل يقول ذلك قاله في تفسير هذا الحديث قال الأزهري وهو صحيح وهي لغة أهل الحجاز ومن جاوهم من قيس قال ابند

راح القطين بهجر بعد ما ابتكر فقرن المهجر بالابتكار والروح عندم الذهاب والمضى يقال راح القوم اذا مضوا وسروا أي وقت كان . وقوله صلى الله عليه وسلم لو يعلم الناس ما في التهجير لاستنبوا اليه أراد التذكير الى جميع الصلوات وهو المضى اليها في جميع أول أوقاتها قال الأزهري وسائر العرب يقولون هجر الرجل اذا خرج بالهجرة وروى أبو عبيدة عن أبي زيد هجر الرجل اذا خرج بالهجرة قال وهي نصف النهار ثم قال

الأزهري أنشدني المنذري فيما روى له علب عن ابن الاعراب في نوادره قال قال حصبة بن جواس الربيعي في ناقته  
 هل تذكرين قسماً وتندري أزمان أنت بعروض الجفر  
 إذ أنت مضرار جواد الحضر على ان لم تنهض بوقر  
 باربعين قدرت بقدرى بالخالى لا يضاع حجر  
 وتصحبى أياتاً في سفرى بهجرون بهجير الفجر  
 ثم تسرى ليلىم قسرى تطوى آثار الفجاج الغبر  
 طلى أخى التجر برود التجر

قال الأزهري يهجرون بهجير الفجر أى يكررون بوقت الفجر وأما كون أهل المدينة لم يكونوا يروحون الى الجمعة  
 أول النهار فهذا غاية علمهم في زمان مالك رحمه الله وهذا ليس بحجة ولا عند من يقول اجماع أهل المدينة حجة  
 فان هذا ليس فيه الاثر كرواح الى الجمعة من أول النهار وهذا جائز بالضرورة وقد يكون اشتغال الرجل بمصالحه  
 ومصالح أهله ومعايشه وغير ذلك من أمور دينه ودنياه أفضل من رواده الى الجمعة من أول النهار ولا ريب أن  
 انتظار الصلاة بعد الصلاة وجلس الرجل في صلاة حتى يصلى الصلاة الأخرى أفضل من ذهابه وعوده في وقت آخر  
 للثانية كما قال صلى الله عليه وسلم والذي ينتظر الصلاة ثم يصليها مع الإمام أفضل من الذى يصلى ثم يروح الى أهله  
 وأخبر أن الملائكة لم تزل تصلى عليه . وأدام في صلاة . وأخبر أن انتظار الصلاة بعد الصلاة مما يحو الله به الخطايا  
 ويرفع به الدرجات وأنه الرباط وأخبر أن الله يباهى ملائكته بمن قضى فريضة وجلس ينتظر أخرى وهذا يدل  
 على أن من صلى الصبح ثم جالس ينتظر الجمعة فهو أفضل ممن يذهب ثم يحيى في وقتها وكون أهل المدينة وغيرهم  
 لا يفعلون ذلك لا يدل على أنه مكروه فهكذا المجي . اليها والتبكير في أول النهار والله أعلم . الخامسة والعشرون ان  
 للصدقة فيه مزية عليها في سائر الايام والصدقة فيه بالنسبة الى سائر أيام الأسبوع كالصدقة في شهر رمضان  
 بالنسبة الى سائر الشهور وشاهدت شيخ الإسلام بن تيمية قدس الله روحه اذا خرج الى الجمعة يأخذ ما وجد في  
 البيت من خبز أو غيره فيصنق به في طريقه سرا وسمعت يقول اذا كان الله قد أمرنا بالصدقة بين يدي مناجاة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فالصدقة بين يدي مناجاته أفضل وأولى بالفضيلة وقال أحمد بن زهير بن حرب  
 حدثنا أبي حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس قال اجتمع أبو هريرة وكعب فقال أبو هريرة ان  
 في الجمعة لساعة لا يوافقها رجل مسلم في صلاة يسأل الله عز وجل شيئاً الا أنه آله فقال كعب أنا أحدكم عن  
 يوم الجمعة انه اذا كان يوم الجمعة فزعت له السموات والارض والبر والبحر والجبال والشجر والخلائق كلها  
 الا ابن آدم والشياطين وحفت الملائكة بابواب المسجد فيكتبن من جاء الاول فالاول حتى يخرج الامام فاذا  
 خرج الامام طوا وصحفهم فن جاء بعد جاء لحق الله وما كتب له عمل وحق على كل حالم أن ينقل يومئذ  
 كاعتساله من الجنابة والصدقة فيه أعظم من الصدقة في سائر الايام ولم تطلع الشمس ولم تغرب على مثل يوم  
 الجمعة فقال ابن عباس هذا حديث كعب وأبي هريرة وأنا أرى ان كل من لاهله طيب يس منه . السادسة  
 والعشرون أنه يوم تجلى الله عز وجل فيه لأولياته المؤمنين في الجنة وزيارتهم له فيكون أقر بهم منه أقربهم  
 من الامام وأسبهم الى الزيارة أسبهم الى الجمعة . وروى يحيى بن يمان عن شريك عن أبي القبطان عن أنس

ابن مالك رضى الله عنه في قوله عز وجل ولدينا مزيد قال يتجلى لهم في كل جمعة وذكر الطبراني في معجمه من حديث أبي نعم المسعودي عن المنهال بن عمرو عن أبي عبيد قال قال عبد الله سارعوا الى الجمعة فان الله عز وجل يبرز لاهل الجنة في كل جمعة في كتيب من كافر فيكون منه في القرب على قدر تسارعهم الى الجمعة فيحدث الله سبحانه لهم من الكرامة شيئا لم يكونوا قد رأوه قبل ذلك ثم يرجعون الى أهلهم فيحدثونهم بما أحدث الله لهم قال ثم دخل عبد الله المسجد فلذا هو برجلين فقال عبد الله رجلا وأنا الثالث إن يشأ الله ببارك في الثالث وذكر البيهقي في الشعب عن علقمة بن قيس قال رحمت مع عبد الله بن مسعود رضى الله عنه الى الجمعة فوجد ثلاثة قد سبقوه فقال رابع أربعة ومارابع أربعة يبعيد ثم قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس يجلسون يوم القيامة من الله على قدر و أحجم الى الجمعة الاول ثم الثاني ثم الثالث ثم الرابع قال وما أربع أربعة يبعيد قال الدارقطني حدثنا أحمد بن سليمان بن الحسن حدثنا محمد بن عثمان بن محمد حدثنا مروان بن جعفر حدثنا نافع أبو الحسن مولى بني هاشم حدثنا عطاة بن أبي ميمون عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة رأى المؤمنون ربهم فاحدثهم عهدا بالنظر اليه من بكر في كل جمعة وتراه المؤمنات يوم الفطر ويوم النحر حدثنا محمد بن نوح حدثنا محمد بن موسى بن سفيان السكري حدثنا عبد الله بن الجهم الرازي حدثنا عمرو بن أبي قيس عن أبي طيبة عن عاصم عن عثمان بن عمير أبي القظان عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتاني جبريل وفي يده كالمراة البيضاء فيها كالنكتة السوداء فقلت ماهذا يا جبريل قال هذه الجمعة يعرضها الله عليك لتكون لك عيدا ولقومك من بعدك قلت وما لنا فيها قال لكم فيها خير أنت فيها الاول واليهود والنصارى من بعدك ولك فيها ساعة لا يسأل الله عز وجل عبد فيها شيئا هو له قسم الا أعطاه أو ليس قسم الا أعطاه أفضل منه وأعاده الله من شر ما هو مكتوب عليه والادفع عنه ما هو أعظم من ذلك قال قلت وما هذه النكتة السوداء قال هي الساعة تقوم يوم الجمعة وهو عندنا سيد الايام ويدعوه أهل الآخرة يوم المزيد قال قلت يا جبريل وما يوم المزيد قال ذلك ان ربك عز وجل اتخذ في الجنة واديا أبيض من مسك أبيض فاذا كان يوم الجمعة نزل على كرسيه ثم حفر الكرسي بمنابر من نور فيجيئ النبيون حتى يجاسوا عليها ثم حفر المنابر بمنابر من ذهب فيجيئ الصديقون والشهداء حتى يجاسوا عليها ويحيي أهل الغرف حتى يجاسوا على الكتب قال ثم يتجلى لهم ربهم عز وجل فيظرون اليه فيقول أنا الذي صدقكم وعدى وأتممت عليكم نعمتي وهذا محل كرامتي فسلوني فيسألونه الرضى قال رضى أنزل لكم دارى وأنيلكم كرامتى فسلوني فيسألونه الرضى قال فيشدهم لهم بالرضى ثم يسألونه حتى تنفهي رغبتهم ثم يفتح لهم يوم الجمعة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال ثم يرتفع رب العزة ويرفع معه النبيون والشهداء ويحيي أهل الغرف الى غرفهم قال كل غرفة من لؤلؤة لا وصل فيها ولا قصم بالقوة حرا وغرفة من زبرجدة خضراء أبوابها وعلالها وسقائفها وأغلاقتها منها أنهارها مطر دقمتدلية فيها أثمارها فيها أزواجها وخدما قال فليسوا الى شيء أحوج منهم الى يوم الجمعة ليزدادوا من كرامة الله عز وجل ونظر الى وجهه الكريم فذلك يوم المزيد ولهذا الحديث عدة طرق ذكرها أبو الحسن الدارقطني في كتاب الرؤية السابعة والعشرون انه قد فسر الشاهد الذي أقسم الله به في كتابه يوم الجمعة قال حيد بن زنجويه حدثنا عبد الله ابن موسى أنبأنا موسى بن عبيدة عن أيوب بن خالد عن عبد الله بن رافع عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم اليوم الموعود يوم القيامة واليوم المشهود هو يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة ماطلعت شمس ولا غربت على أفضل من يوم الجمعة فيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعو الله فيها بخير الا استجاب له أو يستعينه من شر الأعداء منه وروى الحارث بن أبي سلفة في مسنده عن روح عن موسى بن وهب عن شريح بن عبيد عن أبي معجم الطبراني من حديث اسماعيل بن عياش حدثني أبي حدثني ضمة بن زرعقة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم الموعود يوم القيامة والشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة ويوم الجمعة ذخره الله لنا وصلاة الوصل صلاة العصر وقد روى من حديث جبير بن مطعم قلت والظاهر والله أعلم أنه من تفسير أبي هريرة فقد قال الامام احمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن يونس سبعة عمارة مولى بني هاشم يحدث عن أبي هريرة قال في هذه الآية وشاهد ومشهود وقال الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة والموعود يوم القيامة . الثامنة والعشرون أنه اليوم الذي تفرع منه السموات والارض والجبال والبحار والخلائق كلها الا شياطين الانس والجن فروى أبو الجواب عمار بن زريق عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس قال اجتمع كعب وأبو هريرة فقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجمعة لساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيرا الدنيا والاخرة الا أعطاه اياها فقال كعب ألا أحدبكم عن يوم الجمعة انه اذا كان يوم الجمعة فزعتله السموات والارض والجبال والبحار والخلائق كل الاين آدم والشياطين وحفت الملائكة بابواب المساجد فيكتبون الاول فالاول حتى يخرج الامام فاذا خرج الامام طلوا صحفهم ومن جاءه لحق الله وما كتب عليه ويحرق كل حالم أن يقتل فيه كافتساله من الجنة والصدقة أفضل من الصدقة في سائر الايام ولم تطلع الشمس ولم تغرب على يوم ك يوم الجمعة قال ابن عباس هذا حديث كعب وأبي هريرة وأنا أرى من كان لاهله طيب أن يمس منه يومئذ وفي حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تطلع الشمس ولا تغرب على يوم أفضل من يوم الجمعة ومامن دابة الا وهى تفرع ليوم الجمعة الا هذين الثقلين من الجن والانس وهذا حديث صحيح وذلك أنه اليوم الذي تقوم فيه الساعة ويطوى العالم وتخرب فيه الدنيا ويعت فيه الناس الى منازلهم من الجنة والنار . التاسعة والعشرون أنه اليوم الذي ادخره الله لهذه الامة وأصل عنه أهل الكتاب قبلهم كما في الصحيح من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما طلعت الشمس ولا غربت على يوم خير من يوم الجمعة هذا والله لموصل الناس عنه فالتاس لثانيه تبع هولنا لليهود يوم السبت وللنصارى يوم الاحد وفي حديث آخر ذخره الله لنا وقال الامام احمد حدثنا علي بن عاصم عن حصين بن عبد الرحمن عن عمرو بن قيس عن محمد بن الأشعث عن عائشة قالت بينا أنا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذا استأذن رجل من اليهود فاذن له فقال السلام عليك قال النبي صلى الله عليه وسلم عليك قالت فهمت أن أنكلم قالت ثم دخل الثانية فقال مثل ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليك قالت فهمت أن أنكلم ثم دخل الثالثة فقال السلام عليكم قالت فقلت بل السلام عليكم وغضب الله اخوان القردة والخنازير أتحيون رسول الله بما لم يحبه به الله عز وجل قالت فنظر الى فقال ما ان الله لا يحب الفحش ولا التفعش قالوا قولنا فرددناه عليهم فلم يضربنا شيئا ولزمهم الى يوم القيامة انهم لا يحسدونا على شيء كما يحسدونا على الجمعة التي هداها الله لها وصلوا عنها وعلى القبله التي هداها الله لها وصلوا عنها وعلى قولنا خلف الامام آمين وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيدناهم وأتوا



الكتاب من قبلنا وأوتيناها من بعدهم فهذا يومهم الذي فرض الله عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله له فالناس لنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد وفي يدلغتان بالباء وهي المشهورة وميد بالميم حكاه أبو عبيدة وفي هذه الكلمة قولان أحدهما أنها بمعنى غير وهو أشهر معنيها والثاني بمعنى على أن وأنشد أبو عبيدة شاعدا له

عمدا فعلت ذاك يداني أخل لو هلكت لن ترفي

ترفي تفعل من الرنين . الثلاثون انه خيرة الله من أيام الأسبوع كأن شهر رمضان خيرته من شهور العام وليلة القدر خيرته من الليالي ومكة خيرته من الارض ومحمد صلى الله عليه وسلم خيرته من خلقه قال آدم بن أبي إياس حدثنا شيبان أبو معاوية عن عاصم بن أبي النجود عن أبي صالح عن كعب الأحبار قال ان الله عز وجل اختار الشهور واختار شهر رمضان واختار الايام واختار يوم الجمعة واختار الليالي واختار ليلة القدر واختار الساعات واختار ساعة الصلاة والجمعة تكفر ما بيننا وبين الجمعة الاخرى وتزيد ثلاثا ورمضان يكفر ما بينه وبين رمضان والحج يكفر ما بينه وبين الحج والعمرة تكفر ما بينها وبين العمرة ويموت الرجل بين حستين حسنة قضاها وحسنة ينتظرها يعني صلاتين وتصعد الشياطين في رمضان وتغلق أبواب النار وتفتح فيه أبواب الجنة ويقال فيه يا باغي الخير هلم رمضان اجمع وما من ليالي أحبالى الله فيها العمل من ليالي العشر . الحادية والثلاثون أن الموتي تدنو أرواحهم من قبورهم وتوافيها في يوم الجمعة فيعرفون زوارهم ومن يبرهم ويسلم عليهم ويلقاهم في ذلك اليوم أكثر من معرفتهم بهم في غيره من الايام فهو يوم تلتقي فيه الاحياء والاموات فاذا قامت فيه الساعة اتى الاولون والآخرون وأهل الارض وأهل السماء والرب والعبد والعامل وعمله والمظلوم وظالمة والشمس والقمر ولم تلتقيا قبل ذلك قط وهو يوم الجمع واللقاء ولهذا يلتقي الناس فيه في الدنيا أكثر من التقائهم في غيره فهو يوم التلاق قال أبو التياح لاحق بن حديد كان مطرف بن عبد الله يدبر فيدخل كل جمعة فادخل حتى اذا كان عند المقابر يوم الجمعة قال فرأيت صاحب كل قبر جالسا على قبره فقالوا هذا مطرف يأتي الجمعة قال فقلت لهم وتعلمون عنكم الجمعة قالوا نعم ونعلم ما تقول فيه الطائر قلت وما تقول فيه الطائر قالوا تقول رب سلم سلم يوم صالح وذكر ابن أبي الدنيا في كتاب المناجات وغيره عن بعض أهل عاصم الجحدري قال رأيت عاصم الجحدري في منامى بعد موته لستين فقلت أليس قدمت قال لي قالت فابن أنت قال أنا والله في روضة من رياض الجنة أنا ونفر من أصحابي مجتمع كل ليلة جمعة وصحبها الى بكر بن عبد الله المزني فتلاق أخباركم قلت أجسامكم أم أرواحكم قال هيئات بليت الاجسام وإنما تتلاقى الارواح قال قلت فهل تعلمون بزيارتنا لكم قال نعم بها عشية الجمعة يوم الجمعة كله وليلة السبت الى طلوع الشمس قال قلت فكيف ذلك دون الايام كلها قال بفضل يوم الجمعة وعظمت وذكر ابن أبي الدنيا أيضا عن محمد بن واسع انه كان يذهب كل غداة سبت حتى يأتي الجبانة فيقف على القبور فيسلم عليهم ويدعو لهم ثم يصرف فقيل له لو صيرت هذا اليوم يوما الاثنين قال بلغني أن الموتي يعلمون بزيارتهم يوم الجمعة ويوما قبله ويوما بعده وذكر عن سفیان الثوري قال بلغني عن الضحاك انه قال من زار قبر يوم السبت قبل طلوع الشمس علم الميت بزيارته فقيل له كيف ذلك قال لمسكن يوم الجمعة . الثانية والثلاثون أنه يكره افراد يوم الجمعة بالصوم هذا منصوص أحد قال الاثرم قيل لاني عبد الله صيام يوم الجمعة فذكر حديث النبي ان يفرد ثم قال الا أن يكون في صيام كان يصومه وأمان أن يفرد فلا قلت رجل كان يصوم يوما ويفطر يوما فخرج فطره يوم الخميس وصومه يوم الجمعة وفطره يوم السبت

فصار الجمعة مفردا قال هذا إلا أن يعتمد صومه خاصة إنما كره أن يعتمد الجمعة وأباح مالك وأبو حنيفة صومه كسائر الأيام قال مالك لم أسمع أحدا من أهل العلم والفقه ومن يقتدى به بنى عن صيام يوم الجمعة وصيامه حسن وقد رأيت بعض أهل العلم يصومه وأراه كان يتحراه قال ابن عبد البر اختلفت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم في صيام يوم الجمعة فروى ابن مسعود رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم ثلاثة أيام من كل شهر وقال قل ما رأيت مفطرا يوم الجمعة وهذا حديث صحيح وقد روى عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر يوم الجمعة قط ذكره ابن أبي شيبة عن حفص بن غياث عن ليث بن أبي سليم عن عمير بن أبي عمير عن ابن عمر وروى ابن عباس أنه كان يصومه ويواظب عليه وأما الذى ذكره مالك فيقولون أنه محمد بن المنكدر وقيل صفوان بن سليم وروى الدراوىدى عن صفوان بن سالم عن رجل من بني خيثم أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام يوم الجمعة كتب له عشرة أيام غررهم من أيام الآخرة لا يشأ كلهن أيام الدنيا والأصل في صوم يوم الجمعة أنه عمل بر لا يمنع منه إلا بدليل لا معارض لقلت قد صحح المعارض محمدا لاطمن فيها البتة فى الصحيحين عن محمد بن عبد الله قال سألت جابرا أنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة قال نعم وفى صحيح مسلم عن محمد بن عباد قال سألت جابر بن عبد الله وهو يطوف بالبيت أنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة قال نعم ورب هذه البنية وفى الصحيحين من حديث أنى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصوم من أحكم يوم الجمعة إلا أن يصوم يوما قبله أو يوما بعده واللفظ البخارى وفى صحيح مسلم عن أنى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تنحصر ليلة الجمعة بصيام من بين الليل ولا تنحصر يوم الجمعة بصيام من بين سائر الأيام إلا أن يكون فى صوم يصومه أحدكم وفى صحيح البخارى عن جويرية بنت الحارث أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم الجمعة وهى صائمة فقال أصمت أمس قالت لا قال فتريدين أن تصومى غدا قالت لا قال فاضطرى وفى مسند أحمد عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا يوم الجمعة وحده وفى مسنده أيضا عن جادة الأزدي قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فى سبعة من الأزد أنا منهم وهو يتخذى فقال هلوا إلى الغداة فقلنا يا رسول الله أنا صيام فقال أصمت أمس قلنا لا قال تصومون غدا قلنا لا قال فاضطروا قال فأكلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فلما خرج وجلس على المنبر دعا باناء من ماء فشرب وهو على المنبر والناس ينظرون إليه يريهم أنه لا يصوم يوم الجمعة وفى مسنده أيضا عن أنى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة يوم عيد فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صيامكم إلا أن تصوموا قبله أو بعده وذكر ابن أبي شيبة عن سفیان بن عيينة عن عمران بن ظبيان عن حكيم بن سعيد عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال من كان منكم متطوعا من الشر أياما فليكن فى صومه يوم الخميس ولا يصم يوم الجمعة فله يوم طعام وشرب وذكر فيجمع الله يومين صالحين يوم صيامهم يوم تسكع مع المسلمين وذكر ابن جرير عن مغيرة عن إبراهيم أنهم كرهوا صوم الجمعة ليقوا على الصلاة قلنا المأخوذ كراهيته ثلاثة أمور هذا أحدها ولكن يشكك عليه زوال الكراهة بضم يوم قبله أو بعده إليه والثانى أنه يوم عيد وهو الذى أشار إليه صلى الله عليه وسلم وقد أورد على هذا التعليل اشكالان أحدهما أن صومه ليس بحرام وصوم يوم العيد حرام والثانى أن الكراهة تزول بعدم افراده وأجيب عن الاشكالين بأنه ليس عيد العام بل عيد الأسبوع والتحریم إنما هو لصوم عيد العام وأما اذا

صام يومه أو يوماً بعده فلا يكون قد صامه لأجل كونه جمعة وعيداً فزول المقدس الناشئة من تخصيصه بل يكون داخلًا في صيامه تبعاً وعلى هذا يحمل ما رواه الإمام أحمد رحمه الله في مسنده والفسائى والترمذى من حديث عبد الله بن مسعود أنصح قال قل ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر يوم جمعة فإن صح هذا تعين حمله على أنه كان يدخل في صيامه تبعاً لأنه كان يفرد لصحة النهى عنه وأين أحاديث النهى الثابتة في الصحيحين من حديث الجواز الذى لم يروه أحد من أهل الصحيح وقد حكم الترمذى بفراجه فكيف يعارض به الأحاديث الصحيحة الصريحة ثم يقدم عليها والمأخذ الثالث سد الذريعة من أن يلحق بالدين ما ليس فيه وبوجوب التشبه بأهل الكتاب في تخصيص بعض الأيام بالجرد عن الأعمال الدنيوية وينضم إلى هذا المعنى أن هذا اليوم لما كان ظاهر الفضل على الأيام كان الداعى إلى صومه أقوى فى مظنة تنابيع الناس في صومه واحتفالهم به ما لا يحتفلون بصوم يوم غيره وفى ذلك الحلق بالشرع ما ليس منه ولهذا المعنى والله أعلم نهى عن تخصيص ليلة الجمعة بالقيام من بين الليالى لأنها من أفضل الليالى حتى فضلها بعضهم على ليلة القدر وحكى رواية عن أحمد فهمى فى مظنة تخصيصها بالعبادة فحسم الشارع الذريعة وسدها بالنهى عن تخصيصها بالقيام والله أعلم فإن قيل ماتقولون فى تخصيص يوم غيره بالصيام قيل أما تخصيص ما خصه الشارع كيوم الاثنين ويوم عرفة ويوم عاشوراء فسد وأما تخصيص غيره كيوم السبت والثلاثاء والأحد والأربعاء ففكره وما كان منها أقرب إلى التشبه بالكفار لتخصيص أيام أعيادهم بالتمتع والصيام فأشد كراهة وأقرب إلى التحريم . الثالثة والثلاثون أنه يوم اجتماع الناس وتذكيرهم بالمبدأ والمعاد وقد شرع الله سبحانه وتعالى لكل أمة فى الأسبوع يوماً يتفرغون فيه للعبادة ويجتمعون فيه لذكر المبدأ والمعاد والثواب والعقاب ويتذكرون به اجتماعهم يوم الجمع الأكبر قياماً بين يدي رب العالمين وكان أحق الأيام بهذا الفرض المطلوب اليوم الذى يجمع الله فيه الخلائق وذلك يوم الجمعة فادخره الله لهذه الأمة لفضلها وشرافها فشرع اجتماعهم فى هذا اليوم لطاعته وقدر اجتماعهم فيه مع الأمم لتبليغ كرامته فهو يوم الاجتماع شرعاً فى الدنيا وقدر فى الآخرة وفى مقداره اتصافه وقت الخطبة والصلاة تكون أهل الجنة فى منازلهم وأهل النار فى منازلهم كما ثبت عن ابن مسعود من غير وجه أنه قال لا يتصف النهار يوم القيامة حتى ينقل أهل الجنة فى منازلهم وأهل النار فى منازلهم وقرأ ثم إن مقيلهم لالى الجحيم وكذلك هى فى قرآنه ولهذا كون الأيام سبعة إنما تعرفه الأمم التى لها كتاب فاما أمة لا كتاب لها فلا تعرف ذلك إلا من تلقاه منهم عن أمم الأنبياء فإنه ليس هنا علامة حسية يعرف بها كون الأيام سبعة بخلاف الشهر والسنة وفصولها ولما خلق الله السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام وتعرف بذلك إلى عباده على السنة رساله وأنبيائه شرع لهم فى الأسبوع يوماً يذكرون فيه بذلك وحكمة الخلق وما خلقوا له وبأجل العالم وطى السموات والأرض وعود الأمر كما بدأ سبحانه وعدا عليه حقاً وقولاً صدقاً ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ فى فجر يوم الجمعة سورتي الم تنزيل والسجدة وهل أتى على الإنسان لما اشتملنا عليه هاتان السورتان مما كان ويكون من المبدأ والمعاد وحشر الخلائق وبعضهم من القبور إلى الجنة والنار لأجل السجدة كما يظنه من نقص علمه ومعرفة فأتى بسجدة من سورة أخرى ويعتقد أن فجر يوم الجمعة فضل بسجدة ويذكر على من لم يفعلها وهكذا كانت قرآنه صلى الله عليه وسلم فى الجامع الكبار كالآل عبادوا بها بالسورة المشتملة على التوحيد والمبدأ والمعاد وقصص الأنبياء مع أممهم وما عمل به من كذبهم وكفرهم من الهلاك والشقاء ومن آمن منهم

وصدقهم من النجاة والعافية كما كان يقرأ في العيدين بسورتي والقرآن المجيد واقرت الساعة واشق القمر وتارة بسبح اسم ربك الاعلى وهل أتاك حديث الفاشية وتارة يقرأ في الجمعة بسورة الجمعة لما تضمنت من الأمر بهذه الصلاة وإحباب السعي إليها وترك العمل العائق عنها والأمر بالكثرة ذكره ليحصل لهم الفلاح في الدارين فإن في نسيان ذكره العطب والهلاك في الدارين ويقرأ في الثانية بسورة اذ جاءك المنافقون تحذيرا للامة من النفاق المردي وتحذير لهم أن يشغلهم أموالهم وأولادهم عن صلاة الجمعة وعن ذكره وأنهم ان فعلوا ذلك خسروا ولا بد وحضائهم على الاتفاق الذي همون أكبر أسباب سعادتهم وتحذيرهم من هجوم الموت وهم على حالة يطالبون لاقائه يتعنون الرجعة ولا يجابون إليها وكذلك كان صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك عند قدوم وفد يراد أن يسميهم القرآن وكان يطيل قراءة الصلاة الجهرية لذلك كحصى المغرب بالاعراف وبالطروق وكان يصلي الفجر بنحو مائة آية وكذلك كان خطب صلى الله عليه وسلم انما هي تقرير لأصول الايمان من الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله ولقائه وذكر الجنة والنار وما أعد الله لاوليائه وأهل طاعته وما أعد لعادته وأهل معصيته فيملأ القلوب من خطبته إيمانا وتوحيدا ومعرفة بالله وأيامه لا يحط به غيره التي انما تفيد أموراً مشتركة بين الخلائق وهي النوح على الحياة والتخوف بالموت فان هذا أمر لا يحصل في القلب إيمانا بالله ولا توحيدا له ولا معرفة خاصة ولا تذكيرا بإيامه ولا بعثا للنفوس على محبة والشوق الى لقائه فيخرج السامعون ولم يستفيدوا فائدة غير أنهم يموتون وتقسم أموالهم ويبيد التراب أجسامهم فياليت شمرى أى إيمان حصل بهذا أى توحيد ومعرفة وعلم نافع حصل به ومن تأمل خطب النبي صلى الله عليه وآله عليه وسلم وخطب أصحابه وجدها كفيلة ببيان الهدى والتوحيد وذكر صفات الرب جل جلاله وأصول الايمان الكلية والدعوة الى الله وذكر آياته تعالى التي تحببه الى خلقه وأيامه التي تخوفهم من بأسه والامر بذكره وشكره الذي يحبه اليه فيذكرون من عظمت الله وصفاته وأسمائه ما يحبه الى خلقه وأمرهم من طاعته وشكره وذكر ما يبيهم اليه فينصرف السامعون وقد أحجوه وأحبه ثم طال العهد وخفي نور النبوة وصارت الشرائع والأوامر رسوما اتقاهم من غير مراعاة حقائقها ومقاصدها عطلوها صورها وزينوها بما زينوها الرسوم والأوضاع سننا لا ينبغي الاختلال بها وأخلوا بالمقاصد التي لا ينبغي الاختلال بها فرصعوا الخطب بالتسجيع والفقر وعلم البديع فقص بل عدم حظ القلوب منها وفلت المقصود بها فا حفظ من خطبه صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يكثر أن يخاطب بالقرآن وسورة ق قالت أم هشام بنت الحارث بن النجبان ما حفظت ق الا من في رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يخاطب بها على المنبر وحفظ من خطبته صلى الله عليه وآله وسلم من رواية علي بن زيد بن جدعان وفيها ضعف يأيا الناس تويا الى الله عز وجل قبل أن تموتوا وبادروا بالأعمال الصالحة وصلوا الذي بينكم وبين ربكم بكثرة ذكركم لهو كثرة الصدقة في السر والعلانية توجروا وتعدوا وترزقوا واعلموا أن الله عز وجل قد فرض عليكم الجمعة فريضة مكتوبة في مقام هذا في شهرى هذا في عامى هذا الى يوم القيامة من وجد إليها سبيلا فمن تركها في حياتي أو بعد مماتي جودا بها أو استخفافا بها وله امام جائر أو عادل فلا جمع الله شمله ولا بارك له في أمره ألا ولا صلاة له ألا ولا وضوء له ألا ولا صوم له ألا ولا زكاة له ألا ولا حج له ألا ولا بركة له حتى يتوب فان تاب تاب الله عليه ألا ولا تؤمن امرأة رجلا ألا ولا يؤمن اعرابي مهاجرا ألا ولا يؤمن فاجر مؤمنا الا أن يقهره سلطان فيخاف سيفه وسوطه وحفظ من خطبته أيضا الحمد لله أستغفره ونعوذ بالله من شره وأنفسنا من يهد الله فلا مضل له ومن يضلل فلا

هادي له وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أرسله بالحق بشيرا ونذيرا بين يدي الساعة من يطلع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصها فإنه لا يضره الا نفسه ولا يضر الله شيئا رواه أبو داود وسيأتي ان شاء الله تعالى ذكر خطبه في الحج

﴿فصل في هدية صلى الله عليه وسلم في خطبه﴾ كان اذا خطب احمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساكم و يقول بعثت أنا والساعة كهاتين و يقرن بين أصبعيه السبابة والوسطى ويقول أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة ثم يقول أنا أولى بكل مؤمن من نفسه من ترك مالا فلائله ومن ترك ديناً أو ضياعاً فإلى وعلى رواه مسلم وفي لفظ كانت خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة يحمده الله ويثني عليه ثم يقول على أثر ذلك وقد علا صوته فذكره وفي لفظ يحمده الله ويثني عليه بما هو أهله ثم يقول من يهد الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وخير الحديث كتاب الله وفي لفظ للنسائي وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار وكان يقول في خطبته بعد التحميد والثناء والتشهد أما بعد وكان يقصر الخطبة و يطيل الصلاة ويكثر الذكر ويقصد الكلمات الجوامع وكان يقول ان طول صلاة الرجل وقصر خطبته مثنى مثنى فقهه وكان يعلم أصحابه في خطبته قواعد الاسلام وشرائعه ويأمرهم وينهاهم في خطبته اذا عرض له أمر أو نهى كما أمر الداخل وهو يخاطب أن يصل ركعتين ونهى المتخلى رقاب الناس عن ذلك وأمره بالجلوس وكان يقطع خطبته للحاجة تعرض أو السؤال لاحد من أصحابه فيجيبه ثم يعود الى خطبته فيتبها وكان ربما نزل عن المنبر للحاجة ثم يعود فيتبها كما نزل لاخت الحسن والحسين وأخذهما ثم رقى بهما المنبر فاقم خطبته وكان يدعو الرجل في خطبته تعالى اجلس يا فلان صل يا فلان وكان يأمرهم بمقتضى الحال في خطبته فاذا رأى منهم ذافقة وساجدة أمرهم بالصدقة وحضهم عليها وكان يشير بأصبعه السبابة في خطبته عند ذكر الله تعالى ودعائه وكان يستنشق بهم اذا قطط المطر في خطبته وكان يمهل يوم الجمعة حتى يجتمع الناس فاذا اجتمعوا أخرج اليهم وحده من غير شلويش يصبح بين يديه ولا لبس طيلسان ولا طرحة ولا سواد فاذا دخل المسجد سلم عليهم فاذا صعد المنبر استقبل الناس بوجهه وسلم عليهم ولم يدع مستقبل القبلة ثم يجلس يأخذ بلال في الأذان فاذا فرغ منه قام النبي صلى الله عليه وسلم فخطب من غير فصل بين الأذان والخطبة لا يباراد خبر ولا غيره ولم يكن يأخذ يده سيفاً ولا غيره وإنما كان يعتمد على قوس وعصا قبل أن يتخذ المنبر وكان في الحرب يعتمد على قوس وفي الجمعة يعتمد على عصا ولم يحفظ عنه انه اعتمد على سيف وما يظنه بعض الجهال انه كان يعتمد على السيف دائماً وإن ذلك إشارة الى أن الدين قام بالسيف فمن فرط جهله فإنه لا يحفظ عنه بعد اتخاذ المنبر أنه كان يرقاه بسيف ولا قوس ولا غيره ولا قبل اتخاذه أنه أخذ يده سيفاً ألبته وإنما كان يعتمد على عصا أو قوس وكان منبره ثلاث درجات وكان قبل اتخاذه يخاطب الى جذع يستند اليه فلما تحول الى المنبر حن الجذع حينئذ سمعه أهل المسجد فزول اليه صلى الله عليه وسلم وضمه قال أنس حن ما فقد ما كان يسمع من الوحي وفقدته التصاق النبي صلى الله عليه وسلم ولم يوضع المنبر في وسط المسجد وإنما وضع في جانبه الغربي قريباً من الحائط وكان بينه وبين الحائط قدر عمر الشاة وكان اذا جلس عليه النبي صلى الله عليه وسلم في غير الجمعة أو خطب قائماً في الجمعة استدأر أصحابه اليه بروجهم وكان وجهه قبلهم في وقت الخطبة وكان يقوم فيخطب ثم يجلس جاسة خفيفة ثم يقوم فيخطب الثانية

فاذا فرغ منها أخذ بلال في الإقامة وكان يأمر الناس بالنوم ويأمرهم بالانصات ويخبرهم أن الرجل اذا قال صاحبه أنصت فقد لغا ويقول من لغا فلا جمعة له وكان يقول من تكلم يوم الجمعة والامام يتخطب فهو كمثل الحمار يحمل أسفارا والذي يقول له أنصت ليست له جمعة رواه الامام أحمد رحمه الله وقال أبو بن كعب قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة تبارك وهو قائم فذكرنا يا أيام الله وأبو الدرداء أو أبو ذر يغمر في فقال عني أنزلت هذه السورة فاني لم أسمعها الى الآن فاشار اليه أن اسكت فلما انصرفوا قال سألتك متى أنزلت هذه السورة فلم تخبرني فقال لانه ليس لك من صلاتك اليوم الا ما لغوت فذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك وأخبره بالذي قاله أبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق أفي ذكره ابن ماجه وسعيد بن منصور وأصله في مسند أحمد وقال صلى الله عليه وسلم يحضر الجمعة ثلاثة نفر رجل حضرها بلغو وهو حظه منها ورجل حضر بدعاء فهو رجل دعا الله عز وجل ان شاء أعطاه وان شاء منعه ورجل حضرها بانصات وسكوت ولم يتخط رقية مسلم ولم يؤذ أحدا فهي كفارة الى ان يوم الجمعة التي تليها وزيادة ثلاثه أيام وذلك ان الله عز وجل يقول من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ذكره أحمد وأبو داود وكان اذا فرغ بلال من الاذان أخذ النبي صلى الله عليه وسلم في الخطبة ولم يبق أحد يركع ركعتين البتة ولم يكن الاذان الا واحدا وهذا يدل على ان الجمعة كالعيد لاسنة لها قبلها وهذا أصبح قول العلماء وعليه تدل السنة فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخرج من بيته فاذا رقى المنبر أخذ بلال في اذان الجمعة فاذا أكمله أخذ النبي صلى الله عليه وسلم في الخطبة من غير فصل وهذا كان رأى عيينة فتي كانوا يصلون السنة ومن ظن انهم كانوا اذا فرغ بلال من الاذان قاموا كلهم فركعوا ركعتين فهو أجمل الناس بالسنة وهذا الذي ذكرناه من أنه لاسنة قبلها هو مذهب مالك رحمه الله وأحمد رحمه الله في المشهور عنه وأحد الوجهين لاصحاب الشافعي والذين قالوا ان لها سنة منهم من احتج انها ظهر مقصورة فيثبت لها أحكام الظهر وهذه حجة ضعيفة جدا فان الجمعة صلاة مستقلة بنفسها تخالف الظهر في الجهر والعدد والخطبة والشروط المعتبرتها وتوافقها في الوقت وليس الحاق مستقلة النزاع بموارد الاتفاق أو لمي الحاقها بموارد الاتفاق بل الحاقها بموارد الاتفاق أولى لانها أكثر مما تتفق فيه ومنهم من أثبت السنة لها هنا بالقياس على الظهر وهو أيضا قياس فاسد فان السنة ما كان ثابتا عن النبي صلى الله عليه وسلم من قول أو فعل أو سنة خلفائه الراشدين وليس في مسألتنا شيء من ذلك ولا يجوز اثبات السنن في مثل هذا بالقياس لان هذا مما انعقد سبب فله في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فاذا لم يفعله ولم يشرع كان تركه هو السنة ونظير هذا أن يشرع لصلاة العيد سنة قبلها أو بعدها بالقياس فلذلك كان الصحيح انه لا يسن الغسل للميت بمزدلفة ولا لرمي الجمار ولا للطواف ولا الكسوف ولا الاستسقاء لان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لم يفعلوا لذلك مع فعلهم هذه العبادات ومنهم من احتج بما ذكره البخاري في صحيحه فقال باب الصلاة قبل الجمعة وبعدها حدثنا عبد الله بن يوسف أنبأنا مالك عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين وبعد المغرب ركعتين في بيته وقبل العشاء ركعتين وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلي ركعتين وهذا لاحجة فيه ولم يرد به البخاري اثبات السنة قبل الجمعة وانما مراده انه هل ورد في الصلاة قبلها أو بعدها شيء ثم ذكر هذا الحديث أي انه لم يرو عنه فعل السنة الا بعدها ولم يرد قبلها شيء وهذا نظير ما فعل في كتاب العيدين فانه قال باب الصلاة قبل العيدين وبعدها وقال أبو العلاء سمعت سعيدا عن ابن عباس انه كره الصلاة قبل العيد ثم ذكر حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس

أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم الفطر صلى ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدهما ومعه بلال الحديث فترجم العبد مثل ما ترجم للجمعة وذكر للعبد حديثا لا على أنه لا تشرع الصلاة قبلها ولا بعدها فدل على أن مراده من الجمعة كذلك وقد ظن بعضهم أن الجمعة لما كانت بدلا عن الظهر وقد ذكر في الحديث الستة قبل الظهر وبعدها دل على أن الجمعة كذلك وإنما قال وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف يانا لموضع صلاة السنة بعد الجمعة فإنه بعد الانصراف وهذا الظن غلط منه لأن البخاري قد ذكر في باب التطوع بعد المكتوبة حديث ابن عمر رضي الله عنه صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سجدتين قبل الظهر وسجدتين بعد الظهر وسجدتين بعد المغرب وسجدتين بعد العشاء وسجدتين بعد الجمعة فهذا صريح في أن الجمعة عند الصحابة صلاة مستقلة بنفسها غير الظهر والامتنع الى ذكرها لدخولها تحت اسم الظهر فلما لم يذكر لها سنة الا بعدها علم أنه لاسنة لها قبلها ومنهم من احتج بما رواه ابن ماجه في سننه عن أبي هريرة وجابر قال جاءه سليك الطفاني ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطف فقال له أصليت ركعتين قبل أن تحيى قال لا قال فصل ركعتين وتجوز فيها واسناده ثقات قال أبو البركات ابن تيمية وقوله قبل أن تحيى يدل على أن هاتين الركعتين سنة الجمعة وليست تحية المسجد قال شيخنا حفيده أبو العباس وهذا غلط والحديث المعروف في الصحيحين عن جابر قال دخل رجل يوم الجمعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطف فقال أصليت قال لا قال فصل ركعتين وقال اذا جاء أحدكم الجمعة والامام يخطف فليركم ركعتين وليتجوز فيها فهذا هو المحفوظ في هذا الحديث وافراد ابن ماجه في الغالب غير صحيحة هذا معنى كلامه وقال شيخنا أبو الحاج الحافظ المزى هذا تصحيح من الرواة وإنما هو أصليت قبل أن تجلس فغلط فيه الناسخ قال وكتاب ابن ماجه إنما تداوله شيوخ لم يمتثلوا به بخلاف صحيح البخاري ومسلم فإن الحفاظ تداولوها واعتنوا بضبطها وتصحيحها قال ولذلك وقع فيه أغلاط وتصحيحات . قلت ويدل على صحة هذا أن الذين اعتوا بضبط سنن الصلاة قبلها وبعدها وصنفوا في ذلك من أهل الاحكام والسنن وغيرها لم يذكر واحد منهم هذا الحديث في سنة الجمعة قبلها وإنما ذكروه في استحباب فعل تحية المسجد والامام على المنبر واحتجوا به على من منع من فعلها في هذه الحال فلو كانت هي سنة الجمعة لكان ذكرها هناك والترجمة عليها وحفظها وشهرتها أولى من تحية المسجد ويدل عليه أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر بها تين الركعتين الا الداخل لاجل أنها تحية المسجد ولو كانت سنة الجمعة لامر بها القاعدون أيضا ولم يخص بها الداخل وحده ومنهم من احتج بما رواه أبو داود في سننه قال حدثنا مسدد قال حدثنا اسمعيل حدثنا أيوب عن نافع قال كان ابن عمر يطيل الصلاة قبل الجمعة ويصلي بعدها ركعتين في بيته وحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك وهذا لاحقة في علي أن للجمعة سنة قبلها وإنما أراد بقوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك انه كان يصلي الركعتين بعد الجمعة في بيته لا يصليها في المسجد وهذا هو الافضل فيها كما ثبت في الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته وفي السنن عن ابن عمر انه اذا كان بمكة فصلى الجمعة تقدم فصلى ركعتين ثم تقدم فصلى أربعا واذا كان بالمدينة فصلى الجمعة ثم رجع الى بيته فصلى ركعتين ولم يصل بالمسجد فقيل له فقال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يفعل ذلك وأما اطالة ابن عمر الصلاة قبل الجمعة فإنه تلوع مطلق وهذا هو الاول لمن جاء الى الجمعة أن يشتغل بالصلاة حتى يخرج الامام كما تقدم من حديث أبي هريرة ونيشة الهذلي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة من اغتسل يوم

الجمعة ثم أتى المسجد فصلى ما قدر له ثم أنصت حتى يفرغ الإمام من خطبته ثم يصلي معه غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى وفضل ثلاثة أيام وفي حديث نيشه البهني أن المسلم إذا اغتسل يوم الجمعة ثم أقبل إلى المسجد لا يؤذي أحداً فأنهم يحمد الإمام خرج صلى ما بدله وإن وجد الإمام خرج استمع وأنصت حتى يقضى الإمام جمعة وكلامه إن لم يغفر له في جمعة تلك ذنوبه كلها تكون كفارة للجمعة التي تليها هكذا كان هدى الصحابة رضي الله عنهم قال ابن المنذر ويأتى عن ابن عمر أنه كان يصلي قبل الجمعة ثنتي عشرة ركعة وعن ابن عباس أنه كان يصلي ثمان ركعات وهذا دليل على أن ذلك كان منهم من باب التطوع المطلق ولذلك اختلف في العدد المروى عنهم في ذلك وقال الترمذي في الجامع وروى عن ابن مسعود أنه كان يصلي قبل الجمعة أربعاً وبعدها أربعاً وإلى ذهب ابن المبارك والثوري وقال اسحق بن إبراهيم بن هاني النيسابوري رأيت أبا عبد الله إذا كان يوم الجمعة يصلي إلى أن يعلم أن الشمس قد قاربت أن تزول فإذا قاربت أمسك عن الصلاة حتى يؤذن المؤذن فإذا أخذ في الأذان قام فصلى ركعتين أو أربعاً يفصل بينهما بالسلام فإذا صلى الفريضة انتظر في المسجد ثم يخرج منه فيأت بعض المساجد التي بمحضره الجامع فيصلي فيه ركعتين ثم يجلس وربما صلى أربعاً ثم يجلس ثم يقوم فيصلي ركعتين آخرين وذلك ست ركعات على حديث علي وربما صلى بعد الست ستاً آخر أو أقل أو أكثر وقد أخذ من هذا بعض أصحابه رواية أن الجمعة قبلها سنة ركعتين أو أربعاً وليس هذا بصرح بل ولا ظاهر فإن أحمد كان يمسك عن الصلاة في وقت النهي فإذا زال وقت النهي قام قائم تطوعه إلى خروج الإمام فربما أدرك أربعاً وربما لم يدرك إلا ركعتين ومنهم من احتج على ثبوت السنة قبلها بما رواه ابن ماجه في سننه حدثنا محمد بن يحيى حدثنا يزيد بن عبد ربه حدثنا بقية عن مبشر بن عبيد عن حجاج بن أرطاة عن عطية العوفي عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يركع قبل الجمعة أربعاً لا يفصل بينها في شيء منها قال ابن ماجه باب الصلاة قبل الجمعة فذكره وهذا الحديث فيه عدة بلايا . أحدها بقية بن الوليد امام المدلين وقد عنعنه ولم يصرح بالسماع . الثانية مبشر بن عبيد المنكر الحديث . الثالثة الحجاج بن أرطاة الضعيف المدلس . الرابعة عطية العوفي قال البخاري كان هشيم يتكلم فيه وضعفه أحمد وغيره وقال عبد الله بن أحمد سمعت أبي يقول شيخ كان يقال له مبشر ابن عبيد كان يحمص أظنه كوفياً وروى عنه بقية وأبو المغيرة أحاديثه أحاديث موضوعة كذب وقال الدارقطني مبشر بن عبيد متروك الحديث أحاديثه لا يتابع عليها وقال البيهقي عطية العوفي لا يحتج به ومبشر بن عبيد الحمصي منسوب إلى وضع الحديث والحجاج بن أرطاة لا يحتج به قال بعضهم ولعل الحديث أناب على بعض هؤلاء الثلاثة الضعفاء لعدم ضبطهم واتقانهم فقال قبل الجمعة أربعاً وإنما هو بعد الجمعة فيكون موافقاً لما ثبت في الصحيح ونظائر هذا قول الشافعي في رواية عبد الله بن عمر العمرى للفارس سهمين وللراجل سهماً قال الشافعي كأنه سمع نافعاً يقول للفارس سهمين وللراجل سهماً فقال للفارس سهمين وللراجل سهماً حتى يكون موافقاً لحديث أخيه عبيد الله قال وليس يشك أحد من أهل العلم في تقديمه عبد الله بن عمر على أخيه في الحفظ . قلت ونظير هذا ما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية في حديث أبي هريرة لا تزال جهنم يلقى فيها وهي تقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فيزوي بعضها إلى بعض وتقول قط قط وأما الجنة فينشئ الله لها خلقاً آخرين فالتقلب على بعض الرواة فقال أما النار فينشئ الله لها خلقاً آخرين . قلت ونظير هذا حديث عائشة أن بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا



حتى يؤذن ابن أم مكتوم وهو في الصحيحين فانقلب على بعض الرواة فقال ابن أم مكتوم يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن بلال ونظيره أيضا عندى حديث أبي هريرة إذا صلى أحدكم فلا يرك كما يرك البعير وليضع يديه قبل ركبته وأظنه وهم والله أعلم بما قاله رسول الله المصدق وليضع ركبته قبل يديه كما قال وأثل بن حجر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سجد وضع ركبته قبل يديه وقال الخطابي وغيره وحديث وأثل بن حجر أصح من حديث أبي هريرة وقد سبقت المسئلة مستوفاة في هذا الكتاب والمحدثه وكان صلى الله عليه وسلم إذا صلى الجمعة دخل الى منزله فصل ركعتين ستمتا وأمر من صلاها أن يصلي بعدها أربعين ركعة قال شيخنا أبو العباس بن تيمية إن صلى في المسجد صلى أربعين ركعة وان صلى في بيته صلى ركعتين . قلت وعلى هذا تادل الأحاديث وقد ذكر أبو داود عن ابن عمر كان إذا صلى في المسجد صلى أربعين ركعة وإذا صلى في بيته صلى ركعتين وفي الصحيحين عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربع ركعات والله أعلم

﴿فصل في هدية صلى الله عليه وسلم في العيدين﴾ كان صلى الله عليه وسلم يصلي العيدين في المصلى وهو المصلى الذى على باب المدينة الشرقى وهو المصلى الذى يوضع فيه محل الحاج ولم يصل العيد بمسجده الامرة واحدة أصابهم مطر فصلى بهم العيد في المسجد ان ثبت الحديث وهو في سنن أبي داود وابن ماجه وهدية كان فعلهما في المصلى دائما وكان يلبس للخروج اليهما أحمر ثيابه وكان له حلة يلبسها للعيدين والجمع مومرة كان يلبس بردين أخضرين ومرة بردا أحمر ليس هو أحمر مصمتا كما يظنه بعض الناس فانه لو كان كذلك لم يكن بردا وإنما فيه خطوط حر كالبرود الخفية فسمى أحمر باعتبار ما فيه من ذلك وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم من غير معارض النهى عن لبس المعصر والاحمر وأمر عبد الله بن عمر لما رأى عليه ثوبين أحمرين أن يحرقهما فلم يكن ليكره الاحمر هذه الكراهة الشديدة ثم يلبسه والذى يقوم عليه الدليل تحريم لباس الاحمر أو كراهيته كراهية شديدة وكان يأكل قبل خروجه في عيد الفطر تمرات ويأكلهن وترا وأما في عيد الاضحى فكان لا يطعم حتى يرجع من المصلى فيأكل من أغنيته وكان يغتسل للعيدين صح الحديث فيه وفيه حديثان ضعيفان حديث ابن عباس من رواية جبارة بن مغلس وحديث الفاكه بن سعد من رواية يوسف بن خالد السمعى ولكن ثبت عن ابن عمر مع شدة اتباعه للسنة أنه كان يغتسل يوم العيد قبل خروجه وكان صلى الله عليه وسلم يخرج ماشيا والعزة تحمل بين يديه فاذا وصل الى المصلى نصبت بين يديه ليصلي اليها فان المصلى كان اذ ذاك فضاء لم يكن فيه بناء ولا حائط وكانت الحرية ستره وكان يؤخر صلاة عيد الفطر ويجعل الاضحى وكان ابن عمر مع شدة اتباعه للسنة لا يخرج حتى تطلع الشمس ويكبر من بيته الى المصلى وكان صلى الله عليه وسلم إذا انتهى الى المصلى أخذ في الصلاة من غير أذان ولا إقامة ولا قول الصلاة جامعة والسنة أنه لا يفعل شيئا من ذلك ولم يكن هو ولا أصحابه يصلون إذا اتوا الى المصلى شيئا قبل الصلاة ولا بعدها وكان يبدأ بالصلاة قبل الخطبة فيصل ركعتين يكبر في الأولى سبع تكبيرات متوالية بتكبيرة الاقتراح يسكت بين كل تكبيرتين سكتة يسير قوم يحفظ عنه ذكر معين بين التكبيرات ولكن ذكر عن ابن مسعود أنه قال يحمد الله ويثني عليه ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ذكره الخلال وكان ابن عمر مع تحريمه للاتباع يرفع يديه مع كل تكبيرة وكان صلى الله عليه وسلم إذا أتم التكبير أخذ في القراءة فقرأ فاتحة الكتاب ثم قرأ بعدها

ق: والقرآن المجيد في إحدى الركعتين وفي الأخرى اقتربت الساعة واشتد القمر وربما قرأ فيها مسبح اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الناشية صح عنه هذا وهذا ولم يصح عنه غير ذلك فاذا فرغ من القراءة بركعتين ثم إذا أكمل الركعة وقام من السجود كبر خمسا متواليه فاذا أكمل التكبير أخذ في القراءة فيكون التكبير أول ما يبدأ به في الركعتين والقراءة تلي الركوع وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم وإلى بين القرائتين فكبر أولا ثم قرأ أو ركع فلما قام في الثانية قرأ وجعل التكبير بعد القراءة ولكن لم يثبت هذا عنه فإنه من رواية محمد بن معاوية النيسابوري قال البيهقي رماه غير واحد بالكذب وقد روى الترمذي من حديث كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر في العيدين في الأولى سبعا قبل القراءة وفي الثانية خمسا قبل القراءة قال الترمذي سألت محمدا يعني البخاري عن هذا الحديث قال ليس في الباب شيء أصح من هذا وبه أقول وقال وحديث عبد الله بن عبد الرحمن الطائي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده في هذا الباب هو صحيح أيضا. قلت يريد حديثه بأن النبي صلى الله عليه وسلم كبر في عيد ثلثي عشر تكبيرة سبعا في الأولى وخمسا في الثانية ولم يصل قبلها ولا بعدها قال أحمد وأنا أذهب إلى هذا قالت وكثير بن عبد الله بن عمرو هذا ضرب أحمد على حديثه في المسند وقال لا يساوي حديثه شيئا والترمذي تارة يصحح حديثه وتارة يحسنه وقد صرح البخاري بأنه أصح شيء في الباب مع حكمه بصحة حديث عمرو بن شعيب وأنه يذهب إليه والله أعلم وكان صلى الله عليه وسلم إذا أكمل الصلاة انصرف فقام مقابل الناس والناس جلوس على صفوفهم فيعظهم ويوصيهم ويأمرهم وينهاهم وإن كان يريد أن يقطع بمناء قطعه أو يأمر بشيء أمره ولم يكن هناك من يرقى عليه ولم يكن يخرج من المدينة وإنما كان يخطبهم قائما على الأرض قال جابر شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة يوم العيد فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بلاء أذان وإقامة ثم قام متوكئا على بلال فأمر بتقوى الله وحث على طاعته ووعظ الناس وذكرهم ثم مضى حتى أتى النساء فوعظهن وذكرهن متفق عليه وقال أبو سعيد الخدري كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى فأول ما يبدأ به الصلاة ثم ينصرف فيقوم مقابل الناس والناس جلوس على صفوفهم الحديث رواه مسلم وذكر أبو سعيد الخدري أنه صلى الله عليه وسلم كان يخرج يوم العيد فيصلي بالناس ركعتين ثم يسلم فيقف على راحته مستقبل الناس وهم صفوف جلوس فيقول تصدقوا فأكثر من تصديق النساء بالقرط والحاتم والشيء فإذا كانت له حاجة يريد أن يعث بمناء ذكرهم والآنصراف وقد كان يقع لي أن هذا وهم فإن النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان يخرج إلى العيد ماشيا والعزلة بين يديه وإنما خطب على راحته يوم النحر يعني إلى أن رأيت بقي بن مخلد الحافظ قد ذكر هذا الحديث في مسنده عن أبي بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن نعيم حدثنا داود بن قيس حدثنا عياض بن عبد الله بن سعد بن أبي سرح عن أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج يوم العيد من يوم الفطر فيصلي بالناس تينك الركعتين ثم يسلم فيستقبل الناس فيقول تصدقوا وكان أكثر من تصديق النساء وذكر الحديث ثم قال حدثنا أبو بكر بن خلاد حدثنا أبو عمر حدثنا داود عن عياض عن أبي سعيد كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج في يوم الفطر فيصلي بالناس فيبدأ بالركعتين ثم يستقبلهم وهم جلوس فيقول تصدقوا فذكر مثله وهذا استنادان ماجه إلا أنه رواه عن أبي كريب عن أبي أمة عن داود ولعله ثم يقوم على رجله كما قال جابر قام متوكئا على بلال

فتصحف على الكتاب برأيه والله أعلم فإن قيل فقد أخرجه الصحيحين عن ابن عباس قال شهدت صلاة الفطر مع نبي الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فكلهم يصلوا قبل الخطبة ثم يخطب قال فذل نبي الله صلى الله عليه وسلم كان أنظر إليه حين يجلس الرجال يديه ثم أقبل يشقهم حتى جاء إلى النساء ومعه بلال فقال يا أيها النبي إذا جاءك المؤتمنات يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً قتل الآيات حتى فرغ منها الحديث وفي الصحيحين أيضاً عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قام فبدأ بالصلاة ثم خطب الناس بعد فلما فرغ نبي الله صلى الله عليه وسلم نزل فأتى النساء فذكرهن الحديث وهو يدل على أنه كان يخطب على منبر أو على راحته ولعله كان قد بنى له منبر من لبن أو طين أو نحوه قيل لا ريب في صحة هذين الحديثين ولا ريب أن المنبر لم يكن يخرج من المسجد وأول من أخرجه مروان بن الحكم فأنكر عليه وأما منبر اللبن والطين فأول من بناه كثير بن الصلت في أماره مروان على المدينة كما هو في الصحيحين فلعله صلى الله عليه وسلم كان يقوم في المصل على مكان مرتفع أو دكان وهي التي تسمى مصطبة ثم يتحد منه إلى النساء فيقف عليهن فيخطبن فيعظهن ويذكرهن والله أعلم وكان يفتح خطبه كلها بالحمد لله ولم يحفظ عنه في حديث واحد أنه كان يفتح خطبتي العيدين بالتكبير وإنما روى ابن ماجه في سننه عن سعد مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى الله عليه وسلم كان يكثر التكبير أضعاف الخطبة ويكثر التكبير في خطبتي العيدين وهذا لا يدل على أنه كان يفتتحها به وقد اختلف الناس في افتتاح خطبة العيدين والاستسقاء فقيل يفتتحان بالتكبير وقيل يفتح خطبة الاستسقاء بالاستغفار وقيل يفتحان بالحمد قال شيخ الاسلام بن تيمية الصواب لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أجزم وكان يفتح خطبه كلها بالحمد لله ورخص صلى الله عليه وسلم لمن شهد العيد أن يجلس للخطبة وأن ينهض ورخص لهم إذا وقع العيد يوم الجمعة أن يجزوا بصلاة العيد عن حضور الجمعة وكان صلى الله عليه وسلم يخالف الطريق يوم العيد فينهض في طريق ويرجع في أخرى فقيل ليس على أهل الطريقين وقيل لينال بركته الفريقان وقيل ليقضى حاجة من له حاجة منهما وقيل ليظهر شعائر الاسلام في سائر الفجاج والطرق وقيل ليعيظ المناقبين برويتهم عزة الاسلام وأهله وقيام شعائره وقيل لتكثر شهادة البقاع فإن الذهاب إلى المسجد والمصلى إحدى خطوتي ترفع درجة والأخرى تحط خطيته حتى يرجع إلى منزله وقيل وهو الأصح أنه لذلك كله ولغيره من الحكم التي لا يتخلو فعله عنها وروى عنه أنه كان يكبر من صلاة الفجر يوم عرفة إلى العصر من آخر أيام التشريق الله أكبر الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد

فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف لما كسفت الشمس خرج صلى الله عليه وسلم إلى المسجد مسرعاً فزاع بجوراءه وكان كسوفها في أول النهار على مقدار ربعين وثلاثة من طلوعها فتقدم فصلي ركعتين قرأ في الأولى بآخرة الكتاب وسورة طويلة جهر بالقراءة ثم ركع فاطال الركوع ثم رفع رأسه من الركوع فاطال القيام وهو دون القيام الأول وقال لما رفع رأسه سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد ثم أخذ في القراءة ثم ركع فاطال الركوع وهو دون الركوع الأول ثم رفع رأسه من الركوع ثم سجد سجدة طويلة فاطال السجود ثم فصل في الركعة الأخرى مثل ما فعل في الأولى فكان في كل ركعة ركوعان وسجودان فليست كل في الركعتين أربع ركعات وأربع سجعات ورأى في صلاته تلك الجنة والنار وهم أن يأخذ عنقوداً من الجنة فيريهم إياه

ورأى أهل العذاب في النار ورأى امرأة تحشد شهاهرة ربطتها حتى ماتت جوعاً وعطشاً ورأى عمرو بن مالك يمر أمعاء في النار وكان أول من غير دين إبراهيم ورأى فيها سارق الحاج يعذب ثم انصرف فخطب بهم خطبة بليغة حفظ منها قوله ان الشمس والقمر آيات من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيتم ذلك فادعوا الله وكبروا وصلوا وتصدقوا يا أمة محمد والله ما لأحد غير من الله أن يزي عبده أو توفى أمة يا أمة محمد والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً وقال لقد رأيتم في مقامي هذا كل شيء وعدمتم به حتى لقد رأيتموني أريد أن أخذ قطفاً من الجنة حين رأيتموني أقدم ولقد رأيتم جهنم يحطم بعضها بعضاً حين رأيتموني تأخرت وفي لفظ ورأيت النار فلم أركأ اليوم منظر أقط أفطع منها ورأيت أكثر أهل النار النساء قالوا وبم يارسول الله قال يكفرن قيل أن يكفرن بالله قال يكفرن العشير ويكفرن الإحسان ولو أحسنتم إلى أحداهن الدهر كله ثم رأت منك شيئاً قالت ما رأيتمك خيراً قط ومنها لقد أوحى إلى انكم تقتنون في القبور مثل أو قريبا من فتنة الدجال يؤتى أحدكم فيقال له ما عليك بهذا الرجل فاما المؤمن أو قال المؤمن فيقول محمد رسول الله جئت بالبينات والهدى فاجنبا وأمنا واتبعنا فيقال له نعم صالحا فقد علمنا ان كنت لمؤمناً وأما المنافق أو قال المرتاب فيقول لأدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلته وفي طريق أخرى لأحمد بن حنبل أنه صلى الله عليه وسلم لما سلم حمد الله وأثنى عليه وشهد أن لا إله الا الله وأنه عبده ورسوله ثم قال أيها الناس أنشدكم بالله هل تعلمون اني قصرت في شيء من تبليغ رسالات ربي لما أخبرتموني بذلك فقام رجل فقال تشهد أنك قد باغت رسالات ربك ونصحت لامتك وقضيت الذي عليك ثم قال أما بعد فان رجلاً يزعمون أن كسوف هذه الشمس وكسوف هذا القمر وزوال هذه النجوم عن مطالعها لموت رجال عظماء من أهل الارض وانهم قد كذبوا ولكنها آيات من آيات الله تبارك وتعالى يعتبر بها عباده فيظفر من يحدث منهم توبة وإيم الله لقد رأيتم منذقت أصلي ما أتتم لاقوه من أمر دنياكم وآخرتكم وأنه والله أعلم لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذاباً آخرهم الاعور الدجال بمسوح العين اليسرى كأنها عين أنى تسي لشيخ حيثئذ من الانصار بينه وبين حجرة عائشة وأنه متى يخرج فسوف يزعم أنه الله فمن آمن به وصدقه واتبعه لم ينفعه صالح من عمله سلف ومن كفر به وكذبه لم يعاقب بشيء من عمله سلف وأنه سيظهر على الارض كلها الا الحرم وبيت المقدس وأنه يحصر المؤمنين في بيت المقدس فيترزلون زلزالاً شديداً ثم يهلكه الله عز وجل وجنوده حتى أن حرم الحائط أو قال أصل الحائط أو أصل الشجرة لينادي يا مسلم يا مؤمن هذا يهودى أو قال هذا كافر قتال فاقته قال ولن يكون ذلك حتى تروا أمورا تنفام بينكم شأنها في أنفسكم وتسألون بينكم هل كان نبيكم ذكر لكم منها ذكرار حتى تزول جبال عن مراتبها ثم على أثر ذلك القبض فهذا الذي صح عنه صلى الله عليه وسلم من صفة صلاة الكسوف وخطبتها وقد روى عنه أنه صلاها على صفات أخر منها كل ركعة بثلاث ركعات ومنها كل ركعة بربع ركعات ومنها أنها كاحد صلاة صليت كل ركعة بركوع واحد ولكن كبار الأئمة لا يصححون ذلك كالامام أحمد والبخارى والشافعي وروته غلطاً قال الشافعي وقد سأله سائل فقال روى بعضهم أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى ثلاث ركعات في كل ركعة قال الشافعي فقلت له أقول به أنت قال لا ولكن لم نقل به أنت وهو زيادة على حديثكم يعني حديث الركوعين في الركعة فقلت هو من وجه منقطع ونحن لا نثبت المنقطع على الافراد ووجه نزاهة والله أعلم غلطاً قال البيهقي أراد بالمنقطع قول عبيد بن عمير حدثني من أصدق قال عطاء

حسبته يريد عائشة الحديث وفيه فركع في كل ركعة ثلاث ركوعات وأربع سجعات وقال قتادة عن عطاء عن عبيد بن عمير عنها ست ركعات في أربع سجعات فغطا. إنما أسنده عن عائشة بالظن والحسبان لا باليقين وكيف يكون ذلك محفوظا عن عائشة وقد ثبت عن عروة وعمرة عن عائشة خلافة وعروة وعمرة أخص بمعايشة وأرسلها من عبيد بن عمير وهما اثنان فروايتها أولى أن تكون هي المحفوظة قالوا أما الذي يراه الشافعي غلطاً فاحسبه حديث عطاء عن جابر انكسفت الشمس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم مات إبراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الناس إنما انكسفت الشمس لموت إبراهيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ففعل بالناس ست ركعات في أربع سجعات الحديث قال البيهقي من أنظر في قصة هذا الحديث وقصة حديث أبي الزبير علم أنها قصة واحدة وأن الصلاة التي أخبر عنها إنما فعلها مرة واحدة وذلك في يوم توفي ابنه إبراهيم عليه السلام قال ثم وقع الخلاف بين عبد الملك يعني ابن أبي سليمان عن عطاء عن جابر وبين هشام الدستوائي عن أبي الزبير عن جابر في عدد الركوع في كل ركعة فوجدنا روايتهم في كل ركعة ركعتين فقط لكونه مع أبي الزبير أحفظ من عبد الملك ولما وافقه روايته في عدد الركوع رواية عمره وعروة عن عائشة ورواية كثير بن عباس وعطاء بن يسار عن ابن عباس ورواية أبي سلمة عن عبد الله بن عمر ثم رواية يحيى بن سلم وغيره وقد خولف عبد الملك في روايته عن عطاء فرواه ابن جريج وقاتدة عن عطاء عن عبيد بن عمير ست ركعات في أربع سجعات فرواه هشام عن أبي الزبير عن جابر التي لم يقع فيها الخلاف وبواقها عدد كثير أولى من روايتي عطاء اللتين إنما أسندا أحدهما بالتوهم والآخرى بتفرد بها عنه عبد الملك بن أبي سليمان الذي قد أخذ عليه الغلط في غير حديث قال وأما حديث حبيب بن أبي ثابت عن طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى في الكسوف فقرأ ثم ركع ثم قرأ ثم ركع والآخرى مثلها فرواه مسلم في صحيحه وهو ما تفرد به حبيب بن أبي ثابت وحبيب وإن كان ثقة فكان يدلس ولم يبين فيه سماعه من طاوس فيشبه أن يكون حمله عن غير موثوق به وقد خالفه في رقبته ومته سليمان الاحول فرواه عن طاوس عن ابن عباس من فعله كما رواه عطاء بن يسار وغيره عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني في كل ركعة ركوعات قال وقد أعرض محمد بن اسمعيل البخاري عن هذه الروايات الثلاث فلم يخرج شيئاً منها في الصحيح لمخالفته ما هو أصح أسناداً وأكثر عدداً وأوثق رجالاً وقال البخاري في رواية أبي عيسى الترمذي عنه أصح الروايات عندي في صلاة الكسوف أربع ركعات في أربع سجعات قال البيهقي وروى عن حذيفة مرفوعاً أربع ركعات في كل ركعة وأسناده ضعيف وروى عن أبي بن كعب مرفوعاً خمس ركوعات في كل ركعة وصاحب الصحيح لم يحتج بمثل أسناده حديثه قال وذهب جماعة من أهل الحديث إلى تصحيح الروايات في عدد الركعات وحلها على أن النبي صلى الله عليه وسلم فعلها مراراً وإن الجميع جائز فمن ذهب إليه اسحق بن راهويه ومحمد بن اسحق بن خزيمة وأبو بكر بن اسحق الضبي وأبو سليمان الخطابي واستحسنه ابن المنذر والذي ذهب إليه البخاري والشافعي من ترجيح الاخبار أولى لما ذكرنا من رجوع الاخبار إلى حكاية صلاته يوم توفي ابنه صلى الله عليه وسلم قالت والمنصوص عن أحمد أيضاً أخذه بحديث عائشة وحده في كل ركعة ركعتان وسجودان قال في رواية المروزي وأذهب إلى صلاة الكسوف أربع ركعات وأربع سجعات في كل ركعة ركعتان وسجودتان وأذهب إلى حديث



عن يزيد بن المهدي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سال السيل قال اخرجوا بنا إلى هذا الذي جعله الله طهورا فتطهر منه ونحمد الله عليه وأخبرني من لا أتهم عن اسحق بن عبد الله أن عمر كان إذا سال السيل ذهب بأصحابه إليه وقال ما كان ليحيى من حجة أحد التمسح به وكان صلى الله عليه وسلم إذا رأى الغيم والريح عرف ذلك في وجهه فأقبل وأدبر فإذا أمطرت سرى عنه وذهب عنه ذلك وكان يخشى أن يكون فيه العذاب قال الشافعي وروى عن سالم ابن عبد الله عن أبيه مرفوعا أنه كان إذا استسقى قال اللهم اسقنا غيثاً مغثياً مريعاً غداً مجلاً عاماً طيقاً سحاً دائماً اللهم اسقنا الغيث ولا تجمعنا من القاتعين اللهم ان بالعباد والبلاد والبهائم والخلق من اللاأواء والجهل والضنك ما لا تشكوه إلا إليك اللهم انبت لنا الزرع وأدر لنا الضرع واسقنا من بركات السماء وانبت لنا من بركات الأرض اللهم ارفع عنا الجهد والجوع والعري واكشف عنا من البلاء ما لا يكشفه غيرك اللهم انا نستغفرك انك كنت غفارا فأرسل السماء علينا مدرارا قال الشافعي رضي الله عنه وأحب أن يدعو الإمام بهذا قال وبلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دعا في الاستسقاء رفع يديه وبأشأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يُمطر في أول مطره حتى يصيب جسده قالو بلغني أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أصبح وقد مطر الناس قال مطرنا بنو الفتح ثم يقرأ ما يفتح الله للناس من رحمة فلا يمسك لها قال وأخبرني من لا أتهم عن عبد العزيز بن عمر عن مكحول عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اطلبوا استجابة الدعاء عند التقاء الجيوش واقامة الصلاة ونزول الغيث قال وقد حفظت عن غير واحد طلب الاجابة عند نزول الغيث واقامة الصلاة قال البيهقي وقد رويانا في حديث موصول عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم في الدعاء لا يرد عند النداء وعند البأس وتحت المطر وروينا عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ففتح أبواب السماء ويستجاب الدعاء في أربعة مواطن عند التقاء الصفوف وعند نزول الغيث وعند اقامة الصلاة وعند رؤية الكعبة

فصل في هدية صلى الله عليه وسلم في سفره وعبادته فيه كانت أسفاره دائرة بين أربعة أسفار سفره طهرته وسفره للجهاد وهو أكثرها وسفره للعمرة وسفره للحج وكان إذا أراد سفراً أقرع بين نسائه فأيتن خرج سهمها سافر بها معه ولما سافر سافر بهن جميعا وكان إذا سافر خرج من أول النهار وكان يستحب الخروج يوم الخميس ودعا الله تبارك وتعالى ان يبارك لأمته فيكورها وكان إذا بعث سريفاً وجيشاً بعثهم من أول النهار وأمر المسافرين إذا كانوا ثلاثة أن يؤمروا أحدهم ونهى أن يسافر الرجل وحده وأخبر أن الراكب شيطان والراكب شيطانان والثلاثة ركب وذكر عنه أنه كان يقول حين ينهض للسفر اللهم لك توجهت وبك اعتمدت وما لأتيم به اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنبي وجهني للخير أينما توجهت وكان إذا قمعت اليمامة ليركبها يقول بسم الله حين يضع رجله في الركاب وإذا استوى على ظهرها قال الحمد لله الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون ثم يقول الحمد لله الحمد لله الحمد لله أكبر الله أكبر الله أكبر ثم يقول سبحانك الذي ظلمت نفسي فاعف عني لا يغفر الذنوب إلا أنت وكان يقول اللهم انا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم هون علينا سفرنا واطو عنا بعده اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل اللهم اني أعوذ بك من وعاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر في الأهل والمال وإذا رجع قالن وزاد فيهن آيئون تائبون عابدون لربنا حامدون وكان هو وأصحابه إذا علوا التياكبوا وإذا هبطوا الأودية تسبحوا وكان إذا أشرف على قرية يريد دخولها

يقول اللهم رب السموات السبع وما أظللن ورب الأرضين السبع وما أظللن ورب الشياطين وما أضللن ورب الرياح وما ذرين أسألك خير هذه القرية وخير أهلها وأعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر ما فيها وذكر عنه أنه كان يقول اللهم اني أسألك من خير هذه القرية وخير ما جمعت فيها وأعوذ بك من شرها وشر ما جمعت فيها اللهم ارزقنا جناها وأعذنا من وبائها وحبنا إلى أهلها وحب صالح أهلها إلينا وكان يقصر الرباعية فيصلها ركعتين من حين يخرج مسافرا إلى أن يرجع إلى المدينة ولم يثبت عنه أنه أتم الرباعية في سفره البتة وأما حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقصر في السفر ويتم ويفطر ويصوم فلا يصح وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول هو كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى وقد روى كان يقصر وتم الأول بالياء آخر الحروف والثاني بالياء المثناة من فوق وكذلك يفطر وتصوم أي تأخذ به بالزيمية في الموضعين قال شيخنا ابن تيمية وهذا باطل ما كانت أم المؤمنين اتخذت ركعتين ركعتين فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة زيد في صلاة الحضر وأقرت صلاة السفر فكيف يظن بها مع ذلك أن تصلي بخلاف صلاة النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين معه قلت وقد أتمت عائشة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس وغيره أنها تأولت كما تأول عثمان وإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقصر دائما فركب بعض الرواة من الحديثين حديثا وقال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقصر وتم هي فلفظ بعض الرواة فقال كان يقصر ويتم أي هو والتأويل الذي تأولته قد اختلف فيه فقيل ظنت أن القصر مشروط بالخوف والسفر فاذا زال الخوف زال سبب القصر وهذا التأويل غير صحيح فإن النبي صلى الله عليه وسلم سافر آمنا وكان يقصر الصلاة والآية قد أشكلت على عمر رضي الله عنه وغيره فسأل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجابه بالشفاء وإن هذا صدقة من الله وشرع غير الله لامة وكان هذا يان أن حكم المفهوم غير مراد وإن الجناح مرتفع في قصر الصلاة عن الأمن والخائف وغايته أنه نوع تخصيص للمفهوم أو رفع له وقد يقال إن الآية اقتضت قصرا يتناول قصر الأركان بالتخفيف وقصر العدد بنقصان ركعتين وقيد ذلك بأمرين الضرب بالأرض والخوف فاذا وجد الأمران أبيع القصر فيصلون صلاة الخوف مقصورة عددها أو أركانها وإن اتقى الأمران فكانوا آمنين مقيمين اتقى القصر إن فصلون صلاة تامة كاملة وإن وجد أحد السببين ترتب عليه قصره وحده فاذا وجد الخوف والإقامة قصرت الأركان واستوفى العدد وهذا نوع قصر وليس بالقصر المطلق في الآية فإن وجد السفر والأمن قصر العدد واستوفى الأركان وسميت صلاة أمن وهذا نوع قصر وليس بالقصر المطلق وقد تسمى هذه الصلاة مقصورة باعتبار نقصان العدد وقد تسمى تامة باعتبار تمام أركانها وإنها لم تدخل في قصر الآية والأول اصطلاح كثير من الفقهاء المتأخرين والثاني يدل عليه كلام الصحابة كعائشة وابن عباس وغيرهما قالت عائشة فرضت الصلاة ركعتين ركعتين فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة زيد في صلاة الحضر وأقرت صلاة السفر فهذا يدل على أن صلاة السفر عندها غير مقصورة من أربع وإنما هي مفروضة كذلك وإن فرض المسافر ركعتان وقال ابن عباس فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة متفق على حديث عائشة وانفرد مسلم بحديث ابن عباس وقال عمر بن الخطاب صلاة السفر ركعتان والجمعة ركعتان والعيد ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وقد خاب من افترى وهذا ثابت عن عمر رضي الله عنه



وهو الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم ما بالنا نقصر وقد أمانا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة تصلق بها الله عليكم فاقبلوا صدقته ولا تناقض بين حديثيه فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما أجابه بأن هذه صدقة الله عليكم ودينه اليسر السمع علم عمر أنه ليس المراد من الآية قصر العدد كما فهمه كثير من الناس فقال صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر وعلى هذا فلا دلالة في الآية على أن قصر العدد مباح مني عنه الجناح فإن شاء المصلى فعله وإن شاء أتم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواظب في أسفاره على ركعتين ركعتين ولم يربع قط الا شيئا فعله في بعض صلاة الخوف كما سنده هناك وبني مافيه ان شاء الله تعالى وقال أنس خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة فكان يصلي ركعتين ركعتين حتى رجعنا الى المدينة متفق عليه ولما بلغ عبد الله بن مسعود أن عثمان بن عفان صلى بمى أربع ركعات قال انا لله وانا اليه راجعون صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمى ركعتين وصليت مع أبي بكر بمى ركعتين وصليت مع عمر ركعتين فليت حظي من أربع ركعات ركعتان متبعتان متفق عليه ولم يكن ابن مسعود ليسترجع من فعل عثمان أحد الجائزين المخير بينهما بل الاولى على قول وانما استرجع لما شاهده من مداومة النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه على صلاة ركعتين في السفر وفي صحيح البخاري عن ابن عمر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان في السفر لا يزيد على ركعتين وأبا بكر وعمر وعثمان يعني في صدر خلافة عثمان والا فعثان قد أتم في آخر خلافته وكان ذلك أحد الأسباب التي أنكرت عليه وقد خرج لفعله تأويلات أحدها ان الأعراب كانوا قد حجوا تلك السنة فاراد أن يعلمهم أن فرض الصلاة أربع لئلا يتوهموا أنها ركعتان في الحضر والسفر ورد هذا التأويل بأنهم كانوا أحرى بذلك في حج النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا حديثي عهد بالاسلام والعهد بالصلاة قريب ومع هذا فلم يربع بهم النبي صلى الله عليه وسلم الثاني انه كان اماما للناس والامام حيث نزل فهو عمله ومحل ولايته فكان له وطنه ورد هذا التأويل بأن امام الخلافة على الاطلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم كان هو أوى بذلك وكان هو الامام المطلق ولم يربع التأويل الثالث أن منى كانت قد بنيت وصارت قرية كثرفها المساكن في عهده ولم يكن ذلك في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بل كانت قضا ولهذا قيل له يا رسول الله ألا تنبئ لك بمنى يتنا يظلك من الحر فقال لا منى مناخ من سبق فتأول عثمان أن القصر إنما يكون في حال السفر ورد هذا التأويل بأن النبي صلى الله عليه وسلم أقام بمكة عشرة ايام في الصلاة التأويل الرابع أنه أقام بها ثلاثا وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم يقيم المهاجر بعد قضاء نسكه ثلاثا فسبه مقيما والمقيم غير مسافر ورد هذا التأويل بأن هذه اقامة مقيدة في أثناء السفر ليست بالاقامة التي هي قسم السفر وقد أقام صلى الله عليه وسلم بمكة عشرة ايام في الصلاة وأقام بمنى بعد نسكه ايام الجمار الثلاث يقصر الصلاة التأويل الخامس أنه كان قد عزم على الاقامة والاستيطان بمنى واتخاذها دار الخلافة فلماذا أتم ثم بدا له أن يرجع الى المدينة وهذا التأويل أيضا مما لا يقوى فإن عثمان رضي الله عنه من المهاجرين الاولين وقد منع صلى الله عليه وسلم المهاجرين من الاقامة بمكة بعد نسكه وخص لم فيها ثلاثة ايام فقط فلم يكن عثمان ليقم بها وقد منع النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك وانما رخص فيها ثلاثا وذلك لانهم تركوها لله وما ترك الله فانه لا يعاديه ولا يسترجع ولهذا منع النبي صلى الله عليه وسلم من شراء المتصدق لصدقته وقال لعمر لا تشتريها ولا تمد في صدقتك فجعله طائفا في صدقته مع أخذها بائنه التأويل السادس انه كان قد تاهل بمنى

والمسافر إذا أقام في موضع وتزوج فيه أو كان له به زوجة أتم ويروى في ذلك حديث مرفوع عن النبي صلى الله عليه وسلم فروى عكرمة بن إبراهيم الأزدي عن أبي ذئب عن أبيه قال صلى عثمان باهل منى أربعا وقال يا أيها الناس لما قدمت تأملت بها واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا تأهل الرجل ليلة فانه يصلي بها صلاة مقيم رواه الامام أحمد رحمه الله في مسنده وعبد الله بن الزبير الحميدي في مسنده أيضا وقد آله البيهقي باقضاء عوتضعيفه عكرمة بن إبراهيم قال أبو البركات ابن تيمية ويمكن المطالبة بسبب الضعف فلان البخاري ذكره في تاريخه ولم يطلعن فيه وعادته ذكر الجرح والمجروحين وقد نص أحمد وابن عباس قبله أن المسافر إذا تزوج ليلة الاتمام وهذا قول أبي حنيفة رحمه الله ومالك وأصحابها وهذا أحسن ما اعتد به عن عثمان وقد اعتد عن عائشة انها كانت أم المؤمنين فحيث نزلت فكان وطنها وهو أيضا اعتدار ضعيف فلان النبي صلى الله عليه وسلم أبو المؤمنين أيضا وأمومة أزواجه فرع عن أبوته ولم يكن يتم لهذا السبب وقد روى هشام بن عروة عن أبيه انها كانت تصلي في السفر أربعا فقلت لها لو صليت ركعتين فقالت يا ابن أخي انه لا يشق على قال الشافعي رحمه الله لو كان فرض المسافر ركعتين لما أتمها عثمان ولا عائشة ولا ابن مسعود ولم يجوز أن يتمها مسافر مع مقيم وقد قالت عائشة كل ذلك قد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أتم وقصر ثم روى عن إبراهيم بن محمد عن طاحبة بن عمر عن عطاء ابن أبي رباح عن عائشة قالت كل ذلك فعل النبي صلى الله عليه وسلم تصبر الصلاة في السفر وأتم قال البيهقي وكذلك رواه المغيرة بن زياد عن عطاء وأصح اسناد فيه ما أخبرنا أبو بكر الحارثي عن البارقي عن الحاملي حدثنا سعيد بن محمد بن أيوب حدثنا أبو عاصم حدثنا عمر بن سعيد عن عطاء عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقصر الصلاة في السفر ويتم ويفطر ويصوم قال البارقي وهذا اسناد صحيح ثم ساق من طريق أبي بكر النيسابوري عن عباس البوري أنبأنا أبو نعم حدثنا الهلال ابن زهير حدثني عبد الرحمن بن الاسود عن عائشة انها اعتمدت مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة حتى اذا قدمت مكة قالت يا رسول الله بالي أنت وأمي قصرت وأتيممت وصمت وأظفرت قال أحسنت يا عائشة وسمعت شيخ الاسلام ابن تيمية يقول هذا الحديث كذب على عائشة ولم تكن عائشة تصلي بخلاف صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر الصحابة وهي تشاهدهم يقصرون ثم تم هي وحدها بلا موجب كيف وهي القائلة فرضت الصلاة ركعتين فزيد في صلاة الحضر وأقرت صلاة السفر فكيف يظن انها تزيد على ما فرض الله وتخالف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال الربيعي لعروة لما حدثه عن أبيه عنها بذلك فاشأ أنها كانت تتم الصلاة فقال تأولت كما تأول عثمان فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد حسن فعلها وأقرها عليه فالتأويل حينئذ وجه ولا يصح أن يضاف إتمامها إلى التأويل على هذا التقدير وقد أخبر ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يزيد في السفر على ركعتين ولا أبو بكر ولا عمر أفيظن لما أشبه أم المؤمنين مخالفتهم وهي تراهم يقصرون وأما بعد موته صلى الله عليه وسلم فأنما أتمت كما أتم عثمان وكلاهما تأول تأويلا والحجة في روايتهم لافي تأويل الواحد منهم مع مخالفة غيره له والله أعلم وقد قال أمية بن خالد لعبد الله بن عمر اننا نحمد صلاة الحضر وصلاة الخوف في القرآن ولا نحمد صلاة السفر في القرآن فقال له ابن عمر يا أخي ان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم ولا نعلم شيئا فأنما نفعل كما رأينا محمدا صلى الله عليه وسلم يفعل وقد قال أنس خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة فكان يصلي ركعتين ركعتين حتى رجعنا الى المدينة وقال ابن عمر صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان لا يزيد

في السفر على ركعتين وأبأ بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم وهذه كلها أحاديث صحيحة

**فصل** - وكان من هديه صلى الله عليه وسلم في سفره الاختصار على الفرض ولم يحفظ عنه صلى الله عليه وسلم أنه صلى سنة الصلاة قبلها ولا بعدها إلا ما كان من الوتر وسنة الفجر فإنه لم يكن ليدها حضرا ولا مسافرا قال ابن عمر وقد سئل عن ذلك فقال صحبت النبي صلى الله عليه وسلم فلم أره يسبح في السفر وقال الله عز وجل لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ومراده بالتسبيح السنة والاقتداح عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يسبح على ظهر راحلته حيث كان وجهه وفي الصحيحين عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في السفر على راحلته حيث توجهت يومى إيماء صلاة الليل إلا الفرائض ويوتر على راحلته قال الشافعى رحمه الله وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يتنفل ليلا وهو يقصر وفي الصحيحين عن عامر بن ربيعة أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي السجدة بالليل في السفر على ظهر راحلته فهذا قيام الليل وسئل الامام أحمد رحمه الله عن التطوع في السفر فقال أرجو أن لا يكون بالتطوع في السفر بأس وروى عن الحسن قال كان أمحباب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسافرون فيتطوعون قبل المكتوبة وبعدها وروى هذا عن عمر وعلي وابن مسعود وجابر وأنس وابن عباس وأبي ذر وأما ابن عمر فكان لا يتطوع قبل الفريضة ولا بعدها إلا من جوف الليل مع الوتر وهذا هو الظاهر من هدى النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان لا يصلي قبل الفريضة المقصورة ولا بعدها شيئا ولم يكن يمنع من التطوع قبلها ولا بعدها فهو كالتطوع المطلق لأنه سنة راتبة للصلاة كسنة صلاة الإقامة ويؤيد هذا أن الراية قد خففت إلى ركعتين تخفيفا على المسافر فكيف يجعل لها سنة راتبة يحافظ عليها وقد خفف الفرض إلى ركعتين فلو لا قصد التخفيف على المسافر والا كان الامام أولى به ولهذا قال عبد الله بن عمر لو كنت مسيحيا لآتمت وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه صلى يوم الفتح ثمان ركعات مخفي وهو اذذاك مسافر وأما ما رواه أبو داود في السنن من حديث الليث عن صفوان بن سليم عن أبي بكرة الغفاري عن البراء ابن عازب قال سافرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر سفرا فلم أره ترك ركعتين عند زيف الشمس قبل الظهر قال الترمذى هذا حديث غريب قال وسألت محمدا عنه فلم يعرفه إلا من حديث الليث بن سعد ولم يعرف اسم أبي بكرة وراه حسنا وبسة باله الموحدة المضمومة وسكون السين الممثلة وأما حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يدع أربعاً قبل الظهر وركعتين بعدها فرواه البخارى في صحيحه ولكنه ليس بصريح لفعله ذلك في السفر ولعلها أخبرت عن أكثر أحواله وهو الإقامة والرجال أعلم بسفره من النساء وقد أخبر ابن عمر أنه لم يزد على ركعتين ولم يكن ابن عمر يصلي قبلها ولا بعدها تبياً والله أعلم

**فصل** - وكان من هديه صلى الله عليه وسلم صلاة التطوع على راحلته حيث توجهت به وكان يومى إيماء برأسه في ركوعه وسجوده وأخفض من ركوعه وروى أحمد وأبو داود عنه من حديث أنس أنه كان يستقبل بناقه القبلة عند تكبيرة الافتتاح ثم يصلي سائر الصلاة حيث توجهت بهو في هذا الحديث فطر وسائر من وصف صلاته صلى الله عليه وسلم على راحلته أطلقوا أنه كان يصلي عليها قبل أى جهة توجهت بهو لم يستثوا من ذلك تكبيرة الاحرام ولا غيرها كما مر بن ربيعة وعبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله وأحاديثهم أصح من حديث أنس وهذا والله أعلم وصلى على الراحة وعلى الحمار ان صح عنه وقد رواه مسلم في صحيحه من حديث ابن عمر وصلى

الفرض بهم على الرواحل لاجل المطر والطين ان صح الخبر بذلك وقد رواه أحد الترمذى والنسائى أنه عليه الصلاة والسلام اتبى الى مضيق هو وأصحابه وهو على راحلته والسبأ من فوقهم والبلبة من أسفل منهم فحضرت الصلوات فامروا المؤذن فأذن وأقام ثم تقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته فضلى بهم يومى ايماء لجعل السجود أخفض من الركوع قال الترمذى حديث غريب تفرد به عمر بن الرماح وثبت ذلك عن أنس من فعله

**فصل** وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أنه اذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس آخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل لجمع بينهما فان زالت الشمس قبل أن يرتحل صلى الظهر ثم ركب وكان اذا أعجله السير آخر المغرب حتى يجمع بينها وبين العشاء في وقت العشاء وقد روى عنه في غزوة تبوك أنه كان اذا زاغت الشمس قبل أن يرتحل جمع بين الظهر والعصر وان ارتحل قبل أن تزيغ الشمس آخر الظهر حتى ينزل للعصر فيصلهما جميعا وكذلك في المغرب والعشاء لكن اختلف في هذا الحديث فمن مصححه ومن محسن ومن قاده فيه وجعله موضوعا للحاكم واسناده على شرط الصحيح لكن روى بعله بحجية قال الحاكم حدثنا أبو بكر بن محمد بن أحمد بن بالويه حدثنا موسى ابن هارون حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث بن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الطفيل عن معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزوة تبوك اذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس آخر الظهر حتى يجمعها الى العصر ويصلهما جميعا واذا ارتحل بعد زايغ الشمس صلى الظهر والعصر جميعا ثم سار وكان اذا ارتحل قبل المغرب آخر المغرب حتى يصلها مع العشاء واذا ارتحل بعد المغرب مجل العشاء فصلها مع المغرب قال الحاكم هذا الحديث رواه أئمة فقوات وهو شاذ الاسناد والمن ثم لا نعرف له علة نعله بها فلو كان الحديث عن الليث عن أبي الزبير عن أبي الطفيل لعلنا به الحديث ولو كان عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الطفيل لعلنا به فلما لم نجد له العاتين خرج عن أن يكون معلولا ثم نظرنا فلم نجد ليزيد بن أبي حبيب عن أبي الطفيل رواية ولا وجدنا هذا المتن بهذه السياقة عن أحد من أصحاب أبي الطفيل ولا عن أحد من روى عن معاذ بن جبل غير أبي الطفيل فقلنا الحديث شاذ وقد حدثوا عن أبي العباس الثقفى قال كان قتيبة بن سعيد يقول لنا على هذا الحديث علامة أحمد بن حنبل وعلى بن الدبى ويحيى بن معين وأبو بكر بن أبي شيبة وأبى خيثمة حتى عد قتيبة سبعة من أئمة الحديث كتبوا عنه هذا الحديث وأئمة الحديث انما سمعوه من قتيبة تعجبا من اسناده ومته ثم لم يبلغنا عن أحد منهم أنه ذكر للحديث علة ثم قال فنظرنا فاذا الحديث موضوع وقتيبة ثقة مأمون ثم ذكر باسناده الى البخارى قال قلت لقتيبة بن سعيد مع من كتبت عن الليث بن سعد حديث يزيد بن أبي حبيب عن أبي الطفيل قال كتبه مع خالد بن المداينى قال البخارى وكان خالد بن المداينى يدخل الاحاديث على الشيوخ . قلت وحكمه بالوضع على هذا الحديث غير مسلم فان أباداد رواه عن يزيد بن خالد بن عباد بن موهب الرملى حدثنا المفضل بن فضالة عن الليث بن سعد عن هشام بن سعد عن أبي الزبير عن أبي الطفيل عن معاذ فذكره فيها المفضل قد تابع قتيبة وان كان قتيبة أجل من المفضل وأحفظ لكن زال تفرد قتيبة به ثم ان قتيبة صرح بالسام فقال حدثنا ولم يمتنع فكيف يقدر في سماعه مع أنه بالمكان الذى جعله الله به من الامانة والحفظ والثقة والعدالة وقد روى اسحاق بن راهويه حدثنا شبابة حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا كان في سفر فزالت الشمس صلى الظهر والعصر ثم ارتحل وهذا اسناده كما ترى وشبابة هو شبابة بن سوار الثقة المتفق على الاحتجاج بحديثه

وقد روى له مسلم في صحيحه عن الليث بن سعد بهذا الاستناد على شرط الشيخين وأقل درجاته أن يكون مقويا لحديث معاذ وأصله في الصحيحين لكن ليس فيه جمع التقديم ثم قال أبو داود وروى هشام عن عروة عن حسين ابن عبد الله عن كريب عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث المفضل يعني حديث معاذ في جمع التقديم ولفظه عن حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس عن كريب عن ابن عباس أنه قال ألا أخبركم عن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في السفر كان إذا زالت الشمس وهو في منزله جمع بين الظهر والعصر في الزوال وإذا سافر قبل أن تزول الشمس أخر الظهر حتى يجمع بينهما وبين العصر في وقت العصر قال وأحبه قال في المغرب والعشاء مثل ذلك رواه الشافعي عن حديث ابن أبي يحيى عن حسين ومن حديث ابن عجلان بلاغا عن حسين قال السبيعي هكذا رواه الأكاير هشام بن عروة وغيره عن حسين بن عبد الله ورواه عبد الرزاق عن ابن جريح عن حسين عن عكرمة وعن كريب كلاهما عن ابن عباس ورواه أيوب عن أنس بن مالك عن ابن عباس قالوا لأعله الأمر فوعا وقال اسمعيل بن اسحاق حدثنا اسمعيل بن أبي إدريس قال حدثني أخي عن سليمان بن مالك عن هشام بن عروة عن كريب عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جده السير فراح قبل أن تزيف الشمس ركب فسار ثم نزل فجمع بين الظهر والعصر وإذا لم يرح حتى تزيف الشمس جمع بين الظهر والعصر ثم ركب وإذا أراد أن يركب ودخلت صلاة المغرب جمع بين المغرب وبين صلاة العشاء قال أبو العباس بن شريح روى يحيى بن عبد الحميد عن أبي خالد الأحمر عن الحجاج عن الحكم عن المقسم عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا لم يرتحل حتى تزيف الشمس صلى الظهر والعصر جميعا فإذا كانت لم ترغ أخرها حتى يجمع بينهما في وقت العصر قال شيخ الإسلام ابن تيمية ويدل على جمع التقديم جمعه بعبقة بين الظهر والعصر لمصاحبة الوقوف ليتصل وقت العشاء ولا يقطعه بالنزول لصلاة العصر مع إمكان ذلك بلا مشقة فالجمع كذلك لأجل المشقة والحاجة أولى قال الشافعي وكان أرفق به يوم عرفة تقديم العصر لأن يتصل له الدعاء فلا يقطعه بصلاة العصر وأرفق بالمزدلفة أن يتصل له المسير ولا يقطعه بالنزول للمغرب لما في ذلك من التضيق على الناس والله أعلم

﴿فصل﴾ ولم يكن من هديته صلى الله عليه وسلم الجمع راكبا في سفره كما فعله كثير من الناس ولا الجمع حال نزوله أيضا وإنما كان يجمع إذا جده السير وإذا سار عقيب الصلاة كما ذكرنا في قصة تبوك وأما جمعه وهو نازل غير مسافر فلم ينقل ذلك عنه إلا بعبقة لأجل اتصال الوقوف كما قال الشافعي رحمه الله وشيخنا ولهذا خصه أبو حنيفة بعبقة وجعله من تمام النسك ولا تأخير للسفر عنده فيه وأحمد ومالك والشافعي جعلوا سببه السفر ثم اختلفوا فجعل الشافعي وأحمد في إحدى الروايات عنه التأخير للسفر الطويل ولم يجوزاه لأهل مكة وجوز مالك وأحمد في الرواية الأخرى عنه لأهل مكة أجمع والقصر بعبقة واختارها شيخنا وأبو الخطاب في عباداته ثم طرد شيخنا هذا وجعله أصلا في جواز القصر والجمع في طويل السفر وقصره كما هو مذهب كثير من السلف وجعله مالك وأبو الخطاب مخصوصا بأهل مكة ولم يحصل صلى الله عليه وسلم لامته مسافة محدودة للقصر والفطر بل أطلق لهم ذلك في مطلق السفر والضرب في الأرض كما أطلق لهم التيمم في كل سفر وأما ما روى عنه من التحديد باليوم أو اليومين أو الثلاثة فلم يصح عنه منها شيء ألبتة والله أعلم

﴿فصل﴾ في هديته صلى الله عليه وسلم في قراءة القرآن واستماعه وخشوعه وبكائه عند قراءته واستماعه وتحسين صوته به

وتتابع ذلك كأنه صلى الله عليه وسلم حزب يقرؤه ولا يخل به وكانت قراءته ترتيلاً لا هذلاً ولا عجلة بل قراءة مفسرة حرفاً حرفاً وكان يقطع قراءته آية آية وكان يمد عند حرف المد فيمد الرحمن ويمد الرحيم وكان يستعبد بالله من الشيطان الرجيم في أول قراءته فيقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وربما كان يقول اللهم اني أعوذ بك من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه وكان تموضه قبل القراءة وكان يحب أن يسمع القرآن من غيره وأمر عبد الله ابن مسعود فقرأ عليه وهو يسمع وخشع صلى الله عليه وسلم لسماع القرآن منه حتى ذرفت عيناه وكان يقرأ القرآن قائماً وقاعداً ومضطجعاً ومتوضئاً وعدائاً ولم يكن يمنعه من قراءته إلا الجنباءة وكان يتغنى به ويرجع صوته به أحياناً كما رجع يوم الفتح في قراءته إن شاء الله تعالى فحما مينا وحكى عبد الله بن مغفل ترجمه أأأ ثلاث مرات ذكره البخاري وإذا جمعت هذا الأحاديث إلى قولهم ينو القرآن بأصواتكم وقوله ليس منا من لم يتغن بالقرآن وقوله ما أذن الله لشيء كآذنه لشيء حسن الصوت يتغنى بالقرآن علمت أن هذا الترجيع منه صلى الله عليه وسلم كان اختياراً لا اضطراراً له وإنه لكان لو كان له أن لا يقرأ إلا تحت الاختيار لم يكن عبد الله بن مغفل يحكيه ويفعله اختياراً ليتأسى به وهو يرى هزال الرحلة لحتى يقطع صوته ثم يقول كان يرجع في قراءته فنسب الترجيع إلى فعله ولو كان من هزال الرحلة لم يكن منه فعل يسمى ترجيعاً وقد استمع ليلة اقراءته أي موسى الأشعري فلما أخبره بذلك قال لو كنت أعلم أنك تسمعه لحبته لك تخبيراً أي حسنه وزينه بصوت ترتيلاً وروى أبو داود في سننه عن عبد الجبار بن الورد قال سمعت ابن أبي مليكة يقول قال عبد الله بن أبي يزيد مر بنا أبو لبابة فأتبعناه حتى دخل بيته فإذا رجل رث الهيئة فسمعه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس منا من لم يتغن بالقرآن قال فقلت لابن أبي مليكة يا أبا محمد رأيت إذا لم يكن حسن الصوت قال يحسنه ما استطاع . قلت لا بد من كشف هذه المسئلة وذكر اختلاف الناس فيها واحتجاج كل فريق وما لهم وعليهم في احتجاجهم وذكر الصواب في ذلك بحول الله تبارك وتعالى ومعونه فقالت طائفة تكره قراءة الألحان ومن نص على ذلك أحمد ومالك وغيرهما فقال أحد في رواية علي بن سعيد في قراءة الألحان ما تعجبنى وهو محدث وقال في رواية المروزي القراءة بالألحان بدعة لا تسمع وقال في رواية عبد الرحمن المتطرب قراءة الألحان بدعة وقال في رواية ابنه عبد الله ويوسف بن موسى ويعقوب بن الحبان والارهم وابراهيم ابن الحارث القراءة بالألحان لا تعجبنى إلا أن يكون ذلك حزناً فقرأ بحزن مثل صوت أبي موسى وقال في رواية صالح زينو القرآن بأصواتكم معناه أن يحسنه وقال في رواية المروزي ما أذن الله لشيء كآذنه لشيء حسن الصوت أن يتغنى بالقرآن وفي رواية قوله ليس منا من لم يتغن بالقرآن فقال كان ابن عيينة يقول يستغنى به وقال الشافعي يرفع صوته وذكره حديث معاوية بن قره في قصة قراءته سورة الفتح والترجيع فيها فأنكر أبو عبد الله أن يكون على معنى الألحان وأنكر الأحاديث التي يحتج بها في الرخصة في الألحان وروى ابن القاسم عن مالك أنه سئل عن الألحان في الصلاة فقال لا تعجبنى وقال إنما هو غناء يتغنون به ليأخذوا عليه الدرام ومن روى عنه الكراهة أنس بن مالك وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير والقاسم بن محمد والحسن وابن سيرين وابراهيم النخعي وقال عبد الله بن يزيد العكبري سمعت رجلاً يسأل أحد ما تقول في القراءة بالألحان فقال ما سمك قال محمد قال يسرك ما يقال لك يا محمد ممدوداً قال القاضي أبو يعلى هذه مبالغة في الكراهة وقال الحسن بن عبد العزيز الحارثي وأوصى إلى رجل بوصية وكان فيما خلف جارية تقرأ بالألحان وكانت أكثر تركته أو عامتها فسألت أحد بن حنبل

والحرث بن مسكين وأبا عبيد كيف أيعبأ فقالوا بعيا ساذجة فأخبرتهم بما في بيعها من النقصان فقالوا بعيا ساذجة قال القاضي وإنما قالوا ذلك لأن سماع ذلك منها مكروه فلا يجوز أن يعاوض عليه كالثنا قال ابن بطلال وقالت طائفة التغنى بالقرآن هو تحسين الصوت به والتراجع بقرائته والتغنى بما شأه من الاصوات واللحن قال فهو قول ابن مبارك والنضر بن شميل قال ومن أجاز الألحان في القرآن ذكر الطبري عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه كان يقول لابي موسى ذكر ناربا فيقرأ أبو موسى ويتلاحن وقال من استطاع أن يتغنى بالقرآن غناء أبي موسى فليفعل وكان عقبة بن عامر من أحسن الناس صوتا بالقرآن فقال له عمر اعرض على سورة كذا فعرض عليه فبكى عمر وقال ما كنت أظن أنها نزلت قال وأجازه ابن عباس وابن مسعود وروى عن عطاء بن أبي رباح قال وكان عبد الرحمن بن الأسود بن أبي يزيد يتبع الصوت الحسن في المساجد في شهر رمضان وذكر الطحاوي رحمه الله عن أبي حنيفة وأصحابه رحمه الله أنهم كانوا يستمعون القرآن بالألحان وقال محمد بن عبد الحكم رأيت أبي الشافعي رحمه الله ويوسف ابن عمر ويستمعون القرآن بالألحان وهذا اختيار ابن جرير الطبري قال المجوزون واللفظ لابن جرير الليل على أن معنى الحديث تحسين الصوت والغناء المعقول الذي هو تحزين القاري سامع قرائته كما إن الغناء بالشعر هو الغناء المعقول الذي يطرب سامعه ماروى سفيان عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما أذن الله لشيء ما أذن لشيء حسن التزم بالقرآن ومعقول عند ذوى الحسنى أن التزم لا يكون إلا بالصوت إذا حسنه المترنم وطرب به وروى في هذا الحديث ما أذن الله لشيء ما أذن لشيء حسن الصوت يتغنى بالقرآن يمجهر به قال الطبري وهذا الحديث من أين البيان أن ذلك كما قلنا قال ولو كان كما قال ابن عيينة يعني يستغنى به عن غيره لم يكن لذكر حسن الصوت والجهر به معنى والمعروف في كلام العرب أن التغنى إنما هو الغناء الذي هو حسن الصوت بالتراجع قال الشاعر

تغن بالشعر إن ما كنت قائله إن الغناء لهذا الشعر مضيار

قال وأما ادعاء الزاعم أن تغنيته بمعنى استغنيته فاش في كلام العرب فلم نعلم أحدا قال به من أهل العلم بكلام العرب وأما احتجاجه لتصحيح قوله بقول الأعشى

وكننت أمرا زمتا بالعراق عفيف المناخ طويل التغنى

وزعم أنه أراد بقوله طويل التغنى طويل الاستغناء فإنه غلط منه وإنما عني الأعشى بالتغنى في هذا الموضع الإقامة من قول العرب غنى فلان بمكان كذا إذا أقام به ومنه قوله تعالى كأن لم يغنوا فيها واستشهاده بقول الآخر

كلانا غنى عن أخيه حياته ونحن إذا متنا أشد تغنيا

فإنه اغفال منه وذلك لأن التغنى تفاعل من تغنى إذا استغنى كل واحد منهما عن صاحبه كما يقال تضارب الرجلان إذا ضرب كل واحد منهما صاحبه وتشامسا وتقاتلا ومن قال هذا في فضل اثنين لم يجز أن يقول مثله في فضل الواحد فيقول تغنى زيد وتضارب عمرو وذلك غير جائز أن يقول تغنى زيد بمعنى استغنى إلا أن يريد به قائله أنه أظهر الاستغناء وهو غير مستغن كما يقال تجلد فلان إذا أظهر جلدنا من نفسه وهو غير جلد وجلد تشجيع وتكرم فإن وجه موجه التغنى بالقرآن إلى هذا المعنى على بعبه من مفهوم كلام العرب كانت المصيبة في خطئه في ذلك أعظم لأنه يوجب من تأوله أن يكون الله تعالى ذكره لم يأذن لشيء أن يستغنى بالقرآن وإنما أذن له أن يظهر من نفسه

لنفسه خلاف ما هو به من الحال وهذا لا يخفى فسادَه قال وما بين قسداً تأويل ابن عينة أيضاً أن الاستغناء عن الناس بالقرآن من المحال أن يوصف أحد أنه يؤخذ له فيه أو لا يؤخذ إلا أن يكون الاذن عند ابن عينة بمعنى الاذن الذي هو إطلاق وإباحة وإن كان كذلك فهو غلط من وجهين أحدهما من اللغة الثاني من إحالة المعنى عن وجهه أما اللغة فإن الاذن مصدر قوله أذن فلان لكلام فلان فهو يأذن له إذا استمع له وأنصت كما قال تعالى وأذنت لربها وحقت بمعنى سمعت لربها وحق لما ذكك كما قال عدى بن زيد . إن همى في سماع واذن . بمعنى في سماع واستماع فمضى قوله ما أذن الله لشيء إنما هو ما استمع الله لشيء من كلام الناس ما استمع لشيء يتغنى بالقرآن وأما الإحالة في المعنى فلأن الاستغناء بالقرآن عن الناس غير جائز وصفه بأنه مسموع وما أذن له انتهى كلام الطبري قال أبو الحسن بن بطلال وقد وقع الاشكال في هذه المسألة أيضاً بما رواه ابن أبي شبة حدثنا زيد بن الحباب قال حدثني موسى بن أبي رباح عن أبيه عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا القرآن وغنوا به واكتبوه فوالذي نفسي بيده هو أشد تفصيلاً من الخفض من العقل قال وذكر عمر بن أبي شبة قال ذكر لابي عاصم النخيل تأويل ابن عينة في قوله يتغنى بالقرآن يستغنى به . فقال لم يصنع ابن عينة شيئاً حدثنا ابن جريج عن عطاء بن عبيد بن عمير قال كانت لداود نبي الله صلى الله عليه وسلم معرفة يتغنى عليها يكي ويكي وقال ابن عباس انه كان يقرأ الزبور لسبعين لحناً يكون فيهن ويقرأ قرأته يعطرب منها الجوع وسئل الشافعي رحمه الله عن تأويل ابن عينة فقال نحن أعلم بهذا لو أراد به الاستغناء لقل من لم يستغن بالقرآن ولكن لما قال يتغنى بالقرآن علمنا انه أراد به التغنى قالوا ولأن تزينه وتحسين الصوت به والتطريب بقرآته أوقع في النفوس وأدعى الى الاستماع والاصغاء اليه ففيه تنفيذ للفظه الى الاسماع ومعانيه الى القلوب وذلك عون على المقصود وهو بمنزلة الخلاوة التي تجعل في الدوا لتنفذه الى موضع الداء . وبمنزلة الأفاويه والطيب الذي يجعل في الطعام لتكون الطيبة أدعى له قبولاً وبمنزلة الطيب والتحلل وتجميل المرأة لبعليها ليكون أدعى الى مقاصد النكاح قالوا ولا بد للنفس من طرب واشتياق الى الغناء فوضعت عن طرب الغناء بطرب القرآن كما عوضت عن كل محرم ومكروه بما هو خير لها منه كما عوضت عن الاستقسام بالأزلام بالاستخارة التي هي محض التوحيد والتوكل وعن السفاح بالنكاح وعن القمار بالمراهنة بالنصال وسباق الخيل وعن السماع الشيطاني بالسماع الرحاني القرآني ونظائره كثيرة جداً قالوا والمحرّم لا بد أن يشتمل على مفسدة راجحة أو خالصة وقراءة التطريب والألحان لا تتضمن شيئاً من ذلك فانها لا تخرج الكلام عن وضعه ولا تحول بين السامع وبين فهمه ولو كانت متضمنة لزيادة الحروف كما ظن المانع منها لا خرجت الكلمة عن موضعها وحالت بين السامع وبين فهمها ولم يدبر ما معناها والواقع بخلاف ذلك قالوا وهذا التطريب والتلحين أمر راجع الى كيفية الأداء وتارة يكون سليقة وطبيعة وتارة يكون تكلفاً وتعملاً وكيفية الأداء لا تخرج الكلام عن وضع مفرداته بل هي صفات اصوات المؤدى جارية مجرى تزيينه وتغنيمه وامالته وجارية مجرى مدود القراء الطويلة والمتوسطة لكن تلك الكيفيات متعلقة بالحروف وكيفيات الألحان والتطريب متعلقة بالأصوات والآثار في هذه الكيفيات لا يمكن نقلها بخلاف كيفيات أداء الحروف فلهذا نقلت تلك بألفاظها ولم يمكن نقل هذه بألفاظها بل نقل منها ما أمكن نقله كترجيع النبي صلى الله عليه وسلم في سورة الفتح بقوله أأأأأأ قالوا والتطريب والتلحين راجع الى أمرين مد وترجيع وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يمد



صوته بالقراءة بمد الرحمن ومد الرحيم وثبت عنه الترجيع كما تقدم قال المسانون من ذلك الحجة لنا من وجوه أحدها ما رواه حذيفة بن اليمان عن النبي صلى الله عليه وسلم أقرأ القرآن بلحون العرب وأصواتها وأياكم ولحون أهل الكتاب والفسق فإنه سيجي من بعدى أقوام يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والنوح لا يجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم وقلوب الذين يعجبهم شأنهم رواه أبو الحسن ورزين في تجريد الصحاح ورواه أبو عبد الله الحكيم الترمذي في نوار الاصول واحتج به القاضي أبو يعلى في الجامع واحتج معه بمحدث آخر أنه صلى الله عليه وسلم ذكر شرائط الساعة وذكر أشياء منها أن يتخذ القرآن مزامير يقدمون أحدهم ليس بأقرئهم ولا أفضلهم إلا لينغم غناء قالوا وقد جاء زياد النهدى إلى أنس رضي الله عنه مع القراءة فقيل له أقرأ فرغ صوته وطرب وكان رفع الصوت فكشف أنس عن وجهه وكان على وجهه خرقه سوداء وقال يا هذا ما هكذا كانوا يفعلون وكان إذا رأى شيئاً ينكره رفع الخرقه عن وجهه قالوا وقد منع النبي صلى الله عليه وسلم المؤذن المطرب في أذانه من التطريب كما روى ابن جريج عن عطاء بن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن يطرب فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن الأذان سهل سمح فإن كان أذانك سهلاً سمحاً والأفلا تؤذن رواه الدارقطني وروى عبد الغني بن سعيد الحافظ من حديث قتادة عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه قال كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم المد ليس فيها ترجيع قالوا والترجيع والتطريب يتضمن همز مالميس بمهموز ومدمالميس بممدود وترجيع الألف الواحدة ألفات والواو واوات والياء ياءات فيؤدى ذلك إلى ما ينفق القرآن وذلك غير جائز قالوا ولا حذلاً يجوز من ذلك وما لا يجوز من غير حد بحد معين كان تحكما في كتاب الله تعالى ودينه وإن لم يجد بعد أقصى إلى أن يطلق لفاعله ترديد الاصوات وكثرة الترجيعات والتنوع في أصناف الإيقاعات والالحن المشبهة للغناء كما يفعل أهل الغناء بالآليات وكما يفعله كثير من القراء أمام الجنائز ويفعله كثير من قراء الاصوات مما يتضمن تغيير كتاب الله والغناء به على نحو الالحان الشعر والغناء ويوقعون الإيقاعات عليه مثل الغناء سواء اجترأ على الله وكتابه وتلعبا بالقرآن وركونا إلى تزوين الشيطان ولا يميز ذلك أحد من علماء الاسلام ومعلوم أن التطريب والتلحين ذريعة مفضية إلى هذا الضمنا قريبا فالمنع منه كالمنع من الذرائع الموصلة إلى الحرام فهذا نهاية أقدام الفريقين ومنتهى احتجاج الطائفتين وفصل النزاع أن يقال التطريب والتلحين على وجهين أحدهما ما اقتضته الطبيعة وسمحت به من غير تكلف ولا تمرين وتعليم بل إذا خلى وطبعه واسترسلت طبيعته جاءت بذلك التطريب والتلحين فذلك جائز وإن أعان طبيعته فضل تزوين وتحسين كما قال أبو موسى النبي صلى الله عليه وسلم ولعلنا أنك تسمع لحبرته لك تحبيراً والحزين ومن هاجه الطرب والحب والشوق لا يملك من نفسه دفع التحزين والتطريب في القراءة ولكن النفوس تقبله وتستحلبه لموافقة الطبع وعدم التكلف والتصنع فهو مطبوع لا متطبع وكلف لا متكلف فهذا هو الذي كان السلف يفعلونه ويستمعونه وهو التلحين الممدوح المحمود وهو الذي يتأثر به السامع والتالي وعلى هذا الوجه تحمل أدلة أبواب هذا القول كلها الوجه الثاني ما كان من ذلك صناعة من الصنائع وليس في الطبع السباحة به بل لا يحصل إلا بتكلف وتصنع وتمرن كما يعلم أصوات الغناء بأنواع الالحان البسيطة والمركبة على إيقاعات مخصوصة وأوزان مختصرة لا تحصل إلا بالتعليم والتكلف فهذه هي التي كررها السلف وعابوها وضموها ومنعوا القراء بها وأنكرها وأعلى من قرأ بها وأطلق باب هذا القول أنما تناول هذا الوجه وبهذا التفصيل يزول الاشتباه ويتبين الصواب من غيره وكل من له علم بأحوال

السلف يعلم قطعاً أنهم برآء من القراماة بالألحان الموسيقى المتكلفة التي هي إيقاع وحركات موزونة معدودة محدودة وأنهم أتقى لله من أن يقرأوها ويسوغوها ويعلم قطعاً أنهم كانوا يقرؤون بالتحزين والتطريب ويحسنون أصواتهم بالقرآن ويقرؤنه بشجي تارة ويطرب تارة ويشوق تارة وهذا أمر في الطباع تقاضيه ولم ينه عنه الشارع مع شدة تناسخ الطباع له بل أرشد إليه ونذب إليه وأخبر عن استماع الله لمن قرأ به وقال ليس من آمن لم يتغن بالقرآن وفيه وجهان أحدهما أنه إخبار بالواقع الذي كنا نفعله والثاني أنه نهي لهدى من لم يفعل عن هديه وطريقته صلى الله عليه وسلم

**فصل في هدية صلى الله عليه وسلم في عيادة المرضى** كان يعود من مرض من أصحابه وعاد غلاماً كان يخدمه من أهل الكتاب وعاد عمه وهو مشرك وعرض عليهما الإسلام فأسلم اليهودي وكان يدن من المريض ويجلس عند رأسه ويسأله عن حاله فيقول كيف تجدد وذكر أنه كان يسأل المريض عما يشتهي فيقول هل تشتهي شيئاً فإن اشتيت شيئاً وعلم أنه لا يضره أمر له به وكان يمسح يده اليمنى على المريض ويقول اللهم رب الناس أذهب الباس وأشف وأنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقماً وكان يقول امسح بالبأس رب الناس بيدك الشفاء لا كاشف له إلا أنت وكان يدعو للمريض ثلاثاً كما قاله لسعد اللهم اشف سعداً اللهم اشف سعداً اللهم اشف سعداً وكان إذا دخل على المريض يقول له لا بأس ظهور إن شاء الله وربما كان يقول كفارة فوطور وكان يرقى من به قرحة أو جرح أو شكوى فيضع سبائته بالأرض ثم يرفعها ويقول بسم الله تر به أرضنا بريقة بعضها يشفي سقيمنا باذن ربنا هذا في الصحيحين وهو يطيل اللفظة التي جاءت في حديث السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب وأهم لا يرقون ولا يسترقون فقوله في الحديث لا يرقون غلط من الراوي سمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول ذلك قال وإنما الحديث هم الذين لا يسترقون (قلت) وذلك لأن هؤلاء دخلوا الجنة بغير حساب لكامل توحيدهم ولهذا نفي عنهم الاسترقاء وهو سؤال الناس أن يرقوهم ولهذا قال وعلى ربهم يتوكلون فلكمال توكلهم على ربهم وسكونهم إليه وثقتهم به ورضاهم عنه وانزال حوائجهم به لا يسألون الناس شيئاً لا رقية ولا غيرها ولا يحصل لهم طيرة تصدمهم عما قصدونه فإن الطيرة تنقص التوحيد وتضعفه قال والراقي متصدق محسن والمسترق سائل والنبي صلى الله عليه وسلم رقى ولم يسترق وقال من استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه فان قيل فاتصنوا بالحديث الذي في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أوى إلى فراشه جمع كفيه ثم نفث فيهما فقرأ أقل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس وسمح بهما ما استطاع من جسده ويبدأ بهما على رأسه ووجهه ما قبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات قالت عائشة فلما اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرني أن أفعل ذلك فاجواب أن هذا الحديث قد روى بثلاثة ألفاظ أحدها هذا والثاني أنه كان ينفث على نفسه والثالث قالت كنت أنفث عليه بن وأمسح بيده نفسه لبركتها وفي لفظ رابع كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث وهذه الألفاظ يفسر بعضها بعضاً وكان صلى الله عليه وسلم ينفث على نفسه وضعفه ووجهه ينفثه من امرأته على جسده كله فكان يأمر عائشة أن تمر يده على جسده بعد نفثه هو وليس ذلك من الاسترقاء في شيء وهي لم تقل كان يأمرني أن أرقيه وإنما ذكرت المسح بيده بعد النفث على جسده ثم قالت كان يأمرني أن أفعل ذلك به أي أن أمسح جسده يده كما كان هو يفعل ولم يكن من هديه عليه الصلاة والسلام أن يخص يوماً من الأيام بعبادة المريض ولا وقام من الأوقات بل شرع لأمته عيادة المرضى ليلاً ونهاراً وفي سائر الأوقات وفي المستند عنه إذا عاد الرجل أخاه المسلم

مشى في خرفة الجنة حتى يجلس فإذا جالس غمرت الرحمة فإن كان غدوة صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يمسى وإن كان مساء صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح وفي لفظ مامن مسلم يعود مسلماً الا بعت الله له سبعين ألف ملك يصلون عليه أى ساعة من النهار كانت حتى يمسى وأى ساعة من الليل كانت حتى يصبح وكان يعود من الرماد وغيره وكان أحياناً يضع يده على جبهة المريض ثم مسح صدره وبطنه ويقول اللهم اشفه وكان يمسح وجهه أيضاً وكان إذا نفس من المريض قال أنا لله وأنا لله راجعون

﴿ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الجنائز ﴾ والصلاة عليها واتباعها ودفنها وما كان يدعو به للميت في صلاة الجنائزة وبعد الدفن وتوابع ذلك . كان هديه صلى الله عليه وسلم في الجنائز أكمل الهدى مخالفاً لهدى سائر الأمم مشتملاً على الاحسان للميت ومعاملته بما ينفعه في قبره ويوم معاده وعلى الاحسان الى أهله وأقاربه وعلى اقامة عبودية الحى فيما يعامل به الميت وكان من هديه في الجنائز اقامة العبودية للرب تبارك وتعالى على أكمل الاحوال والاحسان الى الميت وتجهيزه الى الله على أحسن أحواله وأفضلها ووقوفه ووقوف أصحابه صفوفاً يحمدون الله ويستغفرون له ويسألونه المغفرة والرحمة والتجاوز عنه ثم المشى بين يديه الى أن يودعه حفرته ثم يقوم هو وأصحابه بين يديه على قبره سائئين له التثبيت أحوج ما كان اليه ثم يتعاهده بالزيارة الى قبره والسلام عليه والدعاء له كما يتعاهد الحى صاحبه في دار الدنيا فاول ذلك تعاهده في مرضه وتذكر ما لآخرة وأمره بالصوم والتوبة وأمر من حضره بتلقيته شهادة أن لا اله الا الله تكون آخر كلامه ثم النهى عن عادة الامم التى لا تؤمن بالبعث والنشور من لطم الخدود وشق الثياب وحلق الرأس ورفع الصوت بالنذب والنياحة وتوابع ذلك وسن الاختسوع للميت والبكاء الذى لا صوت معه وحزن القلب وكان يفعل ذلك ويقول تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول الا ما يرضى الرب وسن لأمته الحمد والاسترجاع والرضى عن الله ولم يكن ذلك منافياً لدمع العين وحزن القلب ولذلك كان أرضى الخلق عن الله في قضائه وأعظمهم له حمداً وبكى مع ذلك يوم مات ابراهيم رافة منورحة للولد ورقة عليه والقلب متملى بالرضى عن الله عز وجل وشكره واللسان مشغول بذكره وحمده ولما ضاق هذا المشهد واجتمع بين الامرين على بعض العارفين يوم مات ولده جعل يضحك فقيل له أتضحك في هذه الحالة قال ان الله تعالى قضى بقضاء فاجبت أن أرضى بقضائه فاشكل هذا على جماعة من أهل العلم فقالوا كيف يبكي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم مات ابنه ابراهيم وهو أرضى الخلق عن الله ويبلغ الرضى بهذا العارف الى أن يضحك فسمعت شيخ الاسلام ابن تيمية يقول هدى نبينا صلى الله عليه وسلم كان أكمل من هدى هذا العارف فانه أعطى العبودية حقها فأتسع قلبه للرضى عن الله ورحمة الولد والرفة عليه حمد الله ورضى عنه في قضائه وبكى رحمة ورقة لحملته الرافة على البكاء وعبوديته لله وعجبه لله على الرضى والحمد وهذا العارف ضاق قلبه عن اجتماع الامرين ولم يتسع باطنه لشهودهما والقيام بهما فشغله عبودية الرضى عن عبودية الرحمة والرفة

﴿ فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم ﴾ الاسراع بتجهيز الميت الى الله وتطهيره وتنظيفه وتطليبه وتكفينه في الثياب البيض ثم يؤتى به اليه فيصل عليه بعد أن كان يدعى الى الميت عند احتضاره فيقيم عنده حتى يقضى ثم يحضر تجهيزه ثم يصلى عليه ويشيعه الى قبره ثم رأى الصحابة أن ذلك يشق عليه فكانوا اذا قضى الميت دعوه فحضر تجهيزه وغسله وتكفينه ثم رأوا أن ذلك يشق عليه فكانوا هم يجهزون ميتهم ويحملونه اليه صلى الله عليه

وسلم على سريره فيصل على خارج المسجد ولم يكن من هديه الراتب الصلاة عليه في المسجد وإنما كان يصلي على الجنازة خارج المسجد وربما كان يصلي أحيانا على الميت في المسجد كما صلى على سبيل بن يضاء وأخيه في المسجد ولكن لم يكن ذلك سنته وعادته وقد روى أبو داود في سننه من حديث صالح مولى النوأمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له وقد اختلف في لفظ الحديث فقال الخطيب في روايته لكتاب السنن في الاصل فلا شيء عليه وغيره يرويه فلا شيء له وقد رواه ابن ماجه في سننه ولفظه فليس له شيء ولكن قد ضعف الامام أحمد وغيره هذا الحديث قال الامام أحمد هو مما تفرد به صالح مولى النوأمة وقال البيهقي هذا حديث ثقة في افراد صالح وحديث عائشة أصح منه وصالح محتلف في عدالته كان مالك يجرحه ثم ذكر عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما أنه صلى عليهما في المسجد (قلت) وصالح ثقة في نفسه كما قال عباس عن ابن معين هو ثقة في نفسه وقال ابن أبي مريم ويحيى ثقة حجة قتل له ان مالكا تركه فقال ان مالكا أدركه بعد أن خرف والثوري إنما أدركه بعد أن خرف فسمع منه لكن ابن أبي ذؤيب سمع منه قبل أن يخرف وقال علي بن المديني هو ثقة إلا أنه خرف وكبر فسمع منه الثوري بعد أن خرف وسامع ابن أبي ذؤيب منه قبل ذلك وقال ابن حبان تغير في سنة خمس وعشرين ومائة وجعل يأتي بما يشبه الموضوعات عن الثقات فاختلط حديثه الاخير بحديثه القديم ولم يتميز فاستحق الترك انتهى كلامه وهذا الحديث حسن فانه من رواية ابن أبي ذؤيب عنه وسماعه منه قديم قبل اختلاطه فلا يكون اختلاطه موجبا لرد ما حدث به قبل الاختلاط وقد سلك الطحاوي في حديث أبي هريرة هذا وحديث عائشة مسلما آخر فقال صلاة النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل ابن يضاء في المسجد منسوخة وترك ذلك آخر القائلين من رسول الله صلى الله عليه وسلم بدليل انكار عامة الصحابة ذلك على عائشة وما كانوا يفعلوه الا ما علموا خلاف ما نقلت وردد ذلك على الطحاوي جماعة منهم البيهقي وغيره قال البيهقي ولو كان عند أبي هريرة نسخ ما روته عائشة لذكره يوم صلى على أبي بكر الصديق في المسجد ويوم صلى على عمر بن الخطاب في المسجد ولذكره من أنكر على عائشة أمرها بادخاله المسجد وذكره أبو هريرة حين روت فيه الخبر وإنما أنكره من لم يكن له معرفة بالجواز فلما روت فيه الخبر سكتوا ولم ينكروه ولا عارضوه بغيره قال الخطابي وقد ثبت أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما صلى عليهما في المسجد ومعلوم أن عامة المهاجرين والانصار شهدوا الصلاة عليهما وفي تركهم الانكار الدليل على جواز فقال ويحتمل أن يكون معنى حديث أبي هريرة ان ثبت متأولا على نقصان الاجر وذلك أن من صلى عليهما في المسجد فالنائب أنه ينصرف الى أهله ولا يشهد دفنه وأن من سعى الى الجنازة فصلى عليها بحضرة المقابر شهد دفنه وأحرز أجر القيراطين وقد يؤجر أيضا على كثرة خطاه وصار الذي يصلي عليه في المسجد منقوص الاجر بالاضافة الى من يصلي عليه خارج المسجد وتأولت طائفة معنى قوله فلا شيء له أي فلا شيء عليه ليتحد معنى اللفظين ولا يتناقضان كما قال تعالى وإن أسأتم فلها أي فعليها فنه طرق الناس في هذين الحديثين . والصواب ما ذكرناه أولا وأن سنته وهدية الصلاة على الجنازة خارج المسجد الا لعذر وكلا الامرين جائز والا فضل الصلاة عليها خارج المسجد والله أعلم

فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم تسجئة الميت اذا مات وتغميض عينه وتغطية وجهه وبدنه وكان ربما يقبل الميت كما قبل عثمان بن مظعون وبكى وكنىك الصديق أكب عليه ليقبله بعد موته صلى الله عليه وسلم

وكان يأمر بفصل الميت ثلاثاً أو خمساً أو أكثر بحسب ما يراه الفاسل و يأمر بالكفوف في الغسلة الأخيرة وكان لا يغسل الشهيد قاتل المعركة وذكر الامام أحمد أنه نهى عن تغسيلهم وكان يزع عنهم الجلود والحديد و يدفونهم في ثيابهم ولم يصل عليهم وكان اذا مات المحرم أمر أن يغسل بماء وسدر و يكفن في ثوبيه وهما ثوبا احرامه ازاره ورداؤه وينهى عن تغليليه وتغطية رأسه وكان يأمر من ولى الميت أن يحسن كفنه ويكفنه في البياض وينهى عن المغالاة في الكفن وكان اذا قصر الكفن عن ستر جميع البدن غطى رأسه وجعل على رجليه من العشب

﴿فصل﴾ وكان اذا قدم اليه ميت يصلى عليه سأل هل عليه دين أم لا فان لم يكن عليه دين صلى عليه وان كان عليه دين لم يصل عليه وأذن لأصحابه أن يصلوا عليه فان صلاته شفاعته وشفاعته موجبة والعبد مرتين بدينه ولا يدخل الجنحة يقضى عنه فلما فتح الله عليه كان يصلى على المدين ويتحمل دينه ويدع ماله لورثته فاذا أخذ في الصلاة عليه كبر وحمد الله وأثنى عليه وصلى ابن عباس على جنازة فقرأ بعد التكبيرة الأولى ب فاتحة الكتاب جهراً وقال تلعنوا أناساً وكذلك قال أبو امامة ابن سهل ان قرأتم الفاتحة في الأولى سنة و يذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر أن يقرأ على الجنازة فاتحة الكتاب ولا يصح استناده قال شيخنا لا يجب قراءة الفاتحة في صلاة الجنازة بل هي سنة وذكر أبو امامة بن سهل عن جماعة من الصحابة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة على الجنازة و روى يحيى بن سعيد الأنصارى عن سعيد المقبرى عن أبي هريرة أنه سأل عباد بن الصامت عن الصلاة على الجنازة فقال أنا والله أخبرك تبدأ ف تكبر ثم تصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وتقول اللهم ان عبدك فلان كان لا يشرك بك وأنت أعلم به ان كان محسناً فرد في احسانه وان كان مسيئاً فتجاوز عنه اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتننا بعده

﴿فصل ومقصود الصلاة على الجنازة هو الدعاء للميت﴾ وكذلك حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم ونقل عنه ما لم ينقل من قراءة الفاتحة والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لحفظ من دعائه اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجاً خيراً من زوجه وأدخله الجنة وأئذنه من عذاب القبر ومن عذاب النار وحفظ من دعائه اللهم اغفر لحينا وميتنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا وأثاننا وشاهدنا وغائبنا اللهم من أحييته منا فأحيه على الاسلام والسنة ومن توفيته منا فتوفه على الايمان اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتننا بعده وحفظ من دعائه اللهم ان فلان بن فلان في ذمتك وحبل جوارك فقه من قته القبر ومن عذاب النار فأنت أهل الوفاء والحق فاغفر له وارحمه انك أنت الغفور الرحيم وحفظ من دعائه ايضاً اللهم أنت ربها وأنت خالقها وأنت رزقها وأنت هديتها للاسلام وأنت قبضت روحها وتعلم سرها وعلايتها جنتنا شفعاً فاغفر لها وكان صلى الله عليه وسلم يأمر باخلاص الدعاء للميت وكان يكبر أربع تكبيرات وصح عنه أنه كبر خمسا وكان الصحابة بعده يكبرون أربعاً وخمسا وستاً فكبر زيد بن أرقم خمسا وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم كبرها ذكره مسلم وكبر الامام على بن أبى طالب رضى الله عنه على سهل بن حنيف ستاً وكان يكبر على أهل بدر ستاً وعلى غيرهم من الصحابة خمسا وعلى سائر الناس أربعاً ذكره الدارقطني وذكر سعيد بن منصور عن الحكم عن ابن عيينة أنه قال كانوا يكبرون على أهل بدر خمسا وستاً وسبعاً وهذه آثار صحيحة فلا موجب للمنع منها والنبي صلى الله عليه وسلم لم يمنع معازد على الأربع بل فعله هو وأصحابه من بعده والذين منعوا من الزيادة على الأربع منهم احتج بحديث ابن عباس ان آخر جنازة

صلى عليها النبي صلى الله عليه وسلم كبر أربعاً قالوا وهذا آخر الأمرين وإنما يؤخذ بالآخر فالآخر من فعله صلى الله عليه وسلم هذا وهذا الحديث قد قال الخلال في العلل أخبرني حارث قال سئل الإمام أحمد عن حديث أبي المليح عن ميمون عن ابن عباس فذكر الحديث فقال أحمد هذا كذب ليس له أصل إنما رواه محمد بن زيادة الطحان وكان يضع الحديث واحتجوا بأن ميمون بن مهران روى عن ابن عباس أن الملائكة لما صلت على آدم عليه الصلاة والسلام كبرت عليه أربعاً وقالوا لك ستكم يابني آدم وهذا الحديث قد قال فيه الأثرم جرد ذكر محمد بن معاوية النيسابوري الذي كان بمكة فسمعت أبا عبد الله قال رأيت أحاديثه موضوعة فذكر منها عن أبي المليح عن ميمون بن مهران عن ابن عباس أن الملائكة لما صلت على آدم فكبرت عليه أربعاً واستعظمه أبو عبد الله وقال أبو المليح كان أصح حديثاً وأتقن لله من أن يروى مثل هذا واحتجوا بما رواه البيهقي من حديث يحيى عن أبي عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الملائكة لما صلت على آدم فكبرت عليه أربعاً وقالت هذه ستكم يابني آدم وهذا لا يصح وقد روى مرفوعاً وموقوفاً وكان أصحاب معاذ يكبرون خمساً قال علقمة قلت لعبد الله إن ناساً من أصحاب معاذ قدموا من الشام فكبروا على ميت لم خمساً فقال عبد الله ليس على الميت في التكبير وقت كبر ما كبر الإمام فإذا انصرف الإمام فأنصرف

فصل وأما هدية صلى الله عليه وسلم في التسليم من صلاة الجنازة فروى أنه كان يسلم واحداً وروى عنه أنه كان يسلم تسليمتين فروى البيهقي وغيره من حديث المقرئ عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة فكبر أربعاً وسلم تسليمة واحدة لكن قال الإمام أحمد في رواية الأثرم وهذا الحديث عندي موضوع ذكره الخلال في العلل وقال إبراهيم المجرى حدثنا عبد الله بن أبي أوفى أنه صلى على جنازة ابنته فكبر أربعاً فكث ساعة حتى قلنا أنه يكبر خمساً ثم سلم عن يمينه وعن شماله فلما انصرف قلنا ما هذا فقال اني لأزيدكم على ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع وهكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن مسعود ثلاث خلال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلن تركن الناس أحداهن التسليم على الجنازة مثل التسييم في الصلاة ذكرهما البيهقي ولكن إبراهيم بن مسلم المجرى ضعفه ابن معين والنسائي وأبو حاتم وحديثه هذا قدرناه الشافعي في كتاب حرمة عن سفيان عنه وقال كبر عليها أربعاً ثم قام ساعة فبسط به القوم فلم يزل يركبهم حتى أتى أزيد على أربع وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر أربعاً ولم يقل عن يمينه وشماله ورواه ابن ماجه من حديث المخاريق عنه كذلك ولم يقل عن يمينه وشماله وذكر السلام عن يمينه وعن شماله انفرد بها شريك عنه قال البيهقي ثم عراه النبي صلى الله عليه وسلم في التكبير فقط أوفى التكبير وغيره (قلت) والمعروف عن ابن أبي أوفى خلاف ذلك أنه كان يسلم واحدة ذكره الإمام أحمد عنه وأحمد بن القاسم قيل لأبي عبد الله أعرف عن أحد من الصحابة أنه كان يسلم على الجنازة تسليمتين قال لا ولكن عن ستة من الصحابة أنهم كانوا يسلمون تسليمة واحدة خفيفة عن يمينه فذكر ابن عمر وابن عباس وأبا هريرة وأبنة بن الأسقع وابن أبي أوفى وزيد بن ثابت وزاد البيهقي على بن أبي طالب وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك وأبا أمامة بن سهل بن حنيف فهؤلاء عشرة من الصحابة وأبو أمامة أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وسماه بسم جده لأمه أبي أمامة أسعد ابن زبارة وهو معدود في الصحابة ومن كبار التابعين . وأما رفع اليدين فقال الشافعي ترفع للآثر والقبيل على السنة

في الصلاة فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه في كل تكبيرة كبرها في الصلاة وهو قائم قلت يريد بالأثر ما رواه عن ابن عمر وأنس بن مالك أنهما كانا يرفغان أيدهما كلبا كبيرا على الجنابة ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يرفع يديه في أول التكبير ويضع اليمنى على اليسرى ذكره البيهقي في السنن وفي الترمذي من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم وضع يده اليمنى على يده اليسرى في صلاة الجنابة وهو ضعيف يميز بين سنن الرهاوى

﴿فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم﴾ إذا فاتته الصلاة على الجنابة صلى على القبر صلى مرة على قبر بعد ليلة ومرة بعد ثلاث ومرة بعد شهر ولم يوقت في ذلك وقتا قال أحمد رحمه الله من يشك في الصلاة على القبر ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا فاتته الجنابة صلى على القبر من ستة أوجه كلها حسان لحد الإمام أحمد الصلاة على القبر بشهر اذ هو أكثر ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى بعده وحد الشافعي رحمه الله بما اذا لم يبل الميت ومنع منها مالك رحمه الله وأبو حنيفة رحمه الله الا للولى اذا كان غائبا وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أنه كان يقوم عند رأس الرجل ووسط المرأة

﴿فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم الصلاة على الطفل﴾ فصيح عنه أنه قال الطفل يصلى عليه وفي سنن ابن ماجه مرفوعا صلوا على أطفالكم فانهم من أفراطكم قال أحمد بن أبي عبيدة سألت أحمد متى تحب أن يصلى على السقط قال اذا أتى عليه أربعة أشهر لانه يتفخ فيه الروح قلت لحديث المغيرة بن شعبة الطفل يصلى عليه قال صحيح مرفوع قلت ليس في هذا بيان الاربعة الاشهر ولا غيرها قال قد قاله سعيد بن المسيب فان قيل فهل صلى النبي صلى الله عليه وسلم عن ابنه ابراهيم يوم مات قيل قد اختلف في ذلك فروى أبو داود في سننه عن عائشة رضي الله عنها قالت مات ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانية عشر شهرا فلم يصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الامام أحمد حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثني أبي عن ابن اسحق حدثني عبد الله بن أبي بكر بن محمد ابن عمرو بن حزم عن عمرة عن عائشة فذكره وقال أحمد في رواية حنبل هذا حديث منكر جدا وهي ابن اسحق وقال الحلال وقرئ على عبد الله حدثني أبي حدثنا أسود بن عامر حدثنا اسرائيل قال حدثنا جابر عن عامر عن البراء ابن عازب قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابنه ابراهيم وهو ابن ستة عشر شهرا وذكر أبو داود عن الجني قال لما مات ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في المقاعد وهو مرسل والجني اسمه عبد الله بن يسار كوفي وذكر عن عطية بن أبي رباح أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على ابنه ابراهيم وهو ابن سبعين ليلة وهذا مرسل وهم فيه عطية فانه قد كان تجاوزا لسن فاختلف الناس في هذه الآثار ففهم من أثبت الصلاة عليه ومنع صحة حديث عائشة كما قال الامام أحمد وغيره قالوا وهذه المراسيل مع حديث البراء يشد بعضها بعضا ومنهم من ضعف حديث البراء بحجج الجعفي وضعف هذه المراسيل وقال حديث ابن اسحق أصح منها ثم اختلف هؤلاء في السبب الذي لاجله لم يصلى عليه فقالت طائفة استغنى ببؤة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة التي هي شفاعة كما استغنى الشهيد بشهادته عن الصلاة عليه وقالت طائفة أخرى انه مات يوم كسفت الشمس فاشتغل بالكسوف عن الصلاة عليه وقالت طائفة لا تعارض بين هذه الآثار فانه أمر بالصلاة عليه فقيل صلاها عليه ولم يبارها بنفسه لاشتغاله بالصلاة الكسوف وقيل لم يصلى عليه وقالت فرقة رواية المثبت أولى لان معه زيادة علم واذا تعارضت التني والاثبات قدم الاثبات

فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أنه لا يصلى على من قتل نفسه ولا على من غل في الغنمية (و) اختلف عنه في الصلاة على المقتول حداً كالأثر المرفوع فصح عنه أنه صلى الله عليه وسلم صلى على الجبهة التي رجمها فقال عمر تصلى عليها يا رسول الله وقد زنت فقال لقد تابت توبة لو قدمت بين سبعين من أهل المدينة لوسعتهم وهل وجدت توبة أفضل من أنها جادت بنفسها ذكروه مسلم وذكر البخاري في صحيحه قصة ماعز بن مالك وقال قتالة النبي صلى الله عليه وسلم خيراً وصلى عليه وقد اختلف على الزهري في ذكر الصلاة عليه فأثبتها محمود بن غيلان عن عبد الرزاق عنه وخالفه ثمانية من أصحاب عبد الرزاق فلم يذكرها وهم اسحق بن راهويه ومحمد بن يحيى الذهلي ونوح بن حبيب والحسن بن علي ومحمد بن المتوكل وحيد بن زنجويه وأحمد بن منصور الرمادي قال البيهقي وقول محمود بن غيلان أنه صلى عليه خطأ لإجماع أصحاب عبد الرزاق على خلافه ثم إجماع أصحاب الزهري على خلافه وقد اختلف في قصة ماعز بن مالك فقال أبو سعيد الخدري ما استغفر له ولا سبه وقال بريدة بن الحصيب أنه قال استغفروا لماعز بن مالك فقالوا غفر الله لماعز بن مالك ذكرهما مسلم وقال جابر فضلى عليه وذكره البخاري وهو حديث عبد الرزاق المملول وقال أبو بردة الأسدي لم يصل عليه النبي صلى الله عليه وسلم ولم يمه عنه الصلاة عليه ذكره أبو داود قلت حديث الغامدية لم يختلف فيه أنه صلى عليها وحديث ماعز أما أن يقال لتعارض بين ألفاظه فإن الصلاة فيه هي دعاؤه بأن يغفر الله له وترك الصلاة فيه هي تركه الصلاة على جنازته تأدياً وتحذيراً وأما أن يقال إذا تعارضت ألفاظه عدل عنه إلى حديث الغامدية

فصل وكان صلى الله عليه وسلم إذا صلى على ميت تبعه إلى المقابر ماشياً أمامه (و) وهذه كانت سنة خلفائه الراشدين من بعده وسن لمن تبعها إن كان راكباً أن يكون وراءها وإن كان ماشياً أن يكون قريباً منها إما خلفها أو أمامها أو عن يمينها أو عن شمالها وكان يأمر بالأسراع بها حتى إن كانوا ليرملون بها رملًا وأما يبيب الناس اليوم خطوة خطوة فبدعة مكرهة مخالفة للسنة ومضنة للشبه بأهل الكتاب اليهود وكان أبو بكر يرفع السوط على من يفعل ذلك ويقول لقد رأيتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نرمل رملًا قال ابن مسعود رضي الله عنه سألتنا نبينا صلى الله عليه وسلم عن المشي مع الجنازة فقال مادون الحب رواه أهل السنن وكان يمشي إذا تبع الجنازة يقول لم أكن لأركب الملائكة يمشون فإذا انصرف عنها فرمى بها مشى وربما ركبوها إذا تبعها لم يمش حتى توضع وقال إذا تبعتم الجنازة فلا تجلسوا حتى توضع قال شيخ الإسلام ابن تيمية والمراد وضعها على الأرض (قلت) قال أبو داود وروى هذا الحديث الثوري عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال وفيه حتى توضع على الأرض ورواه أبو معاوية عن سهيل وقال حتى توضع في اللحد قال وسفيان أحفظ من معاوية وقد روى أبو داود عن عبادة بن الصامت قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم في الجنازة حتى توضع في اللحد لكن في أسناده بشر بن رافع قال الترمذي ليس بالقوى في الحديث وقال البخاري لا يتابع في حديثه وقال أحمد ضعيف وقال ابن معين حدث بنا كير وقال النسائي ليس بالقوى وقال ابن حبان يروى أشياء موضوعة كأنه للمتعبد لها

فصل ولم يكن من هديه وسنة الصلاة على كل ميت غائب (و) فقد مات خلق كثير من المسلمين وهم غيب فلم يصل عليهم وصح عنه أنه صلى على النجاشي صلاته على الميت اختلف في ذلك على ثلاثة طرق أحدها أن هذا تشريع منه وسنة للامة الصلاة على كل غائب وهذا قول الشافعي وأحمد رحمهما الله في إحدى الروايتين عنه وقال



أبو حنيفة رحمه الله ومالك رحمه الله هذا خاص به وليس ذلك لغيره قال أصحابهما ومن الجائز أن يكون رفع له سريره فصلي عليه وهو يرى صلاته على الحاضر المشاهدون كان على مساقمتين البعد والصلابة وإن لم يرفعهم تابعون النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة قالوا يدل على هذا أنه لم ينقل عنه أنه كان يصلي على كل الغائبين غير موتركة سنة كما أن فعله سنة ولا سبيل إلى أحد بعده إلى أن يعاين سريره الميت من المسافة البعيدة ويرفع له حتى يصلي عليه فلم أنذلك مخصوص به وقد روى عنه أنه صلى على معاوية بن مملوكة الليثي وهو غائب ولكن لا يصح فإن في استناده العلالة ابن زياد ويقال زيد بن علي بن المديني كان يضع الحديث ورواه محمود بن هلال عن عطية بن ميمون عن أنس قال البخاري لا يتابع عليه وقال شيخ الإسلام ابن تيمية الصواب أن الغائب إن مات يلد لم يصل عليه فيه صلى عليه صلاة الغائب كما صلى النبي صلى الله عليه وسلم على النجاشي لأنه مات بين الكفار ولم يصل عليه وإن صلى عليه حيث مات لم يصل عليه صلاة الغائب لأن الفرض قد سقط بصلاة المسلمين عليه والنبي صلى الله عليه وسلم صلى على الغائب وتركه وفعله وتركه سنة وهذا له موضع وهذا له موضع والله أعلم والاقوال ثلاثة في من ذهب أحدوا أصحابها هذا التفصيل والمشهور عند أصحاب الصلاة عليه مطلقا

(فصل وصح عنه صلى الله عليه وسلم) أنه قام للجنزة لما مرت به وأمر بالقيام لها وصح عنه أنه قد فاختاف في ذلك فقبل القيام منسوخ والقعود آخر الأمرين وقيل بل الأمران جائزان وفعله يان للاستحباب وتركه يان للجواز وهذا أولى من ادعاء النسخ

(فصل) وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أن لا يدفن الميت عند طلوع الشمس ولا عند غروبها ولا حين يقوم قائم الظهيرة وكان من هديه للحد وتعميق القبر وتوسيعه من عند رأس الميت ورجليه ويذكر عنه أنه كان إذا وضع الميت في القبر قال بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله وفي رواية بسم الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله ويذكر عنه أيضاً أنه كان يثو التراب على قبر الميت إذا دفن من قبل رأسه ثلاثاً وكان إذا فرغ من دفن الميت قام على قبره هو وأصحابه وسأل له التثيت وأمرهم أن يسألوا له التثيت ولم يكن يجلس يقرأ عند القبر ولا يلقن الميت كما يفعله الناس اليوم وأما الحديث الذي رواه الطبراني في معجمه من حديث أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا مات أحد من إخوانكم فسويتم التراب على قبره فليقم أحدكم على رأس قبره ثم ليقل يا فلان فانه يسمعه ولا يجيب ثم يقول يا فلان بن فلانة فانه يستوي قاعدة ثم يقول يا فلان ابن فلانة فانه يقول أرشدنا يرحمك الله ولكن لا تشعرون ثم يقول اذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وأنتك رضيت بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد نبياً وبالقرآن اماماً فان منكراً ونكيراً يأخذ كل واحد منهما بيد صاحبه ويقول انطلق بنا ما تقعد عند من لقن حجته فيكون الله حجيجه دونهما فقال رجل يا رسول الله فان لم يعرف أمه قال فينسيه إلى حواء يا فلان ابن حواء فهذا حديث لا يصح رفضه ولكن قال الأثرم قلت لابي عبد الله هذا الذي يصنعونه إذا دفن الميت يقف الرجل ويقول يا فلان ابن فلانة اذكر ما فارقت عليه شهادة أن لا إله إلا الله فقال ما رأيت أحداً فعل هذا إلا أهل الشام حين مات أبو المغيرة جاءه انسان فقال ذلك وكان أبو المغيرة يروى فيه عن أبي بكر بن أبي مريم عن أشياءهم أنهم كانوا يفعلونه وكان ابن عياش يروى فيه . قلت يريد حديث اسمعيل بن عياش هذا الذي رواه الطبراني عن أبي أمامة وقد ذكر سعيد بن منصور في سننه عن راشد بن سعد وضمرة بن

جندب وحكيم بن عمير قالوا اذا سؤى على الميت قبره وانصرف الناس عنه فكأنوا يستجون أن يقال للميت عند قبره يا فلان قل لاله الله أشهد أن لا اله الا الله ثلاث مرات يا فلان قل رب الله ودين الاسلام ونبى محمد ثم ينصرف . فصل ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم في تلبية القبور ولا بناؤها بأجر ولا بحجر ولين ولا تشييدها ولا تطيينها ولا بناء القباب عليها فكل هذا بدعة مكرهه مخالفة لمديه صلى الله عليه وسلم وقد بعث على بن أبى طالب رضى الله عنه أن لا يدع تمثالا الاطمسه ولا قبرا مشرقا الا سواه فسته صلى الله عليه وسلم تسوية هذه القبور المشرفة كلها ونهى أن يخصص القبر وأن يبنى عليه وأن يكتب عليه وكانت قبور أصحابه لامشقة ولا لاطئة وهكذا كان قبره الكريم وقبر صاحبه وقبره صلى الله عليه وسلم مستم مطوح يطلعه العرصة الحمراء لامبني ولا مطين وهكذا كان قبر صاحبه وكان يعلم قبر من يريد تعرف قبره بصخرة

فصل ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اتخاذ القبور مساجد وإيقاد السرج عليها واشتد نهي في ذلك حتى لمن فاعله ونهى عن الصلاة الى القبور ونهى أمته أن يتخذوا قبره عيداً ولعن زوارات القبور وكان هديه أن لا يهن القبور وتوطأ ويحس عليها ويتكأ عليها ولا تعظم بحيث تتخذ مساجد فيصلى عندها واليهما وتتخذ أعياداً وأوثاناً . فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في زيارة القبور : كان اذا زار قبور أصحابه يزورها للدعاء لهم والترحم عليهم والاستغفار لهم وهذه هي الزيارة التي سنها لامته وشرعها لهم وأمرهم أن يقولوا اذا زاروها السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وإنا ان شاء الله بكم لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية وكان هديه أن يقول ويفعل عند زيارتها من جنس ما يقوله عند الصلاة عليه من الدعاء والترحم والاستغفار في المشركون الادعاء الميت والاشراك به والاقسام على الله به وسؤاله الخواص والاستعانة به والتوجه اليه بعكس هديه صلى الله عليه وسلم فانه هدى توحيد واحسان الى الميت وهدى هؤلاء شرك واساءة الى نفوسهم والى الميت وهم ثلاثة أقسام اما أن يدعوا للميت أو يدعوا به أو عنده ويرون الدعاء عنده أوجب وأولى من الدعاء في المساجد ومن تأمل هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه تبين له الفرق بين الأمرين وباقه التوفيق

فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم تعزية أهل الميت ولم يكن من هديه أن يجتمع للعزاء ويقرأ له القرآن لأعداء قبره ولا غيره وكل هذا بدعة حادثة مكرهه وكان من هديه السكون والرضا بقضاه الله والحمد لله والاسترجاع ويبرأ من خرق لأجل المصيبة ثيابه أو رفع صوته بالنديب والتياحة أو حاق لها شعره وكان من هديه أن أهل الميت لا يتكفون الطعام للناس بل أمر أن يصنع الناس لهم طعاما يرسلونه اليهم وهذا من أعظم مكارم الاخلاق والقيم والحل عن أهل الميت فانهم في شغل به صابهم عن اطعام الناس وكان من هديه ترك نعى الميت بل كان ينهى عنه ويقولون من عمل الجاهلية وقد كرهه حذيفة أن يعلمه أهله الناس اذامات وقال أخاف أن يكون من النعى . فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف أن أباح الله سبحانه وتعالى قصر أركان الصلاة وعددها اذا اجتمع الخوف والسفر وقصر العدد وحدها اذا كان سفر لا خوف معه وقصر الاركان وحدها اذا كان خوف لا سفر معه وهذا كان هديه صلى الله عليه وسلم وبه يعلم الحكمة في تقييد القصر في الآية بالضرب في الارض والخوف وكان من هديه صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف اذا كان العدو بينه وبين القبلة أن يصف المسلمين كلهم خلفه ويكبر ويكبرون جميعاً ثم يركع فيركعون جميعاً ثم يرفع ويرفعون جميعاً معه ثم ينحدر بالسجود والصف

الذى يليه خاصة ويقوم الصف المؤخر مواجه العدو فاذا فرغ من الركعة الاولى ونهض الى الثانية سجد الصف المؤخر بعد قيامه سجدتين ثم قاموا فقدموا الى مكان الصف الاول ويؤخر الصف الاول مكانهم لتحصل فضيلة الصف الاول للطائفتين وليدرك الصف الثاني مع النبي صلى الله عليه وسلم السجدتين في الركعة الثانية كما أدرك الاول معه السجدتين في الاولى فيستوى الطائفتان فيما أدركوا معه وفيما انفسهم وذلك غاية العدل فاذا ركع صنع الطائفتان كما صنعوا أول مرة فاذا جلس للشهد سجد الصف المؤخر سجدتين ولحقوه في التشهد فيسلم بهم جميعا وان كان العدو في غير جهة القبلة فانه كان تارة يجعلهم فرقتين فرقة بازاء العدو وفرقة تصلى معه فيصلى معه احدى الفرقتين ركعة ثم تنصرف في صلاتها الى مكان الفرقة الاخرى وتجيء الاخرى الى مكان هذه فتصلى معه الركعة الثانية ثم تسلم وتقضى كل طائفة ركعة ركعة بعد سلام الامام وتارة كان يصلى باحدى الطائفتين ركعة ثم يقوم الى الثانية وتقضى هي ركعة وهو واقف وتسلم قبل ركوعه وتأتى الطائفة الاخرى فتصلى معه الركعة الثانية فاذا جلس في التشهد قامت فقصت ركعة وهو ينتظرها في التشهد فاذا تشهدت يسلم بهم وتارة كان يصلى باحدى الطائفتين ركعتين فتسلم قبله وتأتى الطائفة الاخرى فتصلى معه الركعتين الاخيرتين ويسلم بهم فيكون له أربعة ولم ركعتين ركعتين وتارة كان يصلى باحدى الطائفتين ركعتين ويسلم بهم وتأتى الاخرى فيصلى بهن ركعتين ويسلم فيكون قد صلى بهم بكل طائفة صلاة وتارة كان يصلى باحدى الطائفتين ركعة فتذهب ولا يقضى شيئا وتجيء الاخرى فيصلى بهن ركعة ولا تقضى شيئا فيكون له ركعتان ولم ركعة ركعة وهذه الاوجه كلها تجوز الصلاة بها قال الامام أحمد كل حديث يروى في أبواب صلاة الخوف فالعمل به جائز وقال ستة أوجه أو سبعة يروى فيها كلها جائز وقال الاثرم قلت لابي عبد الله تقول بالا حديث كلها كل حديث في موضعه أو تختار واحدا منها قال أنا أقول من ذهب اليها كلها حسن وظاهر هذا أنه يجوز أن تصلى كل طائفة مع ركعة ركعة ولا تقضى شيئا وهذا مذهب ابن عباس وجابر بن عبد الله وطاوس ومجاهد والحسن وقتادة والحكم واسحق بن راهويه قال صاحب المغني وعموم كلام أحمد يقتضى جواز ذلك وأصحابنا ينكرونه وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف صفات أخر ترجع كلها الى هذا وهذه أصولها وربما اختلف بعض ألفاظها وقد ذكرها بعضهم عشر صفات وذكرها أبو محمد بن حزم نحو خمس عشرة صفة والصحيح ما ذكرناه أولا وهؤلاء كلهم اختلف الرواة في قصة جعلوا ذلك وجوها من فعل النبي صلى الله عليه وسلم وانما هو من اختلاف الرواة والله أعلم

﴿ فصل في هدية صلى الله عليه وسلم في الصدقة والزكاة ﴾ هدية في الزكاة اكمل هدى في وقتها وقدرها ونصابها ومن تجب عليه ومصرفها وراعي فيها مصلحة أبواب الاموال ومصاحبة المساكين وجعلها الله سبحانه وتعالى طهرة للمال ومصاحبه وقيد النعمة به على الاغنية فما زالت النعمة بالمال على من أدى زكاته بل يحفظه عليه وينمي له ويدفع عنه بها الآفات ويجعلها سورا على وحشها له ثم انه جعلها في أربعة أصناف من المال وهي أكثر الاموال دورا بين الخلق وحاجتهم اليها ضرورية أحدها الزرع والثمار الثانية بهيمة الانعام الابل والبقر والغنم الثالث الجوهران اللذان بهما قوام العالم وهما الذهب والفضة الرابع أموال التجارة على اختلاف أنواعها ثم انه أوجبا مرة كل عام وجعل حول الزرع والثمار عند كمالها واستوائها وهذا أعدل ما يكون اذ وجوبها كل شهر أو كل جمعة يضرب بأرباب الاموال وجوبها في العمر مرة بما يضرب بالمساكين فلم يكن أعدل من وجوبها

كل عام مرة ثم انه فاورت بين مقادير الواجب بحسب سعى ارباب الاموال في تحصيلها وسهولة ذلك ومشقة فأوجب الخس فيما صلافة الانسان مجموعا محصلا من الاموال وهو الركا ز ولم يعتبره حولا بل أوجب فيه الخس متى ظفر به وأوجب نصفه وهو العشر فيما كانت مشقة تحصيله وتعبه وكلفته فوق ذلك وذلك في القارو الزروع التي ياشر حرت أرضها وسقيها وبذرهما وتولى الله سقيها من عنده بلا كلفة من العبد ولا شراء ماء ولا ائارة بترود ولا ب وأوجب نصف العشر فيما تولى العبد سقيه بالكلفة والدوال والتواضح وغيرها وأوجب نصف ذلك وهو ربع العشر فيما كان الغناء فيه موقوفا على عمل متصل من رب المال بالضرب في الارض تارة وبالادارة تارة وبالتربص تارة ولا ريب أن كلفة هذا أعظم من كلفة الزرع والتار وأيضاً فان نمو الزرع والتار أظهر وأكثر من نمو التجارة فكان واجبا أكثر من واجب التجارة وظهور الغو فيما يسقى بالسما والانهار أكثر مما يسقى بالدوال والتواضح وظهوره فيما وجد محصلا مجموعا كالكثر أكثر وأظهر من الجميع ثم انه لما كان لا يحتمل المواسة كل مال وان قل جعل للمال الذي يحتمل المواسة نصبا مقدرة المواسة فيها لا تحجب بارباب الاموال وتقع موقعها من المساكين فجعل الورق مائتي درهم وللنعب عشرين مثقالا وللجوب والتار خمسة أوسق وهي خمسة أحمال من أحمال ابل العرب وللنعم أربعين شاة والبقير ثلاثين وللالب خسا لكن لما كن نصابها لا يحتمل المواسة من جنسها أوجب فيها شاة فاذا تكررت الخس خمس مرات وصارت خمسا وعشرين احتمل نصابها واحدا منها فكان هو الواجب ثم انه لما قدر سن هذا الواجب في الزيادة والتقصان بحسب كثرة الابل وقتلها من ابن مخاض وبنت مخاض وفوقه ابن لبون وبنت لبون وفوقه الحقة والحقة وفوقه الجذع والجذعة وكلما كثرت الابل زاد السن الى أن يصل السن الى متناه فحينئذ جعل زيادة عدد الواجب في مقابلة زيادة عدد المال فاقصنت حكمته أن جعل في الاموال قدرا يحتمل المواسة ولا يحجب بها ويكني المساكين ولا يحتاجون معه الى شيء فقرض في أهوال الاغنيا ما يكتفي الفقراء فوق العظم من الطائفتين التي يمنع ماوجب عليه والاخذ يأخذ ما لا يستحقه فتولد من بين الطائفتين ضرر عظيم على المساكين وفاقة شديدة وأوجب لهم أنواع الحيل والالحاف في المسألة والرب سبحانه تولى قسمة الصدقة بنفسه وجزأها ثمانية أجزاء يجمعها صنفان من الناس أحدهما من يأخذ بحاجته فيأخذ بحسب شدة الحاجة وضعفها وكثرتها وقائتها وهم الفقراء والمساكين وفي الرقاب وابن السبيل والثاني من يأخذ بانفعته وهم العاملون والمؤلفة قلوبهم والعارمون لاصلاح ذات البين والغزاة في سبيل الله فان لم يكن الاخذ محتاجا ولا فيه منفعة للمسلمين فلا سهم له في الزكاة

﴿ فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم ﴾ اذا علم من الرجل أنه من أهل الزكاة أعطاه وان سأل أحد من أهل الزكاة لم يعرف حاله أعطاه بعد أن يخبره أنه لا حظ فيها لغني ولا لقوي يكتبها وكان يأخذها من أهائها ويضعها في حقها وكان من هديه تفريق الزكاة على المستحقين الذين في بلد المال وما فضل عنهم منها حلت اليه فقرمها وصلى الله عليه وسلم ولذلك كان يبعث سعاته الى البوادي ولم يكن يبعثهم الى القرى بل أمر معاذا أن يأخذ الصدقة من أهل اليمن ويعطيها فقرامهم ولم يأمره بمحملها اليه ولم يكن من هديه أن يبعث سعاته الى أهل الاموال الظاهرة من المواشي والزروع والتار وكان يبعث الخارص يخرص على ارباب النخيل تمر نخيلهم وينظر كم يجني منه وسقا فيحسب عليهم من الزكاة بقدره وكان يأمر الخارص أن يدع لهم الثالث او الربع فلا يخرصه عليهم لما يعمرو

النخل من الثواب وكان هذا الخرص لكي تحصى الزكاة قبل أن تؤكل الثمار وتصرم وليتصرف فيها أربابها بما شاؤوا ويضمنوا قدر الزكاة ولذلك كان يبعث الخارص إلى من ساقاه من أهل خير وزارعه فيحرص عليهم الثمار والزرع ويضمنهم شرطها وكان يبعث اليهم عبد الله بن رواحة فإذا أرادوا أن يرشوه فقال عبد الله تطعموني السحت والله لقد جئتكم من عند أحب الناس إلى ولا تتم أبغض إلى من عدتكم من القردة والخنازير ولا يحملني بفضي لكم وحيي إياه أن لا أعدل عليكم فقالوا بهذا قامت السموات والأرض ولم يكن من هديه أخذ الزكاة من الخيل والرقيق ولا البغال ولا الحمير ولا الخضراوات ولا الأباطح والمقاني والفواكه التي لا تكال ولا تدخر إلا العنب والرطب فإنه كان يأخذ الزكاة منه جملة ولم يفرق بين ما يبس وما لم يبس

﴿فصل واختلاف عنه صلى الله عليه وسلم في العسل﴾ فروى أبو داود من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال جاء هلال أحد بني متعان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشور نخل له وكان سألته أن يجمي وأدب يقال له سلة فمضى له رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الوادي فلما ولي عمر بن الخطاب رضى الله عنه كتب إليه سفيان ابن وهب يسأله عن ذلك فقال عمران أدى إليك ما كان يؤدى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من عشور نخله فأنص له سلبه والا فأنما هو ذباب غيث يأكله من يشاء وفي رواية في هذا الحديث من كل عشر قربرة وروى ابن ماجه في سننه من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه أخذ من العسل العشر وفي مسند الإمام أحمد عن أبي يسارة الثقفي قال قلت يارسول الله إن لي نخلا قال أد العشر قلت يارسول الله اسمها لي لخمالي وروى عبد الرزاق عن عبيد الله بن محرز عن الزهري عن أبي سلة عن أبي هريرة قال كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهل اليمن أن يؤخذ من العسل العشر قال الشافعي رحمه الله أخبرنا أنس بن عياض عن الحارث بن عبد الرحمن عن أبي ذئاب عن أبيه عن سعد بن أبي ذئاب قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت ثم قلت يارسول الله اجعل لقومي من أموالهم ما أسألوا عاياه ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم واستعملني عليهم ثم استعملني أبو بكر ثم عمر رضى الله عنهما قال وكان معه من أهل السواد قال فكلمت قومي في العسل فقلت لهم فيه زكاة فإنه لا خير في ثمره لا تركي فقالوا كم ترى قات العشر فاخذت منهم العشر فلقيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه فخبرته بما كان قال فقبضه عمر ثم جعل ثمنه في صدقات المسلمين ورواه الإمام أحمد ولفظه للشافعي واختلف أهل العلم في هذه الأحاديث وحكمها فقال البخاري ليس في زكاة العسل شيء يصح قال الترمذي لا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب كثير شيء وقال ابن المنذر ليس في وجوب صدقة العسل حديث ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا إجماع فلا زكاة فيه وقال الشافعي الحديث في أن في العسل العشر ضعيف وفي أنه لا يؤخذ منه العشر ضعيف إلا عن عمر بن عبد العزيز قال هؤلاء وأحاديث الوجوب كلها معلولة أما حديث ابن عمر فهو من رواية صدقة بن عبد الله بن موسى ابن يسار عن نافع عنه وصدقة ضعفه الإمام أحمد ويحيى بن معين وغيرهما وقال البخاري هو عن نافع عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل وقال النسائي صدقة ليس بشيء وهذا حديث منكر وأما حديث أبي يسارة الثقفي فهو من رواية سليمان ابن موسى عنه قال البخاري سليمان بن موسى لم يدرك أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما حديث عمرو بن شعيب الآخر أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ من العسل العشر فقيه أسامة بن زيد يرويه عن عمر وهو ضعيف عندهم قال ابن معين بنو زيد ثلاثهم ليسوا بشيء وقال الترمذي ليس في ولد زيد بن

أسلم ثقة وأما حديث الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة فإظهار دلالة لو سلم من عبد الله بن محرر رآه عن الزبير قال البخاري في حديثه هذا عبد الله بن محرر متروك الحديث وليس في زكاة العسل شيء يصح وأما حديث الشافعي رضي الله عنه فقال البيهقي رواه الصلت بن محمد عن أنس بن عياض عن الحرث بن أبي ذئب عن منير بن عبد الله عن أبيه عن سعد وكذلك رواه صفوان بن عيسى عن الحرث بن أبي ذئب قال البخاري عبد الله والدمير عن سعد بن أبي ذئب لم يصح حديثه وقال يحيى بن المديني منير هذا لا نعرفه إلا في هذا الحديث كذا قال في الشافعي وسعد بن أبي ذئب يحكي ما يدل على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأخذ الصدقة من العسل وإنما هو شيء مقطوع لئله قال الشافعي واختياره أن لا يؤخذ منه لأن السنن والآثار ثابتة فيما يؤخذ منه وليست ثابتة فيه فكان عفوا وقد روى يحيى بن آدم حدثنا حسين بن زيد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي رضي الله عنه قال ليس في العسل زكاة قال يحيى وسئل حسن بن صالح عن العسل فلم يرفه شيئا وذكر عن معاذ أنه لم يأخذ من العسل شيئا قال الحميدي حدثنا سفيان حدثنا إبراهيم بن ميسرة عن طلوس عن معاذ بن جبل أنه أتى بوقص البقر والعسل فقال معاذ كلاهما لم يأمرني فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء وقال الشافعي أخبرنا مالك عن عبد الله بن أبي بكر وقال جانا كتب من عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه إلى أبي وهو بمكة أن لا يأخذ من الخيل ولا من العسل صدقة وإلى هذا ذهب مالك والشافعي وذهب أحمد وأبو حنيفة وجماعة إلى أن في العسل زكاة وإن هذه الآثار يقوى بعضها بعضها وقد تعددت مخارجها واختلفت طرقها ومرسلها يعضد بمسندنا وقد سئل أبو حاتم الرازي عن عبد الله والدمير عن سعد بن أبي ذئب يصح حديثه قال نعم قال هؤلاء ولأنه يتوله من نور الشجر والزهر ويكل ويدخر فوجت فيه الزكاة كالحبوب والثمار قالوا والكلفة في أخذه دون الكلفة في الزرع والثمار ثم قال أبو حنيفة إنما يجب فيه العشر إذا أخذ من أرض العشر فإن أخذ من أرض الخراج لم يجب فيه شيء عنده لأن أرض الخراج قد وجب على مالكة الخراج لأجل ثمارها وزرعها فلم يجب فيها حق آخر لأجلها وأرض العشر لم يجب في ذمتها حق عنها فلذلك وجب الحق فيما يكون منها وسوى الإمام أحمد بين الأرضين في ذلك وأوجبه فيما أخذ من ملكه أو موات عشيرة كانت الأرض أو خراجية ثم اختلف الموجبون له هل له نصاب أم لا على قولين أحدهما أنه يجب في قليله وكثيره وهذا قول أبي حنيفة رحمه الله والثاني أن له نصابا معينا ثم اختلف في قدره فقال أبو يوسف هو عشرة أطلال وقال محمد هو خمسة أفرق والفرق ستة وثلاثون رطلا بال عراق وقال أحمد نصابه عشرة أفرق ثم اختلف أصحابه في الفرق على ثلاثة أقوال أحدها أنه ستون رطلا والثاني أنه ستة وثلاثون رطلا والثالث ستة عشر رطلا وهو ظاهر كلام الإمام أحمد

**فصل** وكان صلى الله عليه وسلم إذا جاءه الرجل بالزكاة دعاه فآذنه يقول اللهم بارك فيه وفي إبله وتارة يقول

اللهم صل عليه ولم يكن من هديه أخذ كرائم الأموال في الزكاة بل وسط المال ولهذا نهى معاذنا عن ذلك

**فصل** وكان صلى الله عليه وسلم ينهى المتصدق أن يشتري صدقة وكان يبيع للفقير أن يأكل كل من الصدقة إذا أهداها إليه الفقير وأكل صلى الله عليه وسلم من لحم تصدق به على بريرة وقال هو عليها صدقة ولو أهداها هدية وكان أحيانا يستدين لمصالح المسلمين على الصدقة كما جهر جيشا فنقدت الإبل فأمر عبد الله بن عمر أن يأخذ من فلائص الصدقة وكان يسم إبل الصدقة يده وكان يسمها في أذانها وكان إذا عراه أمر استسلف الصدقة من أربابها كما

استأنف من العباس رضي الله عنه صدقة عامين

﴿فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في زكاة الفطر﴾ فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلم وعلى من يمونه من صغير وكبير ذكر وأثى حر وعبد صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير أو صاعاً من أقط أو صاعاً من زبيب وروى عنه أو صاعاً من دقيق وروى عنه نصف صاع من بر والمعروف أن عمر بن الخطاب جعل نصف صاع من بر مكان الصاع من هذه الأشياء ذكره أبو داود وفي الصحيحين أن معاوية هو الذي قوم ذلك وفيه عن النبي صلى الله عليه وسلم آثار مرسله ومسنده يقوى بعضها بعضها فتحدث ثعلبة بن عبد الله بن أبي صغير عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صاع من بر أو قمح على كل اثنين رواه الإمام أحمد وأبو داود وقال عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم يبعث منادياً في لحاج مكة ألا أن صدقة الفطر واجبة على كل مسلم ذكر وأثى حر أو عبد صغير أو كبير مدان من قمح أو سواء صاعاً من طعام قال الترمذي حديث حسن غريب وروى الدارقطني من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر عمرو بن حزم في زكاة الفطر بنصف صاع من حنطة وفيه سليمان بن موسى وثقه بعضهم وتكلم فيه بعضهم قال الحسن البصري خطب ابن عباس في آخر رمضان على منبر البصرة فقال أخرجوا صدقة صوةكم فكان الناس لم يعلموا فقال من ههنا من أهل المدينة قوموا إلى إخوانكم فاعلموهم فانهم لا يعلمون فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الصدقة صاعاً من تمر أو شعير أو نصف صاع قمح على كل حر أو مملوك ذكر أو أثى صغير أو كبير فلما قدم على رضي الله عنه رأى رخص السر قال قد وسع الله عليكم فلو جعلتموها صاعاً من كل شيء رواه أبو داود فهذا لفظه والنسائي وعنده فقال على أما إذا وسع الله عليكم فوسعوا اجعلوها صاعاً من بر وغيره وكان شيخنا رحمه الله يقوى هذا المذهب ويقول هو قياس قول أحد في الكفارات أن الواجب فيها من البر نصف الواجب من غيره

﴿فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم﴾ أخرج هذه الصدقة قبل صلاة العيد وفي السنن عنه أنه قال من أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات وفي الصحيحين عن ابن عمر قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة ومقتضى هذين الحديثين أنه لا يجوز تأخيرها عن صلاة العيد وأنها تقوت بالفراغ من الصلاة وهذا هو الصواب فإنه لا معارض لهذين الحديثين ولا ناسخ ولا إجماع يدفع القول بهما وكان شيخنا يقوى ذلك وينصره ونظيره ترتيب الأضحية على صلاة الإمام لأعلى وقتها وأن من ذبح قبل صلاة الإمام لم تكن ذبيحته أضحية بل شاة لحم وهذا أيضاً هو الصواب في المسألة الأخرى وهذا هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الموضعين

﴿فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم﴾ تخصيص المساكين بهذه الصدقة ولم يكن يقسمها على الأصناف الثمانية قبضة قبضة ولا أمرينك ولا فعله أحسن أصحابه ولا من بعدهم بل أحداً القولين عندنا أنه لا يجوز إخراجها إلا على المساكين خاصة وهذا القول أرجح من القول بوجود قسمتها على الأصناف الثمانية

﴿فصل في هديه صلى الله عليه وسلم﴾ في صدقة التطوع كان صلى الله عليه وسلم أعظم الناس صدقة بما ملك يده وكان لا يستكثر شيئاً أعطاه لله تعالى ولا يستقله لإسأله أحد شيئاً عندئذ لا أعطاه قليلاً كان أو كثيراً وكان عطاؤه عطاءً من لا يخلف الفقر وكان العطاء والصدقة أحب شيء إليه وكان سروره وفرحه بما يعطيه أعظم من

سرور الأخذ بما يأخذه وكان أجود الناس بالخير يمينه كالريح المرسلة وكان اذا عرض له محتاج آثره على نفسه تارة بطعامه وتارة بلباسه وكان يتنوع في أصناف عطائه وصدقه قارة بالهبة وتارة بالصدقة وتارة بالهدية وتارة بشراء الشيء ثم يعطى البائع الثمن والسلمة جميعا كإفعل ببحار وتارة كان يقتضى الشيء فيرد أكثر منه وأفضل وأكبر ويشترى الشيء فيعطى أكثر من ثمنه ويقبل الهدية ويكافئ عليها بأكثر منها أو باضعافها تطفلا وتنوعا في ضروب الصدقة والاحسان بكل يمكن وكانت صدقته واحسانه بما يملكه وبخاله وبقوله فيخرج ما عنده ويأمر بالصدقة ويحض عليها ويدعو إليها بخاله وقوله فاذا رآه البخيل الشحيح دعاه حله الى البذل والعطاء وكان من خالطه وصحبه ورأى هديه لا يملك نفسه من السباحة والندى وكان هديه صلى الله عليه وسلم يدعو الى الاحسان والصدقة المعروف ولذلك كان صلى الله عليه وسلم أشرح الخلق صدرا وأطيبهم نفسا وأنعمهم قابا فان للصدقة وفصل المعروف تأثيرا عجيبا في شرح الصدور وانضاف ذلك الى ما خصه الله به من شرح صدره للنبوة والرسالة وخصائصها وتواضعها وشرح صدره حسا واخراج حظ الشيطان منه

فصل في أسباب شرح الصدور وحصولها على الكمال لمصلى الله عليه وسلم فاعظم أسباب شرح الصدر التوحيد على حسب كماله وقوته وزادته يكون انشراح صدر صاحبه قال الله تعالى أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه وقال تعالى فمن يرد الله أن يهديه يشرح الله صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء قللدى والتوحيد من أعظم أسباب شرح الصدر والشرك والضلال من أعظم أسباب ضيق الصدر وانحرجه ومنها النور الذي رصفه الله في قلب العبد وهو نور الايمان فانه يشرح الصدر ويوسع ويرفع القلب فاذا فقد هذا النور من قلب العبد ضل وخرج وصار في أضيق سجن وأصعبه وقد روى الترمذى في جامعته عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا دخل النور القلب انفسح وانشرح قالوا وما علامة ذلك يا رسول الله قال الانابة الى دار الخلود والتجاف عن دار الفرور والاستعداد للموت قبل نزول فيصيب العبد من انشراح صدره بحسب نصيبه من هذا النور وكذلك النور الحسى والظلمة الحسية هذه تشرح الصدر وهذه تضيقه ومنها العلم فانه يشرح الصدر ويوسع حتى يكون أوسع من الدنيا والجبل يورثه الضيق والحصر والحبس فكلما اتسع علم العبد انشرح صدره واتسع وليس هذا لكل علم بل العلم المورث عن الرسول صلى الله عليه وسلم وهو العلم النافع فانه يشرح الناس صدرا وأوسعهم قلوبا وأحسنهم أخلاقا وأطيبهم عيشا ومنها الانابة الى الله سبحانه وتعالى ومحبة بكل القلب والاقبال عليه والتتم بعبادته فلا شيء أشرح لصدر العبد من ذلك حتى انه يقول أحيانا انى اذا كنت فى الجنة فى مثل هذه الحالة فانى اذا فى عيش طيب وللمعجزة تأثير عجيب فى انشراح الصدر وطيب النفس ونعيم القلب لا يعرفه الا من حس به وكلما كانت المحبة أقوى وأشد كان الصدر أفسح وأشرح ولا يضيق الا عند رؤية البطالين الفارغين من هذا الشأن فرؤيتهم قذى عينه وغلاظتهم حى روحه ومن أعظم أسباب ضيق الصدر الاعراض عن الله تعالى وتعلق القلب بغيره والغفلة عن ذكره ومحبة سواه فان من أحب شيئا غير الله عذب به وسجن قلبه فى محبة ذلك الغير فى الارض أشقى منه ولا أكثف بالا ولا أنكد عيشا ولا أنعب قلبا فهما محبتان محبة هى جنة الدنيا وسرور النفس ولذة القلب ونعيم الروح وغناؤها ودواؤها بل حياتها وقره عينها وهى محبة الله وحده بكل القلب وانجذاب قوى الميل والارادة والمحبة كلها اليه ومحبة هى عذاب الروح وغم النفس وسجن القلب وضيق الصدر وهى سبب الألم والنكد



والعناء وهي حجة ماسواه سبحانه ومن أسباب شرح الصدر دوام ذكره على كل حال وفي كل موطن فلذلك تأثير عجيب في انشراح الصدر ونعيم القلب وللغفلة تأثير عجيب في ضيقه وحبسه وعذابه ومنها الاحسان الى الخلق ونفعهم بما يمكنه من المال والجاه والنفع بالبدن وأنواع الاحسان فان الكريم المحسن أشرح الناس صدرا وأطيبهم نفسا وأنعمهم قلبا والبخيل الذي ليس فيه احسان أضيق الناس صدرا وأتكدّم عيشا وأعظمهم هما وغما وقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلا للبخيل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جتان من حديد كلما هم المتصدق بصدقة اتسمت عليه وانبطت حتى يجر ثيابه ويعني أثره وكلما هم البخيل بالصدقة لزمت كل حلقة مكانها ولم تتسع عليه فهذا مثل انشراح صدر المؤمن المتصدق وانفساح قلبه ومثل ضيق صدر البخيل وانحصار قلبه ومنها الشجاعة فان الشجاع منشراح الصدر واسع البطن متسع القلب والجبان أضيق الناس صدرا وأحصرهم قلبا لافرحه له ولا سرور ولا لذة له ولا نعيم الا من جنس ماله حيوان البيمي وأما سرور الروح ولذتها ونعيمها وابتهاجها فحرم على كل جبان كما هو محرم على كل بخيل وعلى كل معرض عن الله سبحانه غافل عن ذكره جاهل به وبأسائه تعالى وصفاته مودينه متعلق القلب بغيره وان هذا النعيم والسرور يصير في القبر رياضا وجنة وذلك الضيق والحصر ينقلب في القبر عذابا وسجنا لخال العبد في القبر كحال القلب في الصدر نعيمًا وعذابا وسجنا واطلاقا ولا عبرة بانشراح صدر هذا العارض ولا بضيق صدر هذا العارض فان العوارض تزول بزوال أسبابها وانما المعلوم على الصفة التي قامت بالقلب توجب انشراحه وحبه فهي الميزان والله المستعان ومنها بل من أعظمها اخراج دغل القلب من الصفات المذمومة التي توجب ضيقه وعذابه وتحول بينه وبين حصول البرّ فان الانسان اذا أتى الأسباب التي تشرح صدره لم يخرج تلك الاوصاف المذمومة من قلبه لم يحظ من انشراح صدره بباطل وغايتة أن يكون له مادان متعثران على قلبه وهو للمادة الغالبة عليه منها ومنها ترك فضول النظر والكلام والاستماع والمخالطة والآكل والنوم فان هذه الفضول تستحيل آلاما وغموما في القلب تحصره وتحبسه وتضيقه ويتعذب بها بل غالب عذاب الدنيا والآخرة منها فلا اله الا الله ما أضيق صدر من ضرب في كل آفة من هذه الآفات بسهم وما أتكد عيشه وما أسوأ حاله وما أشد حصر قلبه ولا اله الا الله ما أنعم عيش من ضرب في كل خصلة من تلك الخصال المحمودة بسهم وكانت همته دائرة عليها حائمة حولها فلها نصيب واقر من قوله تعالى ان الأبرار لفي نعيم ولذلك نصيب واقر من قوله تعالى ان الفجار لفي جحيم وبينهما مراتب متفاوتة لا يحصيها الا الله تبارك وتعالى والمقصود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أكمل الخلق في كل صفة يحصل بها انشراح الصدر واتساع القلب وقرّة العين وحياة الروح فهو أكمل الخلق في هذا الشرح والحياة وقرّة العين مع ما خص به من الشرح الحسى وأكمل الخلق متابعة له أكلمهم انشراحا ولذة وقرّة عين على حسب متابعتهم نال العبد من انشراح صدره وقرّة عينه ولذة وروحه ما ينال فهو في ذروة الكمال من شرح الصدر ورفع الذكر ووضع الوزر ولا يتابعه من ذلك بحسب نصيبهم من اتباعه واهل المستعان وهكذا لا يتابعه نصيب من حفظ الله لهم وعصمت ايامهم ودفاعه عنهم واعزاه لهم ونصره لهم بحسب نصيبهم من المتابعة فاستقل ومستكثر فن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الصيام) لما كان المقصود من الصيام حبس النفس عن الشهوات وقطاعها عن المألوفات وتعديل قوتها الشهوانية لتستد لطلب ما فيه غاية سعادتها ونعيمها وقبول ما تزكوه بما فيه حياتها

الابدتيو يكرس الجوع والظلماً من حنتها وسورتها ويذكرها بحال الالكاد الجامعة من المساكين وتضيق مجارى الشيطان من العبد بتضيق مجارى الطعام والشراب وتحبس قوى الاعضاء عن استرسالها لحكم الطبيعة فما يضرها في معاشها ومعادها ويسكن كل عضو منها وكل قوة عن جماعه وتلجم بليجانه فهو لجام المتقين وجنة المحاربين ورياضة الابرار والمقربين وهو لرب العالمين من بين سائر الاعمال فان الصائم لا يفعل شيئاً وانما يترك شوته وطعامه وشرابه من أجل معبوده فهو ترك محبوبات النفس وتلذذاتها ايثار المحبة الله ومراضاته وهو سر بين العبد وربه لا يطلع عليه سواه والعباد قد يطلعون منه على ترك المفطرات الظاهرة وأما كونه ترك طعامه وشرابه وشوته من أجل معبوده فهو أمر لا يطلع عليه بشر وذلك حقيقة الصوم وللصوم تأثير عجيب في حفظ الجوارح الظاهرة والقوى الباطنة وحبسها عن التخليط الجالب لها المواد الفاسدة التي اذا استولت عليها أفسدت واستراخ المواد الدنية المسانعة له من صحتها فالصوم يحفظ على القلب والجوارح صحتها ويعيد اليها ما استلبته منها أيدي الشهوات فهو من أكبر العون على التقوى كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون وقال النبي صلى الله عليه وسلم الصوم جنة وأمر من اشتدت عليه شهوة الكساح ولا قدرة له عليه بالصيام وجعله وجاء هذه الشهوة والمقصود أن مصالح الصوم لما كانت مشهودة بالعقول السليمة والفطر المستقيمة شرع الله لعباده رحمة لهم واحساناً اليهم وحية وجنة وكان هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه أكمل الهدى وأعظم تحصيل للمقصود وأسهل على النفوس ولما كان فطم النفوس عن مألوفاتها وشهواتها من أشق الأمور وأصعبها تأخر فرضه الى وسط الاسلام بعد الهجرة لما توطئت النفوس على التوحيد والصلوة ألقت أوامر القرآن فنقلت اليه بالتدرج وكان فرضه في السنة الثانية من الهجرة فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صام تسع رمضان وفرض أولاً على وجه التخيير بينه وبين أن يطعم عن كل يوم مسكيناً ثم نقل من ذلك التخيير الى تحتم الصوم وجعل الاطعام للشيخ الكبير والمرأة اذا لم يطبقا الصيام فانهما يفتران ويطعمان عن كل يوم مسكيناً وخص للمريض والمسافر أن يفطرا ويقضيا وللحامل والمرضع اذا خافا على أنفسهما كذلك فان خافا على ولديهما زادتا مع القضاء اطعام مسكين لكل يوم فان فطرهما لم يكن لحرف مرض وانما كان مع الصحة فجبر باطعام المسكين كفطر الصحيح في أول الاسلام وكان للصوم رتب ثلاث أحدها ايجابه بوصف التخيير والثانية تحتمه لكن كان الصائم اذا نام قبل أن يطعم حرم عليه الطعام والشراب الى الليلة القابلة فنسخ ذلك بالرتبة الثالثة وهي التي استقر عليها الشرع الى يوم القيامة

فضل وكان من هدية صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان الاكثر من أنواع العبادات فكان جبريل عليه الصلاة والسلام يدارسه القرآن في رمضان وكان اذا لقى جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة وكان أجود الناس وأجود ما يكون في رمضان يكثفه من الصدقة والاحسان وتلاوة القرآن والصلاة والذكر والاعتكاف وكان يخص رمضان من العبادة بما لا يخص غيره به من الشهور حتى انه كان ليواصل فيه أحياناً ليوفر ساعات ليله ونهاره على العبادة وكان ينهى أصحابه عن الوصال فيقولون له انك تواصل فيقول لست كبرياكم انى أبيت وفي رواية انى أظل عند ربي يطعمنى ويسقنى وقد اختلف الناس في هذا الطعام والشراب المذكورين على قولين أحدهما أنه طعام وشراب حتى الفم قالوا وهذه حقيقة اللفظ ولا موجب للعدول عنها الثاني أن المراد به ما يغذيه

الله به من المعارف وما يفيض على قلبه من لذة مناجاته وقرّة عينه بقربه وتعمه بحبه والشوق اليه وتوابع ذلك من الأحوال التي هي غذاء القلوب ونعيم الأرواح وقرّة العين وبهجة النفوس والروح والقلب بما هو أعظم غذاء وأجوده وأنفعه وقد يقوى هذا الغذاء حتى ينفى عن الأجسام مدة من الزمان كما قيل لها أحاديث من ذكراك تشغلها عن الشراب وتلهيها عن الزاد لها بوجهك نور يستضاء به ومن حديثك في أعقابها حلا إذا شكت من كلال السير أو عدها روح القدوم فتحيا عند مياد

ومن له أدنى تجربة وشوق يعلم استغناء الجسم بغذاء القلب والروح عن كثير من الغذاء الحيواني ولا سيما المسرور الفرحان الظافر بمطلوبه الذي قد قرت عينه بمحجوبه وتتم بقربه والرضا عنه واللطاف محجوبه وهداياه وتحفه تصل اليه كل وقت ومحجوبه حتى به معتز بأمره مكرم له غاية الأكرام مع المحبة التامة له أفليس في هذا أعظم غذاء لهذا المحب فكيف بالحبيب الذي لا شيء أجل منه ولا أعظم ولا أجل ولا أكمل ولا أعظم إحسانا إذا امتلأ قلب المحب بحبه وملك حبه جميع أجزاء قلبه وجوارحه وتمكن حبه منه أعظم تمكن وهذا حاله مع حبيبه أفليس هذا المحب عند حبيبه يطعمه ويسقيه ليلا ونهارا ولهذا قال أني أظل عند ربّي يطعمني ويسقيني ولو كان ذلك طاماما وشرابا للقم لما كان صائما فضلا عن كونه مواصلا وأيضا فلو كان ذلك في الليل لم يكن مواصلا ولقال لأصحابه إذا قالوا له انك تواصل لست أوصل ولم يقل لست كيتأتمكم بل أقرهم على نسبة الوصال اليه وقطع الالتحاق بينه وبينهم في ذلك بما بينه من الفارق كما في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوصل في رمضان فواصل الناس ففهم قليل له أنت تواصل فقال أني لست مثلكم أني أطعم وأسقي وساق البخاري لهذا الحديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال فقالوا انك تواصل قال وأيكم مثلي لست مثلكم أني أطعم وأسقي وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال فقال رجل من المسلمين انك يا رسول الله تواصل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيكم مثلي أني أبيت يطعمني ربي ويسقيني وأيضا فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما نهى عن الوصال فأبوا أن ينتهوا واصل بهم يوما ثم يوما ثم رأوا الهلال فقال لو تأخر الهلال لودتكم كالمنكل لهم حين أبوا أن ينتهوا عن الوصال وفي لفظ آخر لو مد لنا الشهر لواصلنا وصالا يدع المتعمقون تعمقهم أني لست مثلكم أو قال انكم لستم مثلي فأنى أظل يطعمني ربي ويسقيني فآخبر أنه يعلم ويسق مع كونه مواصلا وقد فعل ففهم منكلا لم معجزا لم فلو كان يأكل ويشرب لما كان ذلك تنكيلا ولا تعجيزا بل ولا وصلا وهذا بحمد الله واضح وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لامة وأذن فيه إلى السحر وفي صحيح البخاري عن أبي سعيد الخدري أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تواصلوا فأيكم أراد أن يواصل فأيواصل إلى السحر فإن قيل فما حكم هذه المسألة وهل الوصال جائز أو محرم أو مكروه قيل اختلف الناس في هذه المسألة على ثلاثة أقوال . أحدها أنه جائز أن قدر عليه وهو مروى عن عبد الله بن الزبير وغيره من السلف وكان ابن الزبير يواصل الأيام وحجة أرباب هذا القول أن النبي صلى الله عليه وسلم واصل بالصحابة مع نيه لهم عن الوصال كما في الصحيحين من حديث أبي هريرة أنه نهى عن الوصال وقال أني لست كيتأتمكم فلما أبوا أن ينتهوا واصل بهم يوما ثم يوما ثم فها واصلهم بعد نيه عن الوصال ولو كان النهى للتحريم

لما أبوا أن يتشروا ولما أقرم عليه بعد ذلك قالوا فلما فعلوه بعد نبيه وهو يعلم ويقرم علم أنه أراد الرحمة بهم والتخفيف عنهم وقد قالت عائشة نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم متفق عليه . وقالت طائفة أخرى لا يجوز الوصال منهم ملك وأبو حنيفة والشافعي والثوري رحمهم الله قال ابن عبد البر وقد حكاه عنهم أنهم لم يجزوه لاحد . قلت الشافعي رحمه الله نص على كراهته واختلف أصحابه هل كراهته تحريم أو تنزيه على وجهين واحتج المحرمون بنهى النبي صلى الله عليه وسلم والنهى يقتضى التحريم قالوا وقرل عائشة رحمة لهم لا يمنع أن يكون للتحريم بل يؤكد أنه فان من رحته بهم أن حرمة عليهم بل سائر مناهيه للامة رحمة وحيية وصيانة قالوا وأما مواسلتهم بعد نبيه فلم يكن تقريراً لهم كيف وقد نهىهم ولكن تقريراً وتكليلاً فاحتمل منهم الوصال بعد نبيه لاجل مصاحبة النبي في تأكيد زجرهم وبيان الحكمة في نهيبهم عنه بظهور المفسدة التي نهىهم لاجلها فلما ظهر لهم مفسدة الوصال وظهرت حكمة النهى عنه كان ذلك أدعى الى قبولهم وتركهم له فانهم اذا ظهر لهم مافى الوصال وأحسوا منه بالملل في العبادة والتقصير فيها هو أهم وأرجح من وظائف الدين من القوة في أمر الله والخشوع في فرائضه والاتباع بحقوقها الظاهرة والباطنة والجوع الشديد بنافى ذلك ويحول بين العبد وبينه تبين لهم حكمة النهى عن الوصال والمفسدة التي فيه لم دونه صلى الله عليه وسلم قالوا وليس اقراره لهم على الوصال لهذه المصلحة الراجحة باعظم من اقرار الاعراب على البول في المسجد مصاحبة التأليف ولثلاث ينفر عن الاسلام ولا باعظم من اقراره المسمى في صلاته على الصلاة التي أخبرهم صلى الله عليه وسلم أنها ليست بصلاة وأن فاعلمها غير مصل بل هي صلاة باطلة في دينه فافره عليها لمصاحبة تعليمه وقبوله بعد الفراغ فانه أبلغ في التعليم والتعلم قالوا وقد قال صلى الله عليه وسلم اذا أمرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شئ فاجتنبوه قالوا وقد ذكر في الحديث ما يدل على أن الوصال من خصائصه فقال انى ليست كهيأ تكمل لو كان مباحاً لم يكن من خصائصه قالوا وفي الصحيحين من حديث عمر ابن الخطاب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا وغربت الشمس فقد أفطر الصائم وفي الصحيحين نحوه من حديث عبد الله بن أبى أو في قالوا فجعله مفطراً حكماً بدخول وقت الفطر وان لم يفطر وذلك يحيل الوصل شرعاً قالوا وقد قال صلى الله عليه وسلم لا تزال أمتى على الفطرة ولا تزال أمتى بخير ما عجّلوا الفطر وفي السنن عنه لا يزال الدين ظاهراً ما عجّل الناس الفطر ان اليهود والنصارى يؤخرون وفي السنن عنه قال قال الله عز وجل أحب عبادى الى أعجلهم فطراً وهذا يقتضى كراهة تأخير الفطر فكيف تركه واذا كان مكروهاً لم يكن عبادة فان أقل درجات العبادة أن تكون مستحبة . والقول الثالث وهو أعدل الأقوال أن الوصال يجوز من سحر الى سحر وهذا هو المحفوظ عن أحمد وإسحق لحديث أبى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تواصلوا فأياكم أراد أن يواصل فأيواصل الى السحر ورواه البخارى وهو أعدل الوصال وأسهله على الصائم وهو في الحقيقة بمنزلة عشائه لأنه تأخر فالصائم له في اليوم والليلة أكلة فاذا أكلها في السحر كان قد تقلبها من أول الليل الى آخره والله أعلم

فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أن لا يدخل في صوم رمضان الا برؤية محققة أو بشهادة شاهد واحد كإصام بشهادة ابن عمر وصام مرة بشهادة اعرابي واعتمد على خبرهما ولم يكلفهما لفظ الشهادة فإن كان ذلك اخباراً فقد اكتفى في رمضان بخبر الواحد وان كان شهادة فلم يكلف الشاهد لفظ الشهادة فان لم تكن رؤية ولا

شهادة أكل عدة شعبان ثلاثين يوما وكان اذا حال ليلة الثلاثين دون منظره غيم أو سحاب أكل عدة شعبان ثلاثين يوما ثم صامه ولم يكن يصوم يوم الاغنام ولا أمر به بل أمر بان يكل عدة شعبان ثلاثين اذا غم وكان يفعل كذلك فهذا فعله وهذا أمره ولا يناقض هذا قوله فان غم عليكم فاقدر له لو فان القدر هو الحساب المقدر والمراد به الاكل كما قال فأكلوا العدة والمراد بالاكال اكل عدة الشهر الذي غم كما قال في الحديث الصحيح الذي رواه البخارى فأكلوا عدة شعبان وقال لا تصوموا حتى تروه ولا تفطروا حتى تروه فان غم عليكم فأكلوا العدة الذي أمر بالاكل عدته هو الشهر الذي يغم وهو عند صياحه وعند الفطر منه وأصرح من هذا قوله الشهر تسعة وعشرون فلا تصوموا حتى تروه فان غم عليكم فأكلوا العدة وهذا راجع الى أول الشهر بلقطه والى آخره بمعناه فلا يجوز الغاء ما دل عليه لفظه واعتبار ما دل عليه من جهة المعنى وقال الشهر ثلاثون والشهر تسعة وعشرون فان غم عليكم فعدوا ثلاثين وقال لا تصوموا قبل رمضان صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان حال دون غم فاعلموا ثلاثين وقال لا تقدموا الشهر حتى تروا الهلال أو تكملوا العدة ثم صوموا حتى تروا الهلال أو تكملوا العدة وقالت عائشة رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحفظ من هلال شعبان مالا يتحفظ من غيره ثم يصوم لرؤيته فان غم عليه عدة شعبان ثلاثين يوما ثم صام محصاه الدار قطنى وابن جبان وقال صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان غم عليكم فاقدروا ثلاثين وقال لا تصوموا حتى تروه ولا تفطروا حتى تروه فان أغنى عليكم فاقدروا له وقال لا تقدموا رمضان وفي لفظ لا تقدموا بين يدي رمضان يوم أو يومين الا رجلا كان يصوم صياما فليصمه . والدليل على أن يوم الاغنام داخل في هذا النهى حديث ابن عباس يرفعه لا تصوموا قبل رمضان صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان حال دون غم فاعلموا ثلاثين ذكره ابن جبان في صحيحه فهذا صريح في أن صوم يوم الاغنام من غير رؤية ولا اكل ثلاثين صوم قبل رمضان وقال لا تقدموا الشهر الا ان تروا الهلال أو تكملوا العدة ولا تفطروا حتى تروا الهلال أو تكملوا العدة وقال صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان حال بينكم وبينه سحاب فاكملوا العدة ثلاثين ولا تستقبلوا الشهر استقبالا قال الترمذى حديث حسن صحيح وفي النسائى من حديث يونس عن سبأ عن عكرمة عن ابن عباس يرفعه صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان غم عليكم فعدوا ثلاثين يوما ثم صوموا ولا تصوموا قبله يوما فان حال بينكم وبينه سحاب فاكملوا العدة عدة شعبان وقال سبأ عن عكرمة عن ابن عباس تمارى الناس في رؤية هلال رمضان فقال بعضهم اليوم وبعضهم غدا فجاء امرأتى الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر أنه رآه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أتشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله قال نعم فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بلالا فنادى فى الناس صوموا ثم قال صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان غم عليكم فاقدروا ثلاثين يوما ثم صوموا ولا تصوموا قبله يوما وكل هذه الأحاديث صحيحة بعضها فى الصحيحين وبعضها فى صحيح ابن جبان والحاكم وغيرهما وان كان قد أعل بعضهما بما لا يقدح فى صحة الاستدلال بمجموعها وتفسير بعضها ببعض واعتبار بعضها ببعض وكلها تصدق بعضها بعضا والمراد منها متفق عليه فان قيل فاذا كان هذا هديه صلى الله عليه وسلم فكيف خالفه عمر بن الخطاب وعلى بن أبى طالب وعبد الله بن عمر وأنس بن مالك وأبو هريرة ومعاوية وعمر بن العاص والحكم بن أبى يوسف والغفارى وعائشة وأسامة بنت أبى بكر وخالفه سالم بن عبد الله ومجاهد وطاوس وأبو عثمان النهدي ومطرف بن الشخير وميمون بن مهران وبكر بن عبد الله المزني

وكيف خالفه امام أهل الحديث والسنة أحمد بن حنبل ونحن نوجدكم أقوال هؤلاء مستدة فاما عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال الوليد بن مسلم أخبرنا ثوبان عن أبيه عن مكحول ان عمر بن الخطاب كان يصوم اذا كانت السماء في تلك الليلة مغيمه ويقول ليس هذا بالتقدم ولكنه التحرى وأما الرواية عن علي رضي الله عنه فقال الشافعي أخبرنا عبد العزيز بن محمد الهارودي عن محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان عن أمه فاطمة بنت حسين أن علي بن أبي طالب قال لأن أصوم يوما من شعبان أحب الي من أن أفطر يوما من رمضان وأما الرواية عن ابن عمر في كتاب عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن عمر قال كان اذا كان سحابة أصبح صائما وان لم يكن سحابة أصبح مفطرا وفي الصحيحين عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيتموه فصوموا واذا رأيتموه فافطروا وان غم عليكم فاقدروا له زاد الامام أحمد رحمه الله باسناد صحيح عن نافع قال كان عبد الله اذا مضى من شعبان تسعة وعشرون يوما يبعث من ينظر فان رأى فداك وان لم ير ولم يحل دون منظره سحب ولا قتر أصبح مفطرا وان حال دون منظره سحب أو قتر أصبح صائما وأما الرواية عن أنس رضي الله عنه فقال الامام أحمد حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا يحيى بن أبي اسحق قال رأيت الهلال اما الظهر واما قريمتي فافطر ناس من الناس فاتينا أنس بن مالك فأخبرناه برؤية الهلال وافطار من أفطر فقال هذا اليوم يكمل لي أحد وثلاثون يوما وذلك لأن الحكم بن أيوب أرسل الي قبل صيام الناس اني سلم غدا فكرهت الخلاف عليه فصمت وأنا متم يومى هذا الى الليل وأما الرواية عن معاوية فقال أحمد حدثنا المنيرة حدثنا سعيد بن عبد العزيز قال حدثني مكحول وابن حلس أن معاوية بن أبي سفيان كان يقول لأن أصوم يوما من شعبان أحب الي من أن أفطر يوما من رمضان وأما الرواية عن عمرو بن العاص فقال أحمد حدثنا زيد بن الحباب أخبرنا ابن لهيعة عن عبد الله بن هبيرة عن عمرو بن العاص أنه كان يصوم اليوم الذي يشك فيه من رمضان وأما الرواية عن أبي هريرة فقال حدثنا عبد الرحمن بن مهيدي حدثنا معاوية بن صالح عن أبي مريم قال سمعت أبا هريرة يقول لأن تسجل في صوم رمضان يوم أحب الي من أن تأخر لاني اذا تسجلت لم يفتني واذا تأخرت فأتني وأما الرواية عن عائشة رضي الله عنها فقال سعيد بن منصور حدثنا أبو عوانة عن يزيد بن جبير عن الرسول الذي أتى عائشة في اليوم الذي يشك فيه من رمضان قال قالت عائشة لأن أصوم يوما من شعبان أحب الي من أن أفطر يوما من رمضان وأما الرواية عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما فقال سعيد أيضا حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر قالت ما غم هلال رمضان الا كانت أسماء متقدمة بيوم وتأمر بتقدمه وقال أحمد حدثنا روح بن عباد عن حماد بن مسلمة عن هشام بن عروة عن فاطمة عن أسماء أنها كانت تصوم اليوم الذي يشك فيه من رمضان وكل ما ذكرناه عن أحمد فمن مسائل الفضل بن زياد عنه وقال في رواية الأثرم اذا كان في السماء سحابة أو علة أصبح صائما وان لم يكن في السماء علة أصبح مفطرا وكذلك نقل عنه ابنه صالح وعبد الله والروزي والفضل بن زياد وغيرهم فالجواب من وجوه أحدها أن يقال ليس فيما ذكرتم عن الصحابة أثر صالح صريح في وجوب صومه حتى يكون فعلهم مخالفا لهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما غاية المنقول عنهم صومه احتياطا وقد صرح أنس بأنه انما صلحه كراهة للخلاف على الأمراء ولهذا قال الامام أحمد في رواية الناس تبع للامام في صومه وافتاراه والنصوص التي حكيناها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فعله وقوله انما تدل على أنه

لا يجب صوم يوم الاغنام ولا تدل على تحريره فن افطره اخذ الجواز ومن صامه اخذ بالاحتياط الثاني أن الصحابة كان بعضهم يصومه كما حكيم وكان بعضهم لا يصومه وأصح وأصرح من روى عنه صومه عبد الله بن عمر قال بن عبد البر والى قوله ذهب طائوس البجلي وأحد بن حنبل وروى مثل ذلك عن عائشة وأسامة ابني أبي بكر ولا أعلم أحدا ذهب مذهب ابن عمر غيرهم قال وعين روى عنه كراهة صوم يوم الشك عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وابن مسعود وحذيفة وابن عباس وأبو هريرة وأنس بن مالك رضى الله عنهم (قلت) المنقول عن علي وعمر وعمار وحذيفة وابن مسعود المنع من صيام آخر يوم من شعبان تطوعا وهو الذى قال فيه علم من صام اليوم الذى يشك فيه فقد عصى أبا القاسم فأما صوم يوم النجم احتياط على أنه ان كان من رمضان فهو فرضه والا فهو تطوع فالمنقول عن الصحابة يقتضى جوازه وهو الذى كان يفعله ابن عمر وعائشة هذا مع رواية عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا غم هلال شعبان عد ثلاثين يوما ثم صام وقدر حديثها هذا بأنه لو كان صحيحا لما خافته وجعل صيامها علة في الحديث وليس الأمر كذلك فانها لم توجب صيامه وانما صامته احتياطاً وذهبت من فضل النبي صلى الله عليه وسلم وأمره أن الصيام لا يجب حتى تكمل العدة ولم تقم هي ولا ابن عمر أنه لا يجوز وهذا اعدل الأقوال في المسألة و به تجتمع الأحاديث والآثار ويدل عليه ما رواه معمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لئلا رمضان اذا رأيتموه فهو صوما وإذا رأيتموه فافطروا فان غم عليكم فاقدروا له ثلاثين يوما ورواه ابن أبي داود عن نافع عنه فان غم عليكم فاكلوا العدة ثلاثين وقال مالك وعبيد الله عن نافع عنه فاقدروا له فدل على أن ابن عمر لم يفهم من الحديث وجوباً لكل الثلاثين بل جوازه فانه اذا صام يوم الثلاثين فقد أخذ باحد الجائزين احتياطاً ويدل على ذلك أنه رضى الله عنه لو فهم من قوله صلى الله عليه وسلم اقدروا له تسعا وعشرين ثم صوموا كما يقوله الموجبون لصومه لكن يامر بذلك أهله وغيرهم ولم يكن يقتصر على صومه في خاصة نفسه ولا يامر به ولا تبين أن ذلك هو الواجب على الناس وكان ابن عباس رضى الله عنه لا يصومه ويحتج بقوله صلى الله عليه وسلم لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فان غم عليكم فاكلوا العدة ثلاثين وذكر مالك في موطن هذا بعد أن ذكر حديث ابن عمر كأنه جملة مفسراً لحديث ابن عمر وقوله فاقدروا له وكان ابن عباس يقول عجبت ممن يتقدم الشهر يوم أو يومين وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقدموا رمضان يوم ولا يومين كأنه ينكر على ابن عمر وكذلك كان هذان الصحابان الامامان أحدهما يميل الى التشديد والآخر الى الترخيص وذلك في غير مسألة وعبد الله بن عمر كان يأخذ من التشديدات بأشياء لا يوافق عليها الصحابة فكان يغسل داخل عينيه في الوضوء حتى يعمى من ذلك وكان اذا مسح رأسه أفرد أذنيه بما جديد وكان يمنع من دخول الحمام وكان اذا دخله اغتسل منه وابن عباس كان يدخل الحمام وكان يقيم بضربتين ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين ولا يقتصر على ضربة واحدة ولا على الكفين وكان ابن عباس يخالفه ويقول التيمم ضربة للوجه والكفين وكان ابن عمر يتوضأ من قبلة امرأته ويفتي بذلك وكان اذا قبل أولاده تمضمض ثم صلى وكان ابن عباس يقول ما أبالي بقلبتا أو شمعت ريحانا وكان يأمر من ذكر أن عليه صلاة وهو في أخرى أن يتبها ثم يصلي الصلاة التي ذكرها ثم يعيد الصلاة التي كان فيها وروى أبو يعلى الموصلي في ذلك حديثا مرفوعا في مسنده والصواب أنه موقوف على ابن عمر قال البيهقي وقدر روى عن ابن عمر مرفوعا ولا يصح قاله وقدر روى عن ابن عباس مرفوعا ولا يصح والمقصود أن عبد الله

ابن عمر كان يسلك طريق التشديد والاحتياط وقد روى معمر عن أيوب عن نافع عنه أنه كان إذا أدرك مع الامام ركعة أضاف إليها أخرى فإذا فرغ من صلاته سجد سجدتي السهو قال الزهري ولا أعلم أحدا فعله غيره (قلت) وكان هذا السجود لما حصل له من الجلوس عقيب الركعة وإنما محله عقيب الشفع ويدل على أن الصحابة لم يصوموا هذا اليوم على سبيل الوجوب أنهم قالوا لأن نصوص يوم ما من شعبان أحب اليانما أن نغفر يوما من رمضان ولو كان هذا اليوم من رمضان حتماً عندهم لقالوا هذا اليوم من رمضان فلا يجوز لنا فطره والله أعلم ويدل على أنهم إنما صاموه استحباباً وتحريماً ما روى عنهم من فطره يانا للجواز فهذا ابن عمر قد قال حنبلي في مسأله حدثنا أحمد ابن حنبل حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد العزيز بن حكيم الحضرمي قال سمعت ابن عمر يقول لو صمت السنة كلها لأفطرت اليوم الذي يشك فيه قال حنبل وحدثنا أحمد بن حنبل حدثنا عبيدة بن حميد قال أخبرنا عبد العزيز بن حكيم قال سألو ابن عمر قالوا نسبق قبل رمضان حتى لا يفوتنا منه شيء فقال أف أف صوموا مع الجماعة قد صح عن ابن عمر أنه قال لا يتقدم الشهر منكم أحد وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال صوموا لرؤية الهلال وافطروا لرؤيته فإن غم عليكم فعدوا ثلاثين وكذلك قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه إذا رأيتم الهلال فصوموا لرؤيته وإذا رأيتموه فأفطروا فإن غم عليكم فأكملوا العدة وقال ابن مسعود رضي الله عنه فإن غم عليكم فعدوا ثلاثين فبهذه الآثار انقدر أنها لا تعارض بينها فهنا نظر يقان من الجمع أحدهما حملها على غير صورة الانعام أو على الانعام في آخر الشهر كما فعله الموجدون بالصوم والثاني حمل آثار الصوم عنهم على التحري والاحتياط استحباباً لا لوجوباً وهذه الآثار صريحة في الوجوب وهذه الطريقة أقرب الى موافقة النصوص وقواعد الشرع وفيها السلامة من التفريق بين يومين متساويين في الشك فيجعل أحدهما يوم شك والثاني يوم يقين مع حصول الشك فيه قطعاً أو تكليف العبد اعتقاد كونه من رمضان قطعاً مع شك هل هو منه أم لا تكليف بما لا يطاق وتفرق بين المتأثرين والله أعلم

**فصل** وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أمر الناس بالصوم بشهادة الرجل الواحد المسلم وخرجهم منه بشهادة اثنين وكان من هديه إذا شهد الشاهدان برؤية الهلال بعد خروج وقت العيد أن يفطر ويأمرهم بالفطر ويصلي العيد من الغد في وقتها وكان يجعل الفطر ويحضر عليه ويتسحر ويبحث على السحور ويؤخره ويرغب في تأخيرها وكان يحضر على الفطر بالتمر فإن لم يجد فبالياء هذا من كمال شفقه على أمته ونصحهم فإن اعطاه الطبيعة الشيء الخلو مع خلوة المعدة أدعى الى قبوله وانتفاع القوى به ولا سيما القوة الباصرة فإنها تقوى به وحلاوة المدينة التمر ومرباهم عليه وهو عندهم قوت وأدم ورطبه فأكبة وأما الماء فإن الكبد يحصل لها بالصوم نوع يسس فإذا رطبت بالماء كل انتفاعها بالعدا بعده ولهذا كان الأول بالظمان الجامع أن يبدأ قبل الاكل بشرب قليل من الماء ثم يأكل بعده هذا مع ما في التمر والماء من الخاصية التي لها تأثير في صلاح القلب لا يعلمها إلا أطباء القلوب

**فصل** وكان صلى الله عليه وسلم يفطر قبل أن يصلي وكان فطره على رطبات إن وجدها فإن لم يجد فبالياء تمرات فإن لم يجد فبالياء حسوات من ماء ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول عند فطره اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت تقبل منا أنك أنت السميع العليم ولا يثبت وروى عنه أيضاً أنه كان يقول اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت ذكره أبو داود عن معاذ بن زهرة أنه بلغه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول لذلك



وروى عنه أنه كان يقول إذا أفطر ذهب الظم وأبثت المروق وثبت الاجران شاء الله تعالى ذكره أبو داود من حديث الحسين بن واقد عن مروان بن سالم المقيع عن ابن عمر و يذكر عنه صلى الله عليه وسلم أن الصائم عند فطره دعوة تاتر واما بن ماجه وصح عنه أنه قال اذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا فقد أفطر الصائم وفسر بأنه قد أفطر حكما وان لم ينوه وبأنه قد دخل وقت فطره كما أصبح وأمسى وينهى الصائم عن الرفث والصخب والسباب وجواب السباب فامره أن يقول لمن سابه اني صائم قليل يقول بلسانه وهو أظهر وقيل بقلبه تذكير لنفسه بالصوم وقيل بقوله في الفرض بلسانه وفي التطوع في نفسه لانه أبعد عن الرياء

(فصل) وسافر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فصام وأفطر وخير الصحابة بين الأمرين وكان يأمرهم بالفطر اذا دنوا من عدوم ليقنوا على قتاله فوافق مثل هذا في الحضر وكان في الفطر قوة لم على لقاء عدوم فهل لم الفطر فيه قولان أحصهما دليلا أن لم ذلك وهو اختيار ابن تيمية وبه أتى العساكر الاسلامية لما لقوا العدو بظاهر دمشق ولا ريب أن الفطر لذلك أولى من الفطر لمجرد السفر بل اباحة الفطر للمسافر تنبيه على اباحته في هذه الحالة فانها أحق بجوازه لان القوة هناك تختص بالمسافر والقوة هنالك للمسلمين ولان مشقة الجهاد أعظم من مشقة السفر ولان المصلحة الحاصلة بالفطر للمجاهد أعظم من المصلحة بفطر المسافر ولان الله تعالى قال وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة والفطر عند اللقاء من أعظم أسباب القوة والنبي صلى الله عليه وسلم قد فسر القوة بالرى وهو لا يتم ولا يحصل بمقصوده الا بما يقوى ويعين عليه من الفطر والغذاء ولان النبي صلى الله عليه وسلم قال للصحابة لما دنوا من عدوم انكم قد دنوتم من عدوكم فافطروا أقوى لكم وكان رخصة ثم نزلوا منزلا آخر فقال انكم مصبحو عدوكم والفطر أقوى لكم فافطروا فكانت عزيمة ففعل بدنوم من عدوم واحتياجهم الى القوة التي يلقون بها العدو وهذا سبب آخر غير السفر والسفر مستقل بنفسه ولم يذكره في تعليقه ولا أشار اليه بالتعليل به اعتبارا لما ألغاه الشارع في هذا الفطر الخاص والغاء وصف القوة التي يقاوم بها العدو واعتبار السفر المجرد الغاء لما اعتبره الشارع وعلى به بالجملة فتنبه الشارع وحكمته يقتضى أن الفطر لاجل الجهاد أولى منه لمجرد السفر فكيف وقد أشار الى العلة ونبه عليها وصرخ بحكمها وعزم عليهم بان يفطروا لاجلها ويدل عليه ما رواه عيسى بن يونس عن شعبة عن عمرو بن دينار قال سمعت ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه يوم فتح مكة ان يوم قتال فافطروا تابعه سعيد بن الربيع عن شعبة فضل بالقتال ورتب عليه الامر بالفطر بحرف الفاء وكل أحد يفهم من هذا اللفظ أن الفطر لاجل القتال وأما اذا لمجرد السفر عن الجهاد فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الفطر أنه رخصة من الله فمن أخذ بها فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه

(فصل) وسافر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان في أعظم الغزوات وأجلها في غزاة بدر وفي غزاة الفتح قال عمر بن الخطاب غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان غزوتين يوم بدر والفتح فافطروا فيما وأما ما رواه الدارقطني وغيره عن عائشة قالت خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمرة في رمضان الحديث فنلط اما عليا وهو الاظهر أرومنا وأصابها فيه ما أصاب ابن عمر في قوله اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رجب فقالت يرحم الله أباعبد الرحمن ما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهو معه وما اعتمر في رجب قط وكذلك أيضا عمره كلها في ذي القعدة وما اعتمر في رمضان قط

فصل ١٠ ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم تقدير المسافة التي يفطر فيها الصائم بعد ولاصح عنه في ذلك شيء وقد أفطر دحية بن خليفة الكلبي في سفر ثلاثة أميال وقال لمن صام قدر غوا عن هدى محمد صلى الله عليه وسلم وكان الصحابة حين يشتون السفر يفطرون من غير اعتبار بمجاورة البيوت ويخبرون أن ذلك سكتهم وهدية صلى الله عليه وسلم كما قال عبيد بن جبير ركب مع أبي بسرة الغفاري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفينتين الفسطاط في رمضان فلم يجاوز البيوت حتى دعا بالسفرة قال اقرب قالت أليس ترى البيوت قال أبو بسرة أترغب عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه أبو داود وأحمد ولفظ أحمد ركب مع أبي بسرة من الفسطاط إلى الاسكندرية في سفينة فلما دنوا من مرساها أمر بسفرته فقريت ثم دعاني إلى الغذاء وذلك في رمضان فقلت يا أبا بسرة والله ما تنفيت عنا منازلنا بعد قال أترغب عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لا قال فكل قال فلم يزل مفطرين حتى باغنا وقال محمد بن كعب أنيت أنس بن مالك في رمضان وهو يريد السفر وقد رحلت راحته وقد لبس ثياب السفر فدعا بطعام فأكل فقلت له سنة قال سنة ثم ركب قال الترمذي حديث حسن وقال الدارقطني فيه فأكل وقد تقارب غروب الشمس وهذه الآثار صريحة في أن من أنشأ السفر في أثناء يوم من رمضان فله الفطر فيه

فصل ١١ وكان من هديه صلى الله عليه وسلم ١١ يدركه الفجر وهو جنب من أهله فيغتسل بعد الفجر ويصوم وكان يقبل بعض أزواجه وهو صائم في رمضان وشبه قلة الصائم بالمضمضة بالماء وأما ما رواه أبو داود عن مصدع بن يحيى عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبلها وهو صائم ويمص لسانها فهذا الحديث قد اختلف فيه فضعفه طائفة بمصداق هذا وهو محتلف فيه قال السعدي زائع جائر عن الطريق وحسنه طائفة وقالوا هو ثقة صدوق روى له مسلم في صحيحه وفي إسناده محمد بن دينار الطاحي البصري يختلف فيه أيضا قال يحيى ضعيف وفي رواية عنه ليس به بأس وقال غيره صدوق وقال ابن عدي قوله ويمص لسانها لا يقوله إلا أحمد بن دينار وهو الذي رواه وفي إسناده أيضا سعد بن أوس محتلف فيه أيضا قال يحيى بصرى ضعيف وقال غيره ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وأما الحديث الذي رواه أحمد وابن ماجه عن ميمونة مولاة النبي صلى الله عليه وسلم قالت سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن رجل قبل امرأته وهما صائمان فقال قد أفطرا فلا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه أبو يزيد الضبي رواه عن ميمونة وهي بنت سعد قال الدارقطني ليس بمعروف ولا ثبت هذا وقال البخاري هذا لا أحدث به هذا حديث منكر وأبو يزيد رجل مجهول ولا يصح عنه صلى الله عليه وسلم التفريق بين الشاب والشيخ ولم يحيى من وجه ثبت وأجود ما فيه حديث أبي داود عن نصر بن علي عن أبي أحمد الزيري حدثنا إسرائيل عن الأعرج عن أبي هريرة أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المباشرة للصائم فرخص له فأثابه آخرقأله فنهاه فإذا الذي رخصه لشيخ وإذا الذي نهى شاب وإسرائيل وإن كان البخاري ومسلم قد احتجابه وبقية الستة فعلة هذا الحديث أن يئنه وبين الأعرج فيه أبا العنيس العدوي الكوفي واسمه الحارث بن عبيد سكتوا عنه

فصل ١٢ وكان من هديه صلى الله عليه وسلم ١٢ اسقاط القضاء عن أكل وشرب ناسيا وأن الله سبحانه هو الذي أطعمه وسقاه فليس هذا الأكل والشرب يضاف إليه فيفطر به فانما يفطر بما فعله وهذا بمنزلة أكله وشربه في نومه إذا لا تكليف بفعل التائم ولا بفعل الناسي

فصل ١٣ فصل والذي صح عنه صلى الله عليه وسلم ١٣ أن الذي يفطر به الصائم الأكل والشرب والحجامة والنبي والقرآن

دال على أن الجماع مفطر كالأكل والشرب لا يعرف فيه خلاف ولا يصح عنه في الكحل شيء وصح عنه أنه كان يستاك وهو صائم وذكر الامام أحد عنه أنه كان يصب الماء على رأسه وهو صائم وكان يتمضمض ويستنشق وهو صائم ومنع الصائم من المبالغة في الاستنشاق ولا يصح عنه أنه احتجم وهو صائم وقد رواه البخاري في صحيحه قال حدثنا يحيى بن سعيد قال قال شعبة لم يسمع الحكم حديث مقسم في الحجامة في الصيام يعني حديث سعيد عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم محرم قال منها وسألت أحد عن حديث حبيب بن الشهيد عن ميمون بن مهران عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم محرم فقال ليس بصحيح قد أنكره يحيى بن سعيد الأنصاري إنما كانت أحديث ميمون بن مهران عن ابن عباس نحو خمسة عشر حديثاً وقال الأثرم سمعت أبا عبد الله ذكر هذا الحديث فضعه وقال منها سألت أحد عن حديث قبيصة عن سفيان عن حماد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم صائماً محرمًا فقال هو خطأ من قبل قبيصة وسألت يحيى عن قبيصة بن عقبة فقال رجل صدوق والحديث الذي يحدث به عن سفيان عن سعيد بن جبير خطأ من قبله قال أحمد في كتاب الأشجعي عن سعيد بن جبير مرسل أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم ولا يذكر فيه صائماً قال منها وسألت أحمد عن حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم محرم فقال ليس فيه صائم إنما هو محرم ذكره سفيان عن عمرو ابن دينار عن طاووس عن ابن عباس احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم على رأسه وهو محرم ورواه عبد الرزاق عن معمر بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس احتجم النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم وروح عن ذكرى بن إسحق عن عمرو بن دينار عن عطاء وطاووس عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم وهؤلاء أصحاب ابن عباس لا يذكرون صائماً وقال حنبل حدثنا أبو عبد الله حدثنا وكيع عن ياسين الزيات عن رجل عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم في رمضان بعد ما قال أفطر الحاجم والمحجوم قال أبو عبد الله الرجل أراه أبان ابن أبي عياش يعني ولا يحتاج به وقال الأثرم قلت لابي عبد الله روى محمد بن معاوية النيسابوري عن أبي عوانة عن السدي عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم فانكر هذا ثم قال السدي عن أنس قالت نعم فوجب من هذا قال أحمد وفي قوله أفطر الحاجم والمحجوم غير حديث ثابت وقال إسحق قد ثبت هذا من خمسة أوجه عن النبي صلى الله عليه وسلم والمقصود أنه لم يصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه احتجم وهو صائم ولا صح عنه أنه نهى الصائم عن السواك أول النهار ولا آخره بل قد روى عنه خلافه ويذكر عنه من خير خصال الصائم السواك رواه ابن ماجه من حديث مجالد وفيه ضعف

(فصل) وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه اكتحل وهو صائم وروى عنه أنه خرج عليهم في رمضان وعينه معلومتان من الأثمد ولا يصح وروى عنه أنه قال في الأثمد ليته الصائم ولا يصح قال أبو داود قال لي يحيى ابن معين هذا حديث منكر

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في صيام التطوع) كان صلى الله عليه وسلم يصوم حتى يقال لا يفطر ويفطر متى يقال لا يصوم وما استكمل صيام شهر غير رمضان وما كان يصوم في شهر أكثر مما يصوم في شعبان ولم يكن يخرج عنه شهر حتى يصوم منه ولم يصم الثلاثة الا شهر سردا كما يفعله بعض الناس ولا صام رجبا قط ولا استحب

صيامه بل روى عنه النبي عن صيامه ذكره ابن ماجه وكان يتحرى صيام يوم الاثنين والخميس وقال ابن عباس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفطر أيام البيض في سفر ولا حضر ذكره النسائي وكان يحض على صيامها وقال ابن مسعود رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من غرة كل شهر ثلاثة أيام ذكرها أبو داود والنسائي وقالت عائشة لم يكن يبال من أي الشهر صامها ذكره مسلم ولا تناقض بين هذه الآثار وأما صيام عشر ذى الحجة فقد اختلف فيه فقالت عائشة ما رأيتصامها في العشر قط ذكره مسلم وقالت حفصة أربع لم يكن يدع رسول الله صلى الله عليه وسلم صيام يوم عاشوراء والعشر وثلاثاً أيام من كل شهر وركعتا الفجر وذكره الامام أحمد رحمه الله وذكر الامام أحمد عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يصوم تسع ذى الحجة ويصوم عاشوراء وثلاثة أيام من الشهر أو الاثنين من الشهر والخميس وفي لفظوا والخمسين والمثبت مقدم على النافي انصح . وأما صيام ستة أيام من شوال فصح عنه أنه قال صيامها مع رمضان يعدل صيام الدهر . وأما صيام يوم عاشوراء فإنه كان يتحرى صومه على سائر الأيام ولما قدم المدينة وجد اليهود تصومه وتعظمه فقال نحن أحق بموسى منكم فصامه وأمر بصيامه وذلك قبل فرض رمضان فلي فرض رمضان قال من شامها مومن شاء تركه وقد استشكل بعض الناس هذا وقال انما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة في شهر ربيع الاول فكيف يقول ابن عباس أنه قدم المدينة فوجد اليهود صياماً يوم عاشوراء وفيه اشكال آخر وهو أنه قد ثبت في الصحيحين من حديث عائشة أنها قالت كانت قريش تصوم يوم عاشوراء في الجاهلية وكان عليه الصلاة والسلام يصومه فلما هاجر الى المدينة صامه وأمر بصيامه فلما فرض شهر رمضان قال من شاء صامه ومن شاء تركه واشكال آخر وهو ما ثبت في الصحيحين أن الاشعث بن قيس دخل على عبد الله بن مسعود وهو يغتدى فقال يا أبا محمد اذن الى الغداء فقال أوليس اليوم يوم عاشوراء فقال وهل تدري ما يوم عاشوراء قال وما هو قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه قبل أن ينزل صوم رمضان فلما نزل رمضان تركه وقد روى مسلم في صحيحه عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صام يوم عاشوراء وأمر بصيامه فقالوا يا رسول الله أنه يوم تعظمه اليهود والنصارى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا فيه أن صومه والامر بصيامه قبل وفاته بعام وحديثه المتقدم فيه أن ذلك كان عند مقدمه المدينة ثم إن ابن مسعود أخبر أن يوم عاشوراء ترك بر رمضان وهذا يخالفه حديث ابن عباس المذكور ولا يمكن أن يقال ترك فرضه لانه لم يفرض لما ثبت في الصحيحين عن معاوية بن أنس فيان سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا يوم عاشوراء ولم يكتب الله عليكم صيامه وأنا صائم فمن شاء فليصم ومن شاء فليغطر ومعاوية انما سمع هذا بعد الفتح قطعاً واشكال آخر وهو أن مسلماً روى في صحيحه عن عبد الله بن عباس أنه لما قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن هذا اليوم تعظمه اليهود والنصارى قال إن بقيت الى قابل لأصوم التاسع فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم روى مسلم في صحيحه عن الحكم بن الاعرج قال انتهيت الى ابن عباس وهو متوسد رداءه في زمزم فقلت له أخبرني عن صوم عاشوراء فقال إذا رأيت هلال المحرم فاعد تسعاً وأصبح التاسع صائماً فقلت فهكذا كان يصومه محمد صلى الله عليه وسلم قال نعم واشكال آخر وهو أن صومه إن كان واجباً مفروضاً في أول الاسلام فلم يأمرهم بقضائه وقد فات تبييت النية من الليل وإن لم يكن فرضاً فكيف أمر باتمام الامساك من كان أكل كما في المسند

والسنن من وجوه متعددة أنه عليه السلام أمر من كان طعم فيه أن يصوم بقية يومه وهذا إنما يكون في الواجب وكيف يصح قول ابن مسعود فلما فرض رمضان ترك عاشوراء واستجاب له لم يترك واشكال آخر وهو أن ابن عباس جعل يوم عاشوراء يوم التاسع وأخبر أن هكذا كان يصومه صلى الله عليه وسلم وهو الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم صوموا يوم عاشوراء وغالطوا اليهود وصوموا يوماً قبله ويوماً بعده وذكر أحد وهو الذي روى أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم عاشوراء يوم العاشر ذكره الترمذي . فالجواب عن هذه الاشكالات بعون الله وتأنيده وتوفيقه : أما الاشكال الاول وهو أنه لما قدم المدينة وجدهم يصومون يوم عاشوراء فليس فيه أن يوم قدومه وجدهم يصومونه فإنه إنما قدم يوم الاثنين في ربيع الاول ثاني عشره ولكن أول علمه بذلك بوقوع القصة في اليوم الثاني الذي كان بعد قدومه المدينة ولم يكن وهو بمكة هذا ان كان حساب أهل الكتاب في صومه بالاشهر الهلالية وان كان بالشمسية زال الاشكال بالكلية ويكون اليوم الذي نجي الله فيموسى هو يوم عاشوراء من أول المحرم فضبطه أهل الكتاب بالشهور الشمسية فوافق ذلك مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة في ربيع الاول وصوم أهل الكتاب إنما هو بحساب سير الشمس وصوم المسلمين إنما هو بالشهر الهلالي وكذلك حجههم وكل ما تعتبره الاشهر من واجب أو مستحب فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحن أحق بموسى منكم فظهر حكم هذه الأولوية في تعظيم هذا اليوم وفي تعيينه وهم أخطأوا تعيينه لدورانه في السنة الشمسية كما أخطأ النصارى في تعيين صومهم بأن جعلوه في فصل من السنة تختلف فيه الاشهر

﴿فصل وأما الاشكال الثاني﴾ وهو أن قريشاً كانت تصوم عاشوراء في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه فلا ريب أن قريشاً كانت تعظم هذا اليوم وكانوا يكسون الكعبة فيه وصومهم من تمام تعظيمه ولكن إنما كانوا يعدون بالأهلة فكان عندهم عاشر المحرم فلما قدم المدينة وجدهم يعظمون ذلك اليوم و يصومونه فسألم عنه فقالوا هو اليوم الذي نجي الله فيه موسى وقومه من فرعون فقال نحن أحق بموسى منكم فصامه وأمر بصيامه تقريراً لتعظيمه وتأكيذاً وأخبر أنه صلى الله عليه وسلم أحق بموسى من اليهود فلذا صامه موسى شكرياً لله كنا أحق أن نفتدي به من اليهود لاسباب إذا قلنا شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يخالفه شرعنا . فان قيل من أين لكم أن موسى صامه . قلنا ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سألم عنه فقالوا يوم عظيم نجي الله فيه موسى وقومه وغرق فيه فرعون وقومه فصامه موسى شكرياً لله فتحن نصومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتحن أحق وأولى بموسى منكم فصلمه وأمر بصيامه فلما أقرم على ذلك ولم يكن بهم علم أن موسى صامه شكر الله فانضم هذا القدر إلى التعظيم الذي كان قبل الهجرة فزاد تأكيذاً حتى بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم منادياً ينادي في الامصار بصومه وامساك من كان أكل والظاهر أنه حتم ذلك عليهم وأوجه كما سيأتي تقريره

﴿فصل وأما الاشكال الثالث﴾ وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصوم يوم عاشوراء قبل أن ينزل فرض رمضان فلما نزل فرض رمضان تركه فهذا لا يمكن التخاص منه إلا بان صيامه كان فرضاً قبل رمضان وحينئذ فيكون المتروك وجوب صومه لاستجابته وتعين هذا ولا بد لأنه عليه السلام قال قبل وفاته بعام وقد قيل لمان اليهود يصومونه لأن عشتار قابل لأصوم من التاسع أى معه وقال خالفوا اليهود وصوموا يوماً قبله ويوماً بعده أى معه ولا ريب أن هذا كان في آخر الامر وأما في أول الامر فكان يحبوا فقه أهل الكتاب فيألم يوم فيه بشى ففعل أن

استحبابه لم يترك ويلزم من قال أن صومه لم يكن واجبا أحد الأمرين إما أن يقول لترك استحبابه ولم يبق مستحبا أو يقول هذا قاله عبد الله بن مسعود رضي الله عنه برأيه وخفي عليه استحباب صومه وهذا بعيد فإن النبي صلى الله عليه وسلم حثهم على صيامه وأخبر أن صومه يكفر السنة الماضية واستمر الصحابة على صيامه إلى حين وفاته ولم يرو عنه حرف واحد بالنهي عنه وكراهة صومه فلم أن الذي ترك وجوبه لاستحبابه فإن قيل أن حديث معاوية المتفق على مختصره في عدم فرضيته وأنه لم يفرض قط فالجواب أن حديث معاوية صريح في نفي استمرار وجوبه وأنه الآن غير واجب ولا ينبغي وجوبه متقدما منسوخا فإنه لا يمتنع أن يقال لما كان واجبا ونسخ وجوبه أن الله لم يكتبه علينا وجواب ثان أن غايته أن يكون النبي عاما في الزمان الماضي والحاضر فيخص بأدلة الوجوب في الماضي ويترك النبي على استمرار الوجوب وجواب ثالث وهو أنه صلى الله عليه وسلم إنما نفي أن يكون فرضه وجوبه مستفادا من جهة القرآن ويدل على هذا قوله لم يكتبه علينا وهذا لا ينبغي الوجوب بغير ذلك فإن الواجب الذي كتبه الله على عباده هو ما أخبرهم بأنه كتبه عليهم كقوله كتب عليكم الصيام فأخبر صلى الله عليه وسلم أن صوم يوم عاشوراء لم يكن داخلًا في هذا المكتوب الذي كتبه الله علينا دفعا لثومهم من يتوهم أنه داخل فيما كتبه الله علينا فلا تناقض بين هذا وبين الأمر السابق بصيامه الذي صار منسوخا بهذا الصيام المكتوب يوضح هذا أن معاوية إنما سمع هذا بعد فتح مكة واستقرار فرض رمضان ونسخ وجوب عاشوراء به والذين شهدوا أمره بصيامه والنداء بذلك وبالإمساك لمن أكل شهدوا ذلك قبل فرض رمضان عند مقدمة المدينة وفرض رمضان كان في السنة الثانية من الهجرة وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صام تسع رمضانات فمن شهد الأمر بصيامه شهده قبل نزول فرض رمضان ومن شهد الاخبار عن عدم فرضه شهده في آخر الأمر بعد فرض رمضان وإن لم يسلك هذا المسلك تناقضت أحاديث الباب واضطربت فإن قيل فكيف يكون فرضا ولم يحصل تنبئ النية من الليل وقد قال لأصابع لمن لم يبيت الصيام من الليل . فالجواب أن هذا الحديث يختلف فيه هل هو من كلام النبي صلى الله عليه وسلم أو من قول حفصة وعائشة فأما حديث حفصة فأوقفه عليها معمر والزهرى وسفيان بن عيينة ويونس بن يزيد الأيلي عن الزهرى ورفع بعضهم وأكثر أهل الحديث يقولون الموقوف أصح وقد قال الترمذى وقد روى نافع عن ابن عمر قوله وهو أصح ومنهم من يصحح رفعه لثقة رافعه وعادته وحديث عائشة أيضا روى مرفوعا وموقوفا واختاف في تصحيح رفعه فإن لم يثبت رفعه فلا كلام وإن ثبت رفعه فعلوم أن هذا إنما قاله بعد فرض رمضان وذلك متأخر عن الأمر بصيام يوم عاشوراء وذلك تجديد حكم واجب وهو التنبئ وليس نسخا لحكم ثابت بخلافه فاجزا صيام يوم عاشوراء بنية من النهار كان قبل فرض رمضان وقبل فرض التنبئ من الليل ثم نسخ وجوب صومه برمضان وتجدد وجوب التنبئ فهذه طريقة وطريقة ثانية هي طريقة أصحاب أبي حنيفة رحمه الله أن وجوب صيام يوم عاشوراء تضمن أمرين وجوب صوم ذلك اليوم واجزاء صومه بنية من النهار ثم نسخ تعيين الواجب بواجب آخر في حكم الاجزاء بنية من النهار غير منسوخ وطريقة ثالثة وهي أن الواجب تابع للعلم وجوب عاشوراء إنما علم من النهار وحينئذ فلم يكن التنبئ ممكنا فالتنية وجبت وقت تجديد الوجوب والعلم به والا كان تكليفا بما لا يطلق وهو متنع قالوا وعلى هذا إذا قامت البينة بالرؤية في أثناء النهار جزءا صومه بنية مقارنة للعلم بالوجوب وأصله صوم يوم عاشوراء وهذه طريقة شيخنا وهي أكثرها أصح الطرق وأقربها إلى موافقة أصول

الشرع وقواعده وعليها تدل الأحاديث ويجتمع شملها الذي يغان تفرقه ويتخلص من دعوى النسخ بغير ضرورة وغير هذه الطريقة لا بد فيه من مخالفة قاعدة من قواعد الشرع أو مخالفة بعض الآثار وإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر أهل قبة بأعادة الصلاة التي صلوا بعضها إلى القبلة المنسوخة اذ لم يبلغهم وجوب التحول فكذلك من لم يبلغه وجوب فرض الصوم أو لم يتمكن من العلم بسبب وجوبه لم يؤمر بالقضاء ولا يقال أنه ترك التثبيت الواجب اذ وجوب التثبيت تابع للعلم بوجوب الميث وهذا في غاية الظهور ولا ريب أن هذه الطريقة أصح من طريقة من يقول كان عاشوراء فرضاً وكان يحزى صيامه بنية من النهار ثم نسخ الحكم بوجوبه فنسخت متعلقاته ومن متعلقاته اجزاء صيامه بنية من النهار لان متعلقاته تابعة له وإذا زال المتبوع زالت توابعه وتعلقاته فان اجزاء الصوم الواجب بنية من النهار لم يكن من تعلقات خصوص هذا اليوم بل من متعلقات الصوم الواجب والصوم الواجب لم يزل وانما زال تعيينه فنقل من محل إلى محل والاجزاء بنية من النهار وعدمه من توابع أصل الصوم لا تعيينه وأصح من طريقة من يقول ان صوم يوم عاشوراء لم يكن واجباً قط لانه قد ثبت الأمر به وتأكيده بالأمر بالثناء العام وزيادة تأكيده بالأمر لمن كان أكل بالامساك وكل هذا ظاهر أقوى في الوجوب ويقول ابن مسعود انه لما فرض رمضان ترك عاشوراء ومعلوم أن استحبابه لم يترك بالأدلة التي تقدمت وغير هاتين أن يكون المتروك وجوبه فهذه خمس طرق للناس في ذلك والله أعلم

﴿فصل وأما الاشكال الرابع﴾ وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لن بقيت إلى قابل لأصوم من التاسع وأنه توفي قبل العام المقبل وقول ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصوم التاسع فان ابن عباس روى هذا وهذا وصح عنه هذا وهذا ولا تنافي بينهما اذ من الممكن أن يصوم التاسع ويخبر أنه ان بقى إلى العام القابل صامه أو يكون ابن عباس أخبر عن فضله مستنداً إلى ما عزم عليه ووعده به ويصح الاخبار عن ذلك مقيداً أى كذلك كان يفعل لو بقى ومطابقاً اذا علم الحال وعلى كل واحد من الاحتمالين فلا تنافي بين الخبرين

﴿فصل وأما الاشكال الخامس﴾ فقد تقدم جوابه بما فيه كفاية

﴿فصل وأما الاشكال السادس﴾ وهو قول ابن عباس اعدد تسعاً وأصبح يوم التاسع صائماً فن تأمل مجموع روايات ابن عباس تبين له زوال الاشكال وسعة علم ابن عباس فانه لم يجعل عاشوراء هو اليوم التاسع بل قال للسائل صم اليوم التاسع واكتفى بمعرفة السائل أن يوم عاشوراء هو اليوم العاشر الذي يعده الناس كلهم يوم عاشوراء فأرشد السائل إلى صيام التاسع معه وأخبر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يصومه كذلك فاما أن يكون فعل ذلك هو الأول وأما أن يكون حمل فعله على الامر به وعزمه عليه في المستقبل ويدل على ذلك أنه هو الذي روى صوموا يوم قبله ويوما بعده وهو الذي روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بصيام يوم عاشوراء يوم العاشر وكل هذه الآثار عنه يصدق بعضها ببعضاً ويؤيد بعضها بعضاً فإرتب صومه ثلاثة أكفائها أن يصام قبله يوم وبعده يوم ويدل ذلك أن يصام التاسع والعاشر وعليه أكثر الأحاديث ويدل ذلك افراد العاشر وحده بالصوم وأما افراد التاسع فن نقص فهم الآثار وعدم تتبع ألفاظها وطرقها وهو بعيد من اللغة والشرع والله الموفق للصواب وقد سلك بعض أهل العلم مسلكاً آخر فقال قد ظهر أن القصد مخالفة أهل الكتاب في هذه العبادة مع الاتيان بها وذلك يحصل بأحد أمرين اما بنقل العاشر إلى التاسع أو بصيامها معاً وقوله اذا كان العام المقبل صمنا التاسع يحتمل الأمرين خوفاً

رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يتبين لنا مراده فكان الاحتياط صيام اليومين معا والطريقة التي ذكرناها أصوب إن شاء الله وبمجموع أحاديث ابن عباس عليها تدل لأن قوله في حديث أحد خالفوا اليهود وصوموا يوما قبله ويوما بعده وقوله في حديث الترمذي أمرنا بصيام عاشوراء يوم العاشرين حجة الطريقة التي ساكنها والله أعلم... فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أن يفطر يوم عرفة بعرفة ثبت عنه ذلك في الصحيحين وروى عنه أنه نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة رواه عنه أهل السنن وصح عنه أن صيامه يكفر السنة الماضية والباقية ذكره مسلم وقد ذكر لفطره بعرفة عدة حكم منها أنه أقوى على الدعاء ومنها أن الفطر في السفر أفضل في فرض الصوم فكيف بنفله ومنها أن ذلك اليوم كان يوم الجمعة وقد نهى عن إفراجه بالصوم فأحب أن يرى الناس فطره فيه تأكيدا لنيه عن تخصيصه بالصوم وإن كان صومه لكونه يوم عرفة لا يوم جمعة وكان شيخنا رضي الله عنه يسلك مسلكا آخر وهو أنه يوم عيد لأهل عرفة لاجتماعهم فيه كاجتماع الناس يوم العيد وهذا الاجتماع يختص بمن بعرفة دون أهل الآفاق قال وقد أشار النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى هذا في الحديث الذي رواه أهل السنن يوم عرفة ويوم النحر وأيام منى عيدنا أهل الإسلام ومعلوم أن كونه عيداً هو لأهل ذلك المجمع لاجتماعهم فيه والله أعلم... فصل وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يصوم السبت والاحد كثيراً يقصد بذلك مخالفة اليهود والنصارى كما في المسند وسنن النسائي عن كريب مولى ابن عباس قال أرسلني ابن عباس رضي الله عنه وناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى أم سلمة أسألهما أي الأيام كان النبي صلى الله عليه وسلم أكثرها صياماً قالت يوم السبت والاحد ويقولانها عيد للمشركون فانا أحب أن أعالفهم وفي حجة هذا الحديث نظر فانه من رواية محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وقد استنكر بعض حديثه وقد قال عبد الحق في أحكامه من حديث ابن جريج عن عباس بن عبد الله بن عباس عن عمه أنفضل زار النبي صلى الله عليه وآله وسلم عباساً في بادية لنفال استاده ضعيف قال ابن القطان هو كما ذكر ضعيف ولا يعرف حال محمد بن عمر وذكر حديثه هذا عن أم سلمة في صوم يوم السبت والاحد وقال سكت عنه عبد الحق مصححاً له ومحمد بن عمر هذا لا يعرف حاله ويرويه عنه ابنه عبد الله بن محمد بن عمر ولا يعرف أيضاً حاله فلحديث أراه حسناً والله أعلم وقد روى الإمام أحمد وأبو داود عن عبد الله بن بشر السلمي عن أخته الصماء أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افترض عليكم وإن لم يجد أحدكم إلا جاعاً عنب أو عود شجرة فليعضه فاختلف الناس في هذين الحديثين فقال مالك رحمه الله هذا كذب يريد حديث عبد الله بن بشر ذكره عنه أبو داود قال الترمذي هو حديث حسن وقال أبو داود هذا الحديث منسوخ وقال النسائي هو حديث مضطرب وقال جماعة من أهل العلم لاعتراض بينه وبين حديث أم سلمة فإن النهي عن صومه إنما هو عن إفراجه وعلى ذلك ترجم أبو داود فقال باب النهي أن يخص يوم السبت بالصوم وحديث صيامه إنما هو مع يوم الاحد قالوا ونظير هذا أنه نهى عن إفراجه يوم الجمعة بالصوم إلا أن يصوم يوماً قبله أو يوماً بعده وبهذا يزول الإشكال الذي ظنه من قال أن صومه نوع تعظيم له فهو موافقة لأهل الكتاب في تعظيمه وإن تضمن مخالفتهم في صومه فإن التعظيم إنما يكون إذا أفرد بالصوم ولا ريب أن الحديث لم يحمى بإفراجه وأما إذا صامه مع غيره لم يكن فيه تعظيم والله أعلم

(فصل ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم) سرد الصوم وصيام الدهر بل قد قال أن من صام الدهر لأصل



ولا أفطر وليس مراده بهذا من صام الايام المحرمة فانه ذكر ذلك جوابا لمن قال رأيت من صام الدهر ولا يقال في جواب من فعل المحرم لاصام ولا أفطر فان هذا يؤخذ بانه سواء فطره وصومه لا يثاب عليه ولا يعاقب وليس كذلك من فعل ما حرم الله عليه من الصيام فليس هذا جوابا مطابقا للسؤال عن المحرم من الصوم وأيضا فان هذا عند من استحب صوم الدهر قد فعل مستحبا وحراما وهو عندهم قد صام بالنسبة الى ايام الاستحباب وارتكيب محرما بالنسبة الى ايام التحريم وفي كل منهما لا يقال لاصام ولا أفطر فتزيل قوله على ذلك غلط ظاهر وأيضا فان ايام التحريم مستثناة بالشرع غير قابلة للصوم شرعا فهي بمنزلة الليل شرعا وبمنزلة ايام الحيض فلم يكن الصحابة ليسألوه عن صومها وقد علموا عدم قبولها للصوم ولم يكن ليحجبهم لولم يعاموا التحريم بقوله لاصام ولا أفطر فان هذا ليس فيه بيان للتحريم فيه الذي لاشك فيه أن صيام يوم وفطر يوم أفضل من صوم الدهر وأحب الى الله وسر صيام الدهر مكروه فانه لو لم يكن مكروها لزم أحد ثلاثة أمور متمتعة أن يكون أحب الى الله من صوم يوم وفطر يوم وأفضل منه لانه زيادة عمل وهذا مردود بالحديث الصحيح أن أحب الصيام الى الله صيام داود وانه لا أفضل منه وأما أن يكون مساويا له في الفضل وهو متنع أيضا وأما أن يكون مباحا متساويا الطرفين لا استحباب فيه ولا كراهة وهذا متنع أيضا فان هذا شأن العبادات بل اما أن تكون راجحة أو مرجوحة والله أعلم فان قيل فقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم من صام رمضان وأتبعه ستة أيام من شوال فكأنما صام الدهر وقال فيمن صام ثلاثة أيام من كل شهر ان ذلك يعدل صوم الدهر وذلك يدل على أن صوم الدهر أفضل مما عدل به وانه أمر مطلوب وثوابه أكثر من ثواب الصائمين حتى شبه به من صام هذا الصيام قيل نفس هذا التشبيه في الامر المقدر لا يقتضى جوازه فضلا عن استحبابه وانما يقتضى التشبيه به في ثوابه لو كان مستحبا والدليل عليه من نفس الحديث فانه جعل صيام ثلاثة أيام من كل شهر بمنزلة صيام الدهر اذ الحسنة بعشر أمثالها وهذا يقتضى أن يحصل له ثواب من صام ثلثمائة وستين يوما ومعلوم أن هذا حرام قطعا فلم أن المراد به حصول هذا الثواب على تقدير شروعية صيام ثلثمائة وستين يوما وكذلك قوله في صيام ستة أيام من شوال انه يعدل مع صيام رمضان السنة ثم قرأ من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فهذا صيام ستة وثلاثين يوما تعدل صيام ثلثمائة وستين يوما وهو غير جائز بالاتفاق بل قد يحى مثل هذا فيما يمتنع فعل المشبه به عادة بل يستحيل وانما شبه به من فعل ذلك على تقدير امكانه كقوله لمن سألته عن عمل يعدل الجهاد هل تستطيع اذا خرج المجاهد أن تقوم ولا تقتر وأن تصوم ولا تفطر ومعلوم أن هذا يمتنع عادة كامتناع صوم ثلثمائة وستين يوما شرعا وقد شبه العمل الفاضل بكل منهما يزيد به وضوحا أن أحب القيام الى الله قيام داود وهو أفضل من قيام الليل كله بصريح السنة الصحيحة وقد مثل من صلى العشاء الآخرة والصبح في جماعة بمن قام الليل كله فان قيل فما تقولون في حديث أن موسى الاشعري من صام الدهر ضيقت عليه جهنم حتى تكون هكذا وقبض كفه وهو في مسند أحمد قيل قد اختلف في معنى هذا الحديث فقيل ضيقت عليه حصره فيها لتشديده على نفسه وحمله عليها ورغبته عن هدى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واعتقاده أن غيره أفضل منه وقال آخرون بل ضيقت عليه فلا يبقى له فيها موضع ورجحت هذه الطائفة هذا التأويل بان الصائم لما ضيق على نفسه ممالك الشهوات وطرقها بالصوم ضيق الله عليه النار فلا يبقى له فيها مكان لانه ضيق طرقها عنه ورجحت الطائفة الاولى تأويلها بان قالت لو أراد هذا المعنى لقال ضيقت عنه وأما

التضييق عليه فلا يكون الا وهو فيها قالوا وهذا التأويل موافق لأحاديث كراهة صوم البحر وأن فاعله بمنزلة من لم يصم والله أعلم

**فصل** وكان صلى الله عليه وسلم يدخل على أهله فيقول هل عندكم شيء فان قالوا لا قال اني اذا صائم فينشيء النية للتطوع من النهار وكان أحياناً ينوي صوم التطوع ثم يفطر بعد أخبرت عنه عائشة رضي الله عنها بهذا وهذا فالاول في صحيح مسلم والثاني في كتاب النسائي وأما الحديث الذي في السنن عن عائشة كنت أنا وحفصة صائمتين فرض لنا طعام اشتيتهنا فاكلنا منه فجاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فبدرتني اليه حفصة وكانت ابنة أيتها فقالت يا رسول الله انا كتاصمتين فرض لنا طعام اشتيتهنا فاكلنا منه فقال اقضيا يوما مكانه فهو حديث معلول قال الترمذي ورواه مالك بن أنس ومعه وعبد الله بن عمر وزياد بن سعد وغير واحد من الحفاظ عن الزهري عن عائشة مرسل لم يذكر وفيه عن عروة وهذا أصح ورواه أبو داود والنسائي عن شريك عن زميل عن مولى عروة عن عروة عن عائشة موصولاً قال النسائي زميل ليس بالمشهور وقال البخاري لا يعرف لزميل سماع من عروة ولا لشريك من زميل ولا تقوم به الحجة وكان صلى الله عليه وآله وسلم اذا كان صائماً ونزل على قوم أتم صيامه ولم يفطر كما دخل على أم سليم فأته بتمر وسمن فقال أعيذوا سمكتكم في سقائه وتبركم في وعائه فاني صائم ولكن أم سليم كانت عنده بمنزلة أهل بيته وقد ثبت عنه في الصحيح اذا دعي أحدكم الى طعام وهو صائم فليقل اني صائم وأما الحديث الذي رواه ابن ماجه والترمذي والبيهقي عن عائشة رضي الله عنها تزعمه من نزلي على قوم فلا يصوم من تطوعاً الا باذنهم فقال الترمذي هذا الحديث منكر لانعرف أحداً من الثقات روى هذا الحديث عن هشام بن عروة

**فصل** وكان من هديه صلى الله عليه وسلم كراهة تخصيص يوم الجمعة بالصوم فعلا منه وقولاً فصيح انتهى عن أمراده بالصوم من حديث جابر بن عبد الله وأبي هريرة وجويرة بنت الحرث وعبد الله بن مسعود وجنادة لازدي وغيرهم وشرب يوم الجمعة وهو على المنبر يريهم أنه لا يصوم يوم الجمعة ذكره الامام أحمد وعلل المنع من صومه بأنه يوم عيد فروى الامام أحمد من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم الجمعة يوم عيد فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صيامكم الا أن تصوموا قبله أو بعده فان قيل فيوم العيد لا يصام مع ما قبله ولا بعده قيل لما كان يوم الجمعة مشبهاً بالعيد أخذ من شبهه انتهى عن تحرري صيامه فاذا صام ما قبله أو ما بعده لم يكن قد تحراه وكان حكمه حكم صوم الشهر أو العشر منه أو صوم يوم وفطر يوم أو صوم يوم عرفة وعاشوراء اذا وافق يوم جمعة فإنه لا يكره صومه في شيء من ذلك فان قيل فما تصنعون بحديث عبد الله بن مسعود قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يفطر في يوم الجمعة رواه أهل السنن قبل قبله ان كان صحيحاً ويعين حمله على صومه مع ما قبله أو بعده وزده ان لم يصح فإنه من الثرائب قال الترمذي هذا حديث غريب

**فصل** في هديه صلى الله عليه وسلم في الاعتكاف لما كان صلاح القلب واستقامته على طريق سيره الى الله تعالى متوقفاً على جمعيته على الله ولم شعثه باقباله بالكلية على الله تعالى فان شعث القلب لا يلبه الا الاحمال على الله تعالى وكان فضول الطعام والشراب وفضول مخالطة الانام وفضول الكلام وفضول المنام مما يزده مشاوا يشتهه في كل واد ويقطعه عن سيره الى الله تعالى أو يضغفه أو يعوقه ويوقفه اقتضت رحمة العزيز الرحيم بعباده أن شرع لهم من الصوم ما يذهب فضول الطعام والشراب ويستفرغ من القلب أخلاط الشهوات المعوقة له عن سيره الى

الله تعالى وشرعه بقدر المصلحة بحيث يتنفع به العبد في دنياه وأخراه ولا يضره ولا يقطع عنه مصالحه العاجلة والآجلة وشرع لهم الاعتكاف الذي مقصوده وروحه عكوف القلب على الله تعالى وجمعيته عليه والخلو به والافتقار عن الاشتغال بالخلق والاشتغال به وحده سبحانه بحيث يصير ذكره وجه والاقبال عليه في محل مهموم القلب وخطراته فيستولى عليه بدلها ويصير الهم به كله والخطرات كلها بذكره والفكرة في تحصيل مرضيه وما يقرب منه فيصير أنه بالله بدلا عن أنه بالخلق فيعده بذلك لأنسه به يوم الوحشة في القبور حين لا أنيس له ولا ما يفرح به سواه فهذا مقصود الاعتكاف الاعظم ولما كان هذا المقصود انما يتم مع الصوم شرع الاعتكاف في أفضل أيام الصوم وهو العشر الاخير من رمضان ولم ينقل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه اعتكف مفطرا قط بل قد قالت عائشة لا اعتكاف الا بصوم ولم يذكر الله سبحانه الاعتكاف الا مع الصوم ولا فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا مع الصوم فالقول الراسخ في الدليل الذي عليه جمهور السلف أن الصوم شرط في الاعتكاف وهو الذي كان يرجعه شيخ الاسلام أبو العباس بن تيمية وأما الكلام فانه شرع للامة حبس اللسان عن كل ما لا ينفع في الآخرة. وأما فضول المنام فانه شرع لهم من قيام الليل ما هو من أفضل السهر وأحمد عاقبة وهو السهر المتوسط الذي ينفع القلب والبدن ولا يعوق عن مصلحة العبد ومدار رياضة باب الرياضات والسلوك على هذه الاركان الاربعة وأسعدهم بها من سلك فيها المنهاج النبوي المحمدي ولم ينحرف انحراف الغالين ولا قصر تقصير المفرطين وقد ذكرنا هديه صلى الله عليه وآله وسلم في صيامه وقيامه وكلامه فلندكر هديه في اعتكافه كان صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله عز وجل وتركه مرة فقضاه في شوال واعتكف مرة في العشر الاول ثم الاوسط ثم العشر الاخير يلمس ليلة القدر ثم تبين له أنها في العشر الاخير فداوم على اعتكافه حتى لحق بربه عز وجل وكان يأمر ببناء فضرب له في المسجد يخلفه بربه عز وجل وكان اذا أراد الاعتكاف صلى الفجر ثم دخله فامر به مرة فضرب فامر أن واجه بابيئتين فضربت فلما صلى الفجر نظر فرأى تلك الاخيرة فامر ببناء فقوض وترك الاعتكاف في شهر رمضان حتى اعتكف في العشر الاول من شوال وكان يعتكف كل سنة عشرة أيام فلما كان في العام الذي قبض فيه اعتكف عشرين يوما وكان يعارض جبريل بالقرآن كل سنة مرة فلما كان ذلك العام عارضه به مرتين وكان يعرض عليه القرآن أيضا في كل سنة مرة فعرض عليه تلك السنة مرتين وكان اذا اعتكف دخل قبلته وحده وكان لا يدخل بيته في حال اعتكافه الا الحاجة الانسان وكان يخرج رأسه من المسجد الى بيت عائشة فترجله وتنسله وهو في المسجد وهي حائض وكانت بعض أزواجه تزوره وهو معتكف فاذا قامت تغيب قام معها يوصلها يقبّلها وكان ليلا ولم يباشر امرأة من نسائه وهو معتكف لا قبلة ولا غيرها وكان اذا اعتكف طرح له فراشه ووضع له سريره في معتكفه وكان اذا خرج لحاجته من المريض وهو على طريقه فلا يرجع له ولا يسأل عنه واعتكف مرة في قبة تركية وجعل على سديتها حصيرا كل هذا تحصيل المقصود الاعتكاف وروحه عكس ما يفعله الجاهل من اتخاذ المعتكف موضع عشرة ومجبة للزاتين وأخذهم بأطراف الاحاديث بينهم فهذا لون والاعتكاف النبوي لون والله الموفق

فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في حجه وعمره اعتمر صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة أربع عمر كلهن في ذي القعدة الاولى عمر القحطية وهي أولهن سنة ست فصدّه المشركون عن البيت بنحر البدن حيث صد بالحدبية

وحلق هو وأصحابه رؤسهم وحلوا من أحرآمهم ورجع من علمه إلى المدينة الثانية عمر القضية في العام المقبل دخلها فاقام بها ثلاثاً ثم خرج بعد اكمال عمرته واختلف هل كانت قضاء للعمرة التي صد عنها في العام الماضي أم عمره مستأنفة على قولين للعلماء وهما وإتان عن الامام أحمد أحدهما أنها قضاء وهو منذهب أبي حنيفة رحمه الله والثاني ليست بقضاء وهو قول مالك رحمه الله والذين قالوا كانت قضاء احتجوا بأنها سميت عمره القضاء وهذا الاسم تابع للحكم قال آخرون القضاء هنا من المقاضاة لأنه قضى أهل مكة عليها لا أنه من قضى يقضى قضاء قالوا ولهذا سميت عمره القضية قالوا والذين صدوا عن البيت كانوا ألقاً وأربماة وهؤلاء كلهم لم يكونوا معه في عمره القضية ولو كانت قضاء لم يخالف منهم أحد وهذا القول أصح لأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يأمر من كان معه بالقضاء الثالثة عمرته التي قربها مع حجته فإنه كان قارناً لبضعة عشر ذليلاً سذكراً ما عن قرب أن شاء الله الاربعة عمرته من الجعرانة لما خرج إلى حنين ثم رجع إلى مكة فاعتمر من الجعرانة داخلها في الصحيحين عن أنس بن مالك قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربع عمر كهن في ذي القعدة الا التي كانت مع حجته عمره من الحديدية أو زمن الحديدية في ذي القعدة وعمره من العام المقبل في ذي القعدة وعمره من الجعرانة حيث قسم غنائم حنين في ذي القعدة وعمره مع حجته ولم يناقض هذا ما في الصحيحين عن البراء بن عازب قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ذي القعدة قبل أن يحج مرتين لأنه أراد العمرة المفردة المستقلة التي تمت ولا ريب انهما اثنتان فإن عمره القران لم تكن مستقلة وعمره الحديدية صدعها وحيل بينه وبين اتمامها ولذلك قال ابن عباس اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربع عمر عمره القران والحديدية وعمره القضاء من قابل والثالثة من الجعرانة والاربعة مع حجته ذكره الامام أحمد ولا تناقض بين حديث أنس انهن في ذي القعدة الا التي مع حجته وبين قول عائشة وابن عباس لم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا في ذي القعدة لأن مبدأ عمره القران كان في ذي القعدة ونهايتها كان في ذي الحجة مع انقضاء الحج فعائشة وابن عباس أخبرا عن ابتدائها وأنس أخبر عن انقضائها فاما قول عبدالله بن عمر ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر أربعاً احداً من في رجب فوهم منه رضى الله عنه قالت عائشة لما بلغها ذلك عنه يرحم الله أباعبدالرحمن ما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عمره قط الا وهو شاهد وما اعتمر في رجب قط وأما ما رواه الدارقطني عن عائشة قالت خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في عمره في رمضان فافطر وصمت وقصر وأتممت فقلت باني وأمي أفطرت وصمت وقصرت وأتممت فقال أحسنت يا عائشة فهذا الحديث غلط فإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يعتمر في رمضان قط وعمره مضبوطة العدد والزمان ونحن نقول يرحم الله أم المؤمنين ما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في رمضان قط وقد قالت عائشة رضى الله عنها لم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا في ذي القعدة رواه ابن ماجه وغيره ولا خلاف أن عمره لم تزد على أربع فلو كان قد اعتمر في رجب لكانت خمساً ولو كان قد اعتمر في رمضان لكانت ستاً إلا أن يقال بعضهم في رجب وبعضهم في رمضان وبعضهم في ذي القعدة وهذا لم يقع وإنما الواقع اعتباره في ذي القعدة كما قال أنس رضى الله عنه وابن عباس رضى الله عنه وعائشة رضى الله عنها وقد روى أبو داود في سننه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر في شوال وهذا إن كان محفوفاً فلعله في عمره الجعرانة حين خرج في شوال ولكن انما أحرم بها في ذي القعدة

**فصل** - ولم يكن في عمره عمرة واحدة خارجاً من مكة كما يفعل كثير من الناس اليوم وإنما كانت عمره كلها داخلها إلى مكة وقد أقام بعد الوحي بمكة ثلاثة عشر سنة لم ينقل عنه أنه اعتمر خارجاً من مكة في تلك المدة أصلاً فالعمرة التي فعلها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وشرعها فهي عمرة الداخل إلى مكة لا عمرة من كان بها فيخرج إلى الحل ليعتمر ولم يفعل هذا على عهده أحد قط إلا عائشة وحدها من بين سائر من كان معه لأنها كانت قد أهملت بالعمرة لحاضتها فلمرها فدخلت الحج على العمرة وصارت قاربة وأخبرها أن طوافها بالبيت وبين الصفا والمروة قد وقع عن حجتها وعمرتها فوجدت في نفسها أن ترجع صواحبتها بحج وعمرة مستقلين فأنهن كن متمتعين ولم يحضن ولم يقرن وترجع هي بعمرة في ضمن حجتها فلمر أهلها أن يعمرها من التمتع تطيباً لقلبها ولم يعتمر هو من التمتع في تلك الحجة ولا أحد من كان معه وسيأتي مزيد تقرير لهذا وبسط له عن قريب إن شاء الله تعالى

**فصل** - دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة بعد الهجرة خمس مرات سوى المرة الأولى فإنه وصل إلى الحديبية وصعد عن الدخول إليها أحرم في أربع منهن من الميقات لاقبله فاحرم علم الحديبية من ذى الحليفة ثم دخلها المرة الثانية قضى عمرته وأقام بها ثلاثاً ثم خرج ثم دخلها المرة الثالثة علم الفتح في رمضان بغير إحرام ثم خرج منها إلى حنين ثم دخلها بعمرة من الجمرات ودخلها في هذه العمرة ليلاً وخرج ليلاً فلم يخرج من مكة إلى الجمرات ليعتمر كما يفعل أهل مكة اليوم وإنما أحرم منها في حال دخوله إلى مكة ولما قضى عمرته ليلاً رجع من فوره إلى الجمرات فبات بها فلما أصبح وزالت الشمس خرج من بطن سرف حتى جامع الطريق ولهذا خفيت هذه العمرة على كثير من الناس والمقصود أن عمره كلها كانت في أشهر الحج مخالفة لهدى المشركين فانهم كانوا يكرهون العمرة في أشهر الحج ويقولون هي من أجر الفجور وهذا دليل على أن الاعتار في أشهر الحج أفضل منه في رجب بلا شك وأما التفضيل بينه وبين الاعتار في رمضان فوضع نظر فقد صرح عنه أنه أمر أم معقل لما فاتها الحج معه أن تعتمر في رمضان وأخبرها أن عمرة في رمضان تعدل حجة وأيضاً فقد اجتمع في عمرة رمضان أفضل الزمان وأفضل البقاع ولكن لم يكن الله ليختار لنبيه صلى الله عليه وسلم في عمرة الأولى الأوقات وأحقها بها فكانت العمرة في أشهر الحج نظير وقوع الحج في أشهره وهذه الأشهر قد خصها الله تعالى بهذه العبادة وجعلها وقتها والعمرة حج أصغر فأولى بالازمنة بها أشهر الحج وذو القعدة أوسطها وهذا مما تخار الله فيه فمن كان عنده فضل علم فلا يشد إليه وقد يقال أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يشتغل في رمضان من العبادات بما هو أهم من العمرة ولم يكن يمكنه الجمع بين تلك العبادات وبين العمرة فأخر العمرة إلى أشهر الحج ووفر نفسه على تلك العبادات في رمضان مع ما في ترك ذلك من الرحمة بامتة والرافة بهم فإنه لو اعتمر في رمضان لبادرت الامتالي ذلك وكان يشق عليها الجمع بين العمرة والصوم وربما لا تسمح أكثر النفوس بالفطر في هذه العبادة حرصاً على تحصيل العمرة وصوم رمضان فتحصل المشقة فأخرها إلى أشهر الحج وقد كان يترك كثيراً من العمل وهو يجب أن يعمل خشية المشقة عليهم ولما دخل البيت خرج منه حزينا فقال له عائشة في ذلك فقال اني أخاف أن أكون قد شققت على أمي وهم أن ينزل يستسقي مع سقاة زمزم للحاج مخاف أن يغاب أهلها على سقائهم بعده والله أعلم **فصل** ولم يحفظ عنه صلى الله عليه وسلم أنه اعتمر في السنة الأمرة واحدة ولم يعتمر في سنة مرتين وقد ظن بعض الناس أنه اعتمر في سنة مرتين واحتج بما رواه أبو داود في سننه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه

وآله وسلم اعتمر عمرتين في ذي القعدة وعمرة في شوال قالوا وليس المراد بها ذكر مجموع ما اعتمره فان أنسا وعائشة وابن عباس وغيرهم قد قالوا أنه اعتمر أربع عمر فله أن مرادها به أنه اعتمر في سنة مرتين مرة في ذي القعدة ومرة في شوال وهذا الحديث وهم وان كان محفوظا عنها فان هذا لم يقع قط فانه اعتمر أربع عمر بلا ريب العمرة الأولى كانت في ذي القعدة عمرة الحديبية ثم لم يعتمر الى العام القابل عمرة القضية في ذي القعدة ثم رجع الى المدينة ولم يخرج الى مكة حتى فتحها سنة ثمان في رمضان ولم يعتمر ذلك العام ثم خرج الى حنين وهزم الله أعداءه فرجع الى مكة وأحرم بعمره وكان ذلك في ذي القعدة كما قال أنس وابن عباس فتي اعتمر في شوال ولكن لقي العدو في شوال وخرج فيه من مكة وقضى عمرته لما فرغ من أمر العدو في ذي القعدة ليلا ولم يجمع ذلك العام بين عمرتين ولا قبله ولا بعده ومن له عناية بآيامه وسيرته وأحواله لا يشك ولا يرتاب في ذلك فان قيل فبأي شيء يستحبون العمرة في السنة مرارا اذا لم يثبتوا ذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قيل قد اختلف في هذه المسألة فقال مالك أكره أن يعتمر في السنة أكثر من عمرة واحدة وخالفه مطرف من أصحابه وابن المواز قال مطرف لا بأس بالعمرة في السنة مرارا وقال ابن المواز أرجو أن لا يكون به بأس وقد اعتمرت عائشة مرتين في شهر ولا أدري أن يمنع أحد من التقرب الى الله بشيء من الطاعات ولان الازيادة من الخير في موضع ولم يأت بال منع منه نص وهذا قول الجمهور الا أن أبا حنيفة رحمه الله تعالى استثنى خمسة أيام لا يعتمر فيها يوم عرفة ويوم الحر وأيام التشريق واستثنى أبو يوسف رحمه الله تعالى يوم النحر وأيام التشريق خاصة واستثنت الشافعية الباتت بمنى لرمي أيام التشريق واعتمرت عائشة في سنة مرتين فقيل للقاسم لم ينكر عليها أحد فقال أعلى أم المؤمنين وكان أنس اذا جهم رأسه خرج فاعتمر ويذكر عن علي رضي الله عنه أنه كان يعتمر في السنة مرارا وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما ويكني في هذا أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أعمر عائشة من التعميم سوى عمرتها التي كانت أهلتها وذلك في عام واحد ولا يقال عائشة كانت قد رفضت العمرة فهذه التي أهلتها من التعميم فضاء عنها لان العمرة لا يصح رفضها وقد قال لها النبي صلى الله عليه وآله وسلم يسعك طوافك لحجك وعمرتك وفي لفظ حلت منهما جميعا فان قيل قد ثبت في صحيح البخاري أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال لها ارفضى عمرتك وانقضى رأسك وامتشطى وفي لفظ آخر انقضى رأسك وامتشطى وفي لفظ أهل الحج ودعى العمرة فهذا صريح في رفضها من وجهين . أحدهما قوله ارفضها ودعها . والثاني أمره لها بالامتناع قيل معنى قوله ارفضها اتركى أفعالها والاقصار عليها وكون في حجة معها . ويتعين أن يكون هذا المراد بقوله حلت منهما جميعا لما قصت أعمال الحج وقوله يسعك طوافك لحجك وعمرتك فهذا صريح أن احرام العمرة لم يرتفع وانما رفضت أعمالها والاقصار عليها وأنها بانقضاء حجها انقضت حجها وعمرتها ثم أمرها من التعميم تطبيقا لقلبها اذا تأتت بعمره مستقلة كهواجبتها ويوضح ذلك ايضا حاديثنا ما روى مسلم في صحيحه من حديث الزهري عن عروة عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجة الوداع لحضت فلم أزل حائضا حتى كان يوم عرفة ولم أهل الا بعمره فأمرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن أنقض رأسي وامتشط وأهل بالحج وأترك العمرة قالت ففعلت ذلك حتى اذا قضيت حجتي بعث معي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عبد الرحمن بن أبي بكر وأمرني أن أعتمر من التعميم مكن عمرتي التي أدركني الحج ولم أحل منها فهذا حديث في غاية الصحة والصرامة انها لم

تكن أحلت من عمرتها وانها بقيت محرمة بها حتى أدخلت عليها الحج فهذا خبرها عن نفسها وذلك قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة دليل على التفريق بين الحج والعمرة في التكرار وتنبه على ذلك اذ لو كانت العمرة كالحج لاتفضل في السنة الامر لسوى بينهما ولم يفرقا وروى الشافعى رحمه الله عن علي رضى الله عنه أنه قال اعتمر في كل شهر مرة وروى وكيع عن اسرائيل عن سويد بن أنى ناحية عن أبي جعفر قال قال علي رضى الله عنه اعتمر في الشهران أطقت مرارا وذكر سعيد بن منصور عن سفيان بن أبي حسين عن بعض ولد أنس أن أنسا كان اذا كان بمكة فجم رأسه خرج الى التعمم واعتمر

فصل في سياق هديه صلى الله عليه وآله وسلم في حجته لا خلاف أنه لم يجمع بعد هجرته الى المدينة سوى حجة واحدة وهي حجة الوداع ولا خلاف أنها كانت سنة عشر واختلف هل حج قبل الهجرة فروى الترمذى عن جابر ابن عبد الله رضى الله عنه قال حج النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث حجج حجتين قبل أن يهاجر وحجة بعد ما هاجر معها عمرة قال الترمذى هذا حديث غريب من حديث سفيان قال وسألت محمدا يعنى البخارى عن هذا فلم يعرفه من حديث الثورى وفي رواية لا يعد هذا الحديث محفوظا ولما نزل فرض الحج بادر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى الحج من غير تأخير فان فرض الحج تأخر الى سنة تسع أو عشر وأما قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله فانها وان نزلت سنة ست عام الحديبية فليس فيها فريضة الحج وانما فيها الأمر باتمام العمرة بعد الشروع فيها وذلك لا يقتضى وجوب الابتداء فان قيل فن أين لكم تأخير نزول فرضه الى التاسعة أو العاشرة قيل لان صدر سورة آل عمران نزل عام الوفود وفيه تقدم وفد يجزئان على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصالحهم على أداء الجزية والجزية انما نزلت عام تبوك سنة تسع وفيها نزل صدر سورة آل عمران وناظر أهل الكتاب ودعاهم الى التوحيد والمباهلة ويدل عليه أن أهل مكة وجدوا في نفوسهم بما فاتهم من التجار من المشركين لما أنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا فأعاضهم الله تعالى من ذلك بالجزية ونزول هذه الآيات والمناداة بها انما كان في سنة تسع ويعت الصديق يؤذن بذلك في مكة في مواسم الحج وأردفه بعلي رضى الله عنه وهذا الذى ذكرناه قد قاله غير واحد من الساف والله أعلم

فصل ولما عزم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على الحج أعلم الناس أنه حاج فجهزوا والخروج معه وسمع بذلك من حول المدينة فقدموا يريدون الحج مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ووافاه في الطريق خلائق لا يحصون فكانوا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله مد البصر وخرج من المدينة نهارا بعد الظهر ليست بقين من ذى القعدة بعد أن صلى الظهر بها أربعاء وخطبهم قبل ذلك خطبة علمهم فيها الاحرام واجابته وسنه قال ابن حزم وكان خروجه يوم الخميس . قلت والظاهر أن خروجه كان يوم السبت واحتج ابن حزم على قوله بثلاث مقدمات احداها أن خروجه كان ليست بقين من ذى القعدة . والثانية أن استهلال ذى الحجة كان يوم الخميس . والثالثة أن يوم عرفة كان يوم الجمعة واحتج على أن خروجه كان ليست بقين من ذى القعدة بما روى البخارى من حديث ابن عباس انطلق النبي صلى الله عليه وآله وسلم من المدينة بعد ما ترجل وادهن فذكر الحديث وقال وذلك لخمس بقين من ذى القعدة قال ابن حزم وقد نص ابن عمر على أن يوم عرفة كان يوم الجمعة وهو التاسع واستهلال ذى

الحجة بلا شك ليلة الخميس فأخر ذى القعدة يوم الأربعاء فاذا كان خروجه لست ليال بقين من ذى القعدة كان يوم الخميس اذ الباقي بعده ست ليال سواء وجه ما اخترناه أن الحديث صريح في أنه خرج خمس بقين وهي يوم السبت والأحد والاثنين والثلاثاء والأربعاء فهذه خمس وعلى قوله يكون خروجه لسبع بقين فإن لم يعد يوم الخروج كان لست وأيما كان فهو خلاف الحديث وإن اعتبر الليال كان خروجه لست ليال بقين لا خمس فلا يصح الجمع بين خروجه يوم الخميس وبين بقاء خمس من الشهر البتة بخلاف ما إذا كان الخروج يوم السبت كان الباقي يوم الخروج خمس بلا شك ويدل عليه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذكر لهم في خطبته شأن الاحرام وما يليس الحرم بالمدينة على منبره والظاهر أن هذا كان يوم الجمعة لأنه لم ينقل أنه جمعهم ونادى فيهم لحضور الخطبة وقد شهد ابن عمر رضى الله عنهما هذه الخطبة بالمدينة على منبره وكان من عاتبه صلى الله عليه وآله وسلم أن يعلمهم في كل وقت ما يحتاجون اليه اذا حضر فعليه فأولى الاوقات به الجمعة التي تلى خروجه والظاهر أنه لم يكن ليدع الجمعة وبينه وبين بعض يوم من غير ضرورة وقد اجتمع اليه الخلق وهو أحرص الناس على تعليمهم الدين وقد حضر ذلك الجمع العظيم والجمع بينه وبين الحج يمكن بلا تقويت والله أعلم ولما علم أبو محمد بن حزم أن قول ابن عباس رضى الله عنه وعائشه رضى الله عنهما خرج خمس بقين من ذى القعدة لا يلتزم على قوله أنه بان قالمعناه أن اندفاعه من ذى الحليفة كان خمس قال وليس بين ذى الحليفة وبين المدينة الا أربعة أميال فقط فلم تعد هذه المرحلة القرية لقتها وبهذا تألف جميع الأحاديث قال ولو كان خروجه من المدينة لخمس بقين لذى القعدة لكان خروجه بلا شك يوم الجمعة وهذا خطأ لان الجمعة لا تصلى أربعاً وقد ذكر أنس أنهم صلوا الظهر معه بالمدينة أربعاً قالوا يزيد وضوحاً ثم ساق من طريق البخارى حديث كعب بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يخرج في سفر اذا خرج الا يوم الخميس وفي لفظ آخر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يحب أن يخرج يوم الخميس فبطل خروجه يوم الجمعة لما ذكرنا عن أنس وبطل خروجه يوم السبت لأنه حينئذ يكون خارجاً من المدينة لأربع بقين من ذى القعدة وهذا ما لم يقله أحد قال وأيضاً قد صح ميته بنى الحليفة الليلة المستقبلة من يوم خروجه من المدينة فكان يكون اندفاعه من ذى الحليفة يوم الاحد بمعنى لو كان خروجه يوم السبت وصح ميته بنى طوى ليلة دخوله مكة وصح عنه أنه دخلها صباح رابعة من ذى الحجة فعلى هذا يكون مدة سفره من المدينة الى مكة سبعة أيام لأنه كان يكون خارجاً من المدينة لو كان ذلك لأربع بقين لذى القعدة واستوى على مكة ثلاث خلون لذى الحجة وفي استقبال الليلة الرابعة فذلك سبع ليال لا مزيد وهذا خطأ باجماع وأمر لم يقله أحد فصح أن خروجه كان لست بقين لذى القعدة وتألفت الروايات كلها واتفق التعارض عنها بحمد الله انتهى . قلت هي متألقة متوافقة والتعارض متفهم خروجه يوم السبت يزول عنها الاستكراه الذى أولها عليه كما ذكرناه وأما قول أبي محمد بن حزم لو كان خروجه من المدينة لخمس بقين من ذى القعدة لكان خروجه يوم الجمعة الى آخره فغير لازم بل يصح أن يخرج لخمس ويكون خروجه يوم السبت والذى غرأنا بحمد الله رأى الراوى قد حذف التاء من العدد وهي انما تحذف مع المؤنث ففهم خمس ليال بقين وهذا نعماً يكون اذا كان الخروج يوم الجمعة فلو كان يوم السبت لكان لأربع ليال بقين وهذا بعينه ينقلب عليه فإنه لو كان خروجه يوم الخميس لم يكن لخمس ليال بقين وانما يكون لست ليال بقين ولهذا اضطر الى أن يؤول الخروج القيد بالتاريخ المذكور بخمس على الاندفاع من ذى الحليفة ولا ضرورة



له الى ذلك اذ من الممكن أن يكون شهر ذى القعدة كان ناقصا فوقع الاخبار عن تاريخ الخروج بخمس بقين منه بناء على المعتاد من الشهر وهذه عادة العرب والناس في تواريخهم أن يؤرخوا بما بقى من الشهر بناء على كماله ثم يقع الاخبار عنه بعد انقضاءه وظهور ناقصه كذلك لثلاث مختلف عليهم التاريخ فيصح أن يقول القائل يوم الخامس والعشرين كتب خمس بقين ويكون الشهر تسعا وعشرين وأيضا فإن الباقي كان خمسة أيام بلا شك يوم الخروج والعرب اذا اجتمعت الليالي والأيام في التاريخ غلبت لفظ الليالي لانها أول الشهر وهي أسبق من اليوم فذكر الليالي ومرادها الأيام فيصح أن يقال لخمس بقين باعتبار الأيام ويذكر لفظ العدد باعتبار الليالي فصح حيث أن يكون خروجه لخمس بقين ولا يكون يوم الجمعة وأما حديث كعب فليس فيه أنه لم يكن يخرج قط الا يوم الخميس وإنما فيه ان ذلك كان أكثر خروجه ولا ريب أنه لم يكن يتقيد في خروجه الى الغزوات يوم الخميس . وأما قوله لو خرج يوم السبت لكن خارجا لاربع فقد تبين أنه لا يلزم لا باعتبار الليالي ولا باعتبار الأيام . وأما قوله ان بات بنى الحليفة الليلة المستقبلية من يوم خروجه من المدينة الى آخره فانه يلزم من خروجه يوم السبت أن تكون مدة سفره سبعة أيام فهذا عجيب منه فانه اذا خرج يوم السبت وقد بقى من الشهر خمسة أيام ودخل مكة لأربع مضين من ذى الحجة فينبى خروجه من المدينة ودخوله مكة تسعة أيام وهذا غير مشكل بوجه من الوجوه فان الطريق التي سلكها الى مكة بين المدينة وبينها هذا المقدار وسير العرب أسرع من سير الحضرة بكثير ولا سيما مع عدم المحامل والكجاوات والزوامل الثقال والله أعلم . عدنا الى سياق حجه فصلي الظهر بالمدينة بالمسجد أربعا ثم تجرل وادهن ولبس ازاره ورداه وخرج بين الظهر والعصر فزلى بنى الحليفة فصلى بها العصر ركعتين ثم بات بها وصلى بها المغرب والعشاء والصبح والظهر فصلى بها خمس صلوات وكان نساؤه كلهن معه وطلق عليهن تلك الليلة فلما أراد الاحرام اغتسل غسلان ثانيا لاحرامه غير غسل الجماع الاول ولم يذكر ابن حزم أنه اغتسل غير الغسل الاول للجنبانة وقد ترك بعض الناس ذكره فاما أن يكون تركه عمدا لأنه لم يثبت عنده وأما أن يكون سهوا منه وقد قال زيد بن ثابت أنه رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم تجرد لاهلاله واغتسل قال الترمذى حديث حسن غريب وذكر الدارقطى عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا أراد أن يحرم غسل رأسه بمخضى واشنان ثم طيبته عائشة يدها بذريرة وطيب فيه مسك في بدنه ورأسه حتى كان ويص المسك يرى في مفارقة ولحيته ثم استدامه ولم يغسله ثم لبس ازاره ورداه ثم صلى الظهر ركعتين ثم أهل بالحج والعمرة في مصلاه ولم ينقل عنه أنه صلى للاحرام ركعتين غير فرض الظهر وقيل قبل الاحرام بدنه تغلين وأشعرها في جانبها الايمن فشق صفحة سنامها وسلت الدم عنها وإنما قلنا أنه أحرم قارنا لبعضة وعشرين حديثا صحيحة صريحة في ذلك . أحدها ما أخرجه في الصحيحين عن ابن عمر قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج وأهدى فساق معه الهدى من ذى الحليفة وبدأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاهل بالعمرة ثم أهل بالحج وذكر الحديث . وثانيها ما أخرجه في الصحيحين أيضا عن عروة عن عائشة أخبرته عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يمثّل حديث ابن عمر سوا . وثالثها ما روى مسلم في صحيحه من حديث قتبية عن الليث عن نافع عن ابن عمر أنه قرن الحج الى العمرة وطاف لهما طوافا واحدا ثم قال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . ورابعها ما روى أبو داود عن الثعلبي حدثنا زهير هو ابن معاوية حدثنا أبو اسحق

عن مجاهد سئل ابن عمر كاعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال مرتين فقالت عائشة لقد علم ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر ثلاثا سوى التي قرن بحجته ولم يناقض هذا قول ابن عمر أنه صلى الله عليه وآله وسلم قرن بين الحج والعمره لأنه أراد العمره الكاملة المفردة ولا ريب أنهما عمرتان عمره القضاء وعمره الجعرة وعائشة رضى الله عنها أرادت العمرتين المستقلتين وعمره القرآن والتي صد عنها ولا ريب أنها أربع . وخامسها ما رواه سفيان الثوري عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حج ثلاث حجج حجتين قبل أن يهاجر وحجة بعد ما هاجر معها عمره رواه الترمذى وغيره . وسادسها ما رواه أبو داود عن النخعي وقيصة قال حدثنا أبو داود بن عبد الرحمن العطار عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربع عمر عمره الحديبية والثانية حين نواطوا على عمره من قابل والثالثة من الجعرة والرابعة التي قرن مع حجته . وسابعها ما رواه البخارى في صحيحه عن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوادى العقيق يقول أتانى الليلة أتمن ربي عز وجل فقال صلى في هذا الوادى المبارك وقل عمره في حجة . وثامنها ما رواه أبو داود عن البراء بن عازب قال كنت مع على كرم الله وجهه حين أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على البين فاصبت معه أواق فلما قدم على من البين على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال وجدت فاطمة رضى الله عنها قد لبست ثيابا ضيضا وقد نصحت البيت بنضوح فقالت مالك فإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد أمر أصحابه فأحلوا قال قلت لها انى أهملت باهلل النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال فأنيأت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال لى كيف صنعت قال قلت أهملت باهلل النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال فأني قد سقت الهدى وقرنت وذكر الحديث . وتاسعها ما رواه النسائي عن عمران بن يزيد بن الده شقي حدثنا عيسى بن يونس حدثنا الاعمش عن مسلم البطين عن على بن الحسين عن مروان بن الحكم قال كنت جالسا عند عثمان فسمع عليا رضى الله عنه يلبي بحج وعمره فقال ألم يكن تنهى عن هذا قال بلى لكنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يلبي بهما جميعا فلم أدع قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لقولك . وعشرها ما رواه مسلم في صحيحه من حديث شعبة عن حميد بن هلال قال سمعت مطرفا قال قال عمران ابن حصين أحدئك حديثا عسى الله أن يفعلك به أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جمع بين حج وعمره ثم لم ينه عنه حتى مات ولم ينزل قرآن يحرمه . وحدى عشرها ما رواه يحيى بن سعيد القطان وسفيان بن عيينة عن اسمعيل ابن أبى خالد عن عبد الله بن أبى قتادة عن أبيه قال إنما جمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين الحج والعمره لأنه علم أنه لا يجمع بعدها ولا طرق صحيحه اليهما . وثانى عشرها ما رواه الامام أحمد من حديث سمرقته مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول دخلت العمره في الحج الى يوم القيامة قال وقرن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حجة الوداع اسناده ثقات . وثالث عشرها ما رواه الامام أحمد وابن ماجه من حديث أبى طلحة الانصارى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جمع بين الحج والعمره ورواه الدارقطنى وفيه الحجاج بن أرطاة . ورابع عشرها ما رواه أحمد من حديث الحرماس بن زياد البجلي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرن في حجة الوداع بين الحج والعمره . وخامس عشرها ما رواه البزار بسند صحيح أن ابن أبى وقي قال إنما جمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين الحج والعمره لأنه علم أنه لا يجمع بعد علمه ذلك وقد قيل إن زيد بن عطاء أخطأ في مسنده وقال

آخره لاسيلا الى تحطته بغير دليل . وسادس عشرها ما رواه الامام أحمد من حديث جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرن الحج والعمرة فطافوا فطافوا واحداً ورواه الترمذى وفيه الحجاج بن أرتاة وحديثه لا يروى عن درجة الحسن ما لم يفرغ بشئ أو يخالف الثقات . وسابع عشرها ما رواه الامام أحمد من حديث أم سلمة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول أهلوا يا آل محمد بعمره في حج . وثامن عشرها ما أخرجه في الصحيحين واللفظ لمسلم عن حفصة قالت قلت لئن صلى الله عليه وآله وسلم ما شأن الناس حلوا ولم تحل أنت من عمرتك قال انى قلت هدى ولبدت رأسى فلا أحل حتى أحل من الحج وهذا يدل على أنه كان في عمره معها حج فانه لا يحل من العمرة حتى يحل من الحج وهذا على أصل مالك والثاقفى رحمه الله أزم لان المعتبر عمره مفردة لا يمتنع عندهما الهدى عن التحلل وانما يمتنع عمره بالقران والحديث على أصلهما ناص . وتساع عشرها ما رواه النسائى والترمذى عن محمد بن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب أنه سمع سعد بن أبي وقاص والضحاك بن قيس عام حج معاوية بن أبى سفيان وهما يذكران التمتع بالعمرة الى الحج فقال الضحاك لا يصنع ذلك الا من جهل أمر الله فقال سعد بنس ما قلت يا ابن أخى قال الضحاك فان عمر بن الخطاب نهى عن ذلك قال سعد قد صنعها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصنعناها معه قال الترمذى حديث حسن صحيح ومراده بالتمتع هنا بالعمرة الى الحج أحد نوعيه وهو تمتع القران فانه لغة القران والصحابه الذين شهدوا التنزيل والتأويل شهدوا بذلك ولهذا قال ابن عمر تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالعمرة الى الحج فبدأ فاعل بالعمرة ثم أهل بالحج وكذلك قالت عائشة وأيضا فاعل الذى صنعه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو تمتع القران بلا شك كما قطع به أحمد ويدل على ذلك أن عمران بن حصين قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتمتعنا معه متفق عليه وهو الذى قال اطرف أحدك حديثا عسى الله أن يفضلك به ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جمع بين حج وعمره ثم لم ينه عنه حتى مات وهو فى صحيح مسلم فاجبر عن قرانه بقوله تمتع وقوله جمع بين حج وعمره ويدل عليه أيضا ما ثبت فى الصحيحين عن سعيد بن مسيب قال اجتمع على عثمان بعسفان فقال كان عثمان ينهى عن المتعة أو العمرة فقال على ما تريد الى أمر فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انتهى عنه قال عثمان دعنا منك فقال انى لا أستطيع أن أدعك فلما رأى على ذلك أهل بها جميعا هذا لفظ مسلم ولفظ البخارى اختلف على عثمان وهما بعسفان فى المتعة فقال على ما تريد الا أنت انتهى عن أمر فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلما رأى ذلك على أهل بها جميعا وأخرج البخارى وحده من حديث مروان بن الحكم قال شهدت عليا وعثمان ينهى عن المتعة وأن يجمع بينهما فلما رأى على ذلك أهل بها ليك بحجة وعمره وقال ما كنت أدع سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لقول أحد فهذا بين أن من جمع بينهما كان متمتعا عندهم وأن هذا وهو الذى فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد وافقه عثمان على أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فعل ذلك فانه لما قال له ما تريد الى أمر فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انتهى عنه لم يقل له لم يفعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولولا أنه وافقه على ذلك لأنكره ثم قصد على موافقة النبي صلى الله عليه وآله وسلم والاعتقاد به فى ذلك ويان أن فعله لم ينسخ وأهل بها جميعا تقريرا للاقتداء به ومتابعته فى القران واظهارا لسنة نهى عنها عثمان متأولا وحيث هذا دليل مستقل تمام العشرين . الحادى والعشرون ما رواه مالك

في الموطأ عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام حجة الوداع فاهلنا بعمره ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا وافي الموطأ ومعلوم أنه كان معه الهدى فهو أولى من يادرأى ما أمر به وقد دل عليه سائر الأحاديث التي ذكرناها ونذكرها وقد ذهب جماعة من السلف والخلف إلى إيجاب القرآن على من ساق الهدى والتمتع بالعمره المفردة على من لم يسق الهدى منهم عبد الله بن عباس وجماعة فعندهم لا يجوز الدخول عماره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأمر به أصحابه فانه قرن وساق الهدى وأمر كل من لاهدى معه بالفسخ إلى عمره مفردة فالواجب أن يفعل كإفعله أو كما أمر وهذا القول أصح من قول من حرم فسخ الحج إلى العمره من وجوه كثيرة نذكرها إن شاء الله تعالى . الثاني والعشرون ما خرج في الصحيحين عن أبي قلابة عن أنس ابن مالك قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحن معه بالمدينة الظهر أربعاً والعصر بنى الخليفة ركعتين فبات بها حتى أصبح ثم ركب حتى استوت به راحاته على اليدا حمد الله وسبح ثم أهل بحج وعمره وأهل الناس بهما فلما قدمنا أمر الناس فحلوا حتى إذا كان يوم التروية أهلوا بالحج وفي الصحيحين أيضاً عن بكر بن عبد الله المزني عن أنس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يلبي بالحج والعمره جميعاً قال بكر فحدثت بذلك ابن عمر فقال لي بالحج وحده فقلت أنسا فحدثته بقول ابن عمر فقال أنس ما بعدونا إلا صيانا سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ليك عمره وحجاً وبين أنس وابن عمر في السن سنة أو سنة وشي وفي صحيح مسلم عن يحيى ابن أبي اسحق وعبد العزيز بن صهيب وحميد أنهم سمعوا أنسا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل بها ليك عمره وحجاً وروى أبو يوسف القاضي عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن أنس قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يلبي بها وروى الحديث الحسن البصري عن أنس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أهل بالحج والعمره حين صلى الظهر وروى البزار من حديث زيد بن أسلم مولى عمر بن الخطاب عن أنس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أهل بحج وعمره ومن حديث سليمان التيمي عن أنس كذلك وعن أبي قدامة عن أنس مثله وذكر وكيع حدثنا مصعب بن سليم قال سمعت أنسا مثله قال وحدثنا ابن أبي ليلى عن ثابت البناني عن أنس مثله وذكر الحشني حدثنا محمد بن إشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي قرعة عن أنس مثله وفي صحيح البخاري عن قتادة عن أنس اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربع عمر فذكرها وقال وعمره مع حجته وقد تقدم وذكر عبد الرزاق حدثنا معمر عن أيوب عن أبي قلابة وحيد بن هلال عن أنس مثله فهو لأ ستة عشر نفساً من الثقات كلهم متفقون عن أنس أن لفظ النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان اهلالاً بحج وعمره معاً وهم الحسن البصري وأبو قلابة وحيد بن هلال وحيد بن عبد الرحمن الطويل وقاتد ويحيى ابن سعيد الأنصاري وثابت البناني وبكر بن عبد الله المزني وعبد العزيز بن صهيب وسليمان التيمي ويحيى بن أبي اسحق وزيد بن أسلم ومصعب بن سالم وأبو أسامة وأبو قدامة عاصم بن حسين وأبو قرعة وهرويد بن حجر الباهلي فهذه أخبار أنس عن لفظ اهلاله الذي سمعه منه وهذا على البراءة يخبر أن عن أخبره صلى الله عليه وآله وسلم عن نفسه بالقرآن وهذا على أيضاً يخبر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فعله وهذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه يخبر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن ربه أمره بأن يفعله وعلمه اللفظ الذي يقوله عند الإحرام وهذا على

أيضا يخبر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبي بهما جميعا وهؤلاء بقية من ذكرنا يخبرون عنه بأنه فعله وهذا هو صلى الله عليه وسلم يأمر به آله وأمر به من ساق الهدى وهؤلاء الذين روى القرآن بغاية البيان عائشة أم المؤمنين وعبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عباس وعمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وعثمان بن عفان بأقراره لعلي وتقرير على رضى الله عنه له وعمران بن الحصين والبراء بن عازب وخصفة أم المؤمنين وأبو قتادة وابن أبي أوفى وأبو طلحة والمهراس بن زيد وأم سلمة وأنس بن مالك وسعد بن أبي وقاص فهؤلاء هم سبعة عشر صحابيا رضى الله عنهم منهم من روى فعله ومنهم من روى لفظ أحرامه ومنهم من روى خبره عن نفسه ومنهم من روى أمره بهذان قبل كيف يجعلون منهم ابن عمر وجابر وأعائشة وابن عباس وهذه عائشة تقول أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج وفى لفظ أفرد الحج والاول فى الصحيحين والثانى فى مسلم وله لفظان هذا أحدهما والثانى أهل بالحج مفردا وهذا ابن عمر يقول لبي بالحج وحده وذكره البخارى وهذا ابن عباس يقول وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج رواه مسلم وهذا جابر يقول أفرد الحج رواه ابن ماجه قيل إن كانت الأحاديث عن هؤلاء تعارضت وتساقت فإن أحاديث الباقي لم تعارض فذهب أن أحاديث من ذكرتم لا حجة فيها على القرآن ولا على الأفراد لتعارضها فما الموجب للعدول عن أحاديث الباقي مع صراحتها ومحبها فكيف وأحاديثهم يصدق بعضها بعضا ولا تعارض بينها وانما ظن من ظن التعارض لعدم احاطته بمراد الصحابة من ألفاظهم وحملها على الاصطلاح الحادث بعدهم ورايت لشيخ الاسلام فضلا حسنا فى اتفاق أحاديثهم نسوقه بلفظه . قالوا صواب أن الأحاديث فى هذا الباب متفقة ليست بمختلفة الاختلاف يسير ايقع مثله فى غير ذلك فإن الصحابة ثبت عنهم أنه تمتع والتحق عنهم بتناول القرآن والذي روى عنهم أنها أفرد روى عنهم أنه تمتع أما الاول فى الصحيحين عن سعيد بن المسيب اجتمع على عثمان بعسفان وكان عثمان ينهى عن المتعة أو العمرة فقال على رضى الله عنه ما تريد إلى أمر فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انتهى عنه فقال عثمان دعنا منك فقال انى لأستطيع أن أدعك فلما رأى على رضى الله عنه ذلك أهل بهما جميعا فهذا يبين أن من جمع بينهما كان متمتعا عندهم وأن هذا هو الذى فعله النبي صلى الله عليه وآله وسلم وواقعه عثمان على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فعل ذلك لكن كان النزاع بينهما هل ذلك الافضل فى حقا أم لا وهل شرع فسخ الحج الى العمرة فى حقا كما تنازع فيه الفقهاء فقد اتفق على عثمان على أنه تمتع والمراد بالتمتع عندهم القرآن وفى الصحيحين عن مطرف قال قال عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جمع بين حج وعمره ثم انه لم يمتعه حتى مات ولم ينزل فيه قرآن يحرمه وفى رواية عنه تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتمتعا معه فهذا عمران وهو من أجل السابقين الاولين أخبر أنه تمتع وأنه جمع بين الحج والعمره والقارن عند الصحابة متمتع ولهذا أوجبوا عليه الهدى ودخل فى قوله تعالى فمن تمتع بالعمره الى الحج فاستيسر من الهدى وذكر حديث عمر أننى أت من ربي فقال صل فى هذا الوادى المبارك وقل عمره فى حجة فقال هؤلاء الخلفاء الراشدون عمر وعثمان وعلي وعمران ابن حصين روى عنهم باصحب الأسانيد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرن بين العمرة والحج وكانوا يسمون ذلك تمتعا وهذا أنس يذكر أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يلبي بالحج والعمره جميعا وما ذكره بكر بن عبد الله المزنى عن ابن عمر أنه لبي بالحج وحده فجوابه أن الثقات الذين هم أثبت فى ابن عمر من بكر مثل سالم ابنه ونافع روى عنه أنه قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالعمره الى الحج وهؤلاء

أثبت من بكر في ابن عمر تغليط بكر عن ابن عمر أولى من تغليط سالم عنه وتغليطه هو على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويشبه أن ابن عمر قال له أفرد الحج فظن أنه قال لي بالحج فان أفراد الحج كانوا يطلقونه ويريدون به أفراد أعمال الحج وذلك رد منهم على من قال أنه قرن قارناً طاف فيه طوافين وسعى فيه سبعين وعلى من يقول أنه حل من أحرامه فرواية من روى من الصحابة أنه أفرد الحج ترد على هؤلاء بين هذا ما رواه مسلم في صحيحه عن نافع عن ابن عمر قال أهلكنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالحج مفرداً وفي رواية أهل الحج مفرداً فهذه الرواية إذا قيل إن مقصودها أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أحل بحج مفرداً قيل له فقد ثبت بأسناد أصح من ذلك عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم تمتع بالعمرة إلى الحج وأنه بدأ فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج وهذا من رواية الزهري عن سالم عن ابن عمر وما عارض هذا عن ابن عمر أمان أن يكون غلطاً عليه وأما أن يكون مقصودهم إقصاءه وإما أن يكون ابن عمر لما علم أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يحل ظن أنه أفرد كلامهم في قوله أنه اعتمر في رجب وكان ذلك نسباً له منه والنبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يحل من أحرامه وكان هذا حال المفرد ظن أنه أفرد ثم ساق حديث الزهري عن سالم عن أبيه تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الحديث وقول الزهري وحديثي عروة عن عائشة بمثل حديث سالم عن أبيه قال فهذا من أصح حديث على وجه الأرض وهو من حديث الزهري أعلم أهل زمانه بالسنة عن سالم عن أبيه وهو من أصح حديث ابن عمر وعائشة وقد ثبت عن عائشة رضی الله عنها في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر أربع عمر الرابعة مع حجة ولم يعتمر بعد الحج باتفاق العلماء فيتمين أن يكون متمتعاً تمتع قرآن أو التمتع الخاص وقد صح عن ابن عمر أنه قرن بين الحج والعمرة وقال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورواه البخاري في الصحيح قالوا أما الذين نقل عنهم أفراد الحج فهم ثلاثة عائشة وابن عمر وجابر والثلاثة نقل عنهم التمتع وحديث عائشة وابن عمر أنه تمتع بالعمرة إلى الحج أصح من حديثهما وما صح في ذلك عنهما فمنها أفراد أعمال الحج أو أن يكون وقع منه غلط كمنظائرهم فإن أحاديث التمتع متواترة رواها أكابر الصحابة كعمر وعثمان وعلي وعمران بن حصين ورواها أيضاً عائشة وابن عمر وجابر بل رواها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بضعة عشر من الصحابة نقلت وقد اتفق أنس وعائشة وابن عمر وابن عباس على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر أربع عمر وإنما هم ابن عمر في كون أحداً من رجب وكلمهم قالوا وعمر قمع حجته وهم سوى ابن عباس قالوا إنما أفرد الحج وهم سوى أنس قالوا تمتع فقالوا وهذا وهذا ولا تناقض بين أقوالهم فإنه تمتع تمتع قرآن وأفرد أعمال الحج وقرن بين النسكين وكان قارناً باعتبار جمعه بين النسكين ومفرداً باعتبار إتهامه على أحد الطوافين والسبعين ومتمتعاً باعتبار ترفه بترك أحد السافرين ومن تأمل ألفاظ الصحابة وجمع الأحاديث بعضها إلى بعض واعتبر بعضها ببعض وفهم لغة الصحابة أسفر له صبح الصواب وانقشعت عنه ظلمة الاختلاف والاضطراب والله الهادي لسبيل الرشاد والموفق لطريق السداد فن قال إنه أفرد الحج وأراد به أنه أتى بالحج مفرداً ثم فرغ منه وأتى بالعمرة بعده من التمتع أو غيره كما يظن كثير من الناس فهذا غلط لم يقله أحد من الصحابة ولا التابعين ولا الأئمة الأربعة ولا أحد من أئمة الحديث وإن أراد به أنه حج حجاً مفرداً لم يعتمر معه كما قال طائفة من السلف والخلف فوهم أيضاً والأحاديث الصحيحة ترد كما تبين وإن أراد به أنه أقصر على أعمال الحج وحده ولم يفرد للعمرة أعمالاً فقد أصاب وعلى قوله يدل جميع الأحاديث ومن قال أنه قرن فإن أراد به أنه طاف للحج طوافاً

على حدة وللعمرة طوافا على حدة وسعى للحج سعيًا وللعمرة سعيًا فالأحاديث الثابتة ترد قوله وإن أراد أن يقرن بين النسكين وطاف لهما طوافا واحداً وسعى لهما سعيًا واحداً فالأحاديث الصحيحة تشهد لقوله وقوله هو الصواب ومن قال أنه تمتع فإن أراد أنه تمتع تمتعاً حل منه ثم أحرم بالحج أحراماً مستأنفاً فالأحاديث ترد قوله وهو غلط وإن أراد أنه تمتع تمتعاً لم يحل منه بل بقي على إحرامه لأجل سوق الهدى فالأحاديث الكثيرة ترد قوله أيضاً وهو أقل غلطاً وإن أراد تمتع القرآن فهو الصواب الذي يدل عليه جميع الأحاديث الثابتة وبألفه في شهادتين ولغنها الإشكال والاختلاف

(فصل) غلط في عمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم خمس طوافات . أحدها من قال أنه اعتمر في رجب وهذا غلط فإن عمره مضبوطة بخفوفة لم يخرج في رجب إلى شيء منها البتة . الثانية من قال أنه اعتمر في شوال وهذا أيضاً وهم والظاهر والله أعلم أن بعض الرواة غلط في هذا وأنه اعتكف في شوال فقال اعتمر في شوال لكن سياق الحديث وقوله اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث عمر عمر في شوال وعمر تين في ذي القعدة يدل على أن عائشة أو من دونها إنما قصد العمرة . الثالثة من قال أنه اعتمر من التمتع بعد حجه وهذا لم يقله أحد من أهل العلم وإنما يظنه العوام ومن لا خبرة له بالسنة . الرابعة من قال أنه لم يعتمر في حجته أصلاً والسنة الصحيحة المستفيضة التي لا يمكن ردها تبطل هذا القول . الخامسة من قال أنه اعتمر عمره حل منها ثم أحرم بعدها بالحج من مكة والأحاديث الصحيحة تبطل هذا القول وترده

(فصل) وهم في حجه خمس طوافات . الطائفة الأولى التي قالت حجج حجا مفردا لم يعتمر معه . الثانية من قال حج متممًا تمتعاً حل فيه ثم أحرم بعده بالحج كما قاله القاضي أبو يعلى وغيره . الثالثة من قال حج متممًا تمتعاً لم يحل فيه لأجل سوق الهدى ولم يكن قارناً كما قاله أبو محمد صاحب المغني وغيره . الرابعة من قال حج قارناً طاف له طوافين وسعى له سبعين . الخامسة من قال حج حجا مفردا اعتمر بعده من التمتع

(فصل) وغلط في إحرامه خمس طوافات . أحدها من قال لي بالعمرة وحدها واستمر عليها . الثانية من قال لي بالحج وحده واستمر عليه . الثالثة من قال لي بالحج مفرداً ثم أدخل عليه العمرة وزعم أن ذلك خاص به . الرابعة من قال لي بالعمرة وحدها ثم أدخل عليها الحج في ثاني الحال . الخامسة من قال أحرم إحراماً مطلقاً لم يعين فيه نسكاً ثم عينه بعد إحرامه والصواب أنه أحرم بالحج والعمرة معاً حين أنشأ الإحرام ولم يحل حتى حل منهما جميعاً فطاف لهما طوافاً واحداً وسعيًا واحداً وساق الهدى كما دلت عليه النصوص المستفيضة التي تواترت تواتراً يعلمها أهل الحديث والله أعلم

(فصل) في أعذار القائمين بهذه الأقوال ويان منشأ الوهم والغلط . أما عذر من قال اعتمر في رجب لحديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر في رجب متفق عليه وقد غلطته عائشة وغيرها كما في الصحيحين عن مجاهد قال دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد فإذا عبد الله بن عمر جالسا إلى حجرة عائشة وإذا ناس يصلون في المسجد صلاة الضحى قال فسلأناء عن صلاتهم فقال البعده ثم قلنا له كم اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أربعاً أحدها في رجب ففكرنا أن نرد عليه قال وسمننا استئان عائشة أم المؤمنين في الحجرة فقال عروة يا أمه أو يا أم المؤمنين ألا تسمعين ما يقول أبو عبد الرحمن قالت ما يقول قال يقول إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر أربع عمر أحدها في رجب قالت يرحم الله أبا عبد الرحمن ما اعتمر عمره قط إلا وهو شاهد وما اعتمر

في رجب قط وكذلك قال أنس وابن عباس أن عمره كلها كانت في ذى القعدة وهذا هو الصواب .  
 فصل وأما من قال اعتمر في شوال فعذره ما رواه مالك في الموطأ عن هشام بن عروة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وآله لم يعتمر إلا ثلاثا أحداهن في شوال واثنين في ذى القعدة ولكن هذا الحديث مرسل وهو غلط أيضا أما من هشام وأما من عروة أصابه فيه ما أصاب ابن عمر وقدرناه أبو داود مرفوعا عن عائشة وهو غلط أيضا لا يصح رفعه قال ابن عبد البر وليس روايته مسندا ما يذكر عن مالك في صحة النقل قلت ويدل على بطلانه عن عائشة أن عائشة وابن عباس وأنس بن مالك قالوا لم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلا في ذى القعدة وهذا هو الصواب فإن عمرة الحديبية والقضية كانتا في ذى القعدة وعمره قال قرآن إنما كانت في ذى القعدة وعمرة الجمرات أيضا كانت في أول ذى القعدة وإنما وقع الاشتباه أنه خرج من مكة في شوال للقاء العدو وفرغ من عدوه وقسم غنائمهم ودخل مكة ليلا معتمر آمن الجمرات وخرج منها ليلا تخفيت عمرته هذه على كثير من الناس وكذلك قال محرش الكعبي والله أعلم

فصل وأما من ظن أنه اعتمر من التمتع بعد الحج فلا أعلم لمعذرا فإن هذا خلاف المعلوم المستفيض من حجته ولم ينقله أحد قط ولا قاله امام ولعل ظان هذا سمع أنه أفرد الحج ورأى أن كل من أفرد الحج من أهل الآفاق لا بد له أن يخرج بعده إلى التمتع زل حجة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك وهذا عين الغلط

فصل وأما من قال أنه لم يعتمر في حجته أصلا فعذره أنه لما سمع أنه أفرد الحج وعلم يقينا أنه لم يعتمر بعد حجته قال أنه لم يعتمر في تلك الحجة اكتفاء منه بالعمرة المتقدمة والأحاديث المستفيضة الصحيحة ترد قوله كما تقدم من أكثر من عشرين وجها وقد قال هذه عمرة استمتعنا بها وقالت له حفصة لمشأن الناس حلوا ولم يحل أنت من عمرتك وقال سراقه بن مالك تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكذلك قال ابن عمر وعائشة وعمران

ابن حصين وابن عباس وصرح أنس وابن عباس وعائشة أنه اعتمر في حجته وهي إحدى عمره الأربع

فصل وأما من قال أنه اعتمر عمرة حل منها كما قاله القاضي أبو يعلى ومن وافقه فعذرهم أنه ما صح عن ابن عمر وعائشة وعمران بن حصين وغيرهم أنه تمتع وهذا يحتمل أنه تمتع حل منه ويحتمل أنه لم يحل فلما أخبر معاوية أنه قصر عن رأسه بمشقص على المروة وحديثه في الصحيحين دل على أنه حل من أحرامه ولا يمكن أن يكون هذا في غير حجة الوداع لأن معاوية إنما أسلم بعد الفتح والنبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن زمن الفتح محرما ولا يمكن أن يكون في عمرة الجمرات لوجهين . أحدهما أن في بعض ألفاظ الحديث الصحيح ذلك في حجته . والثاني أن في رواية النسائي بإسناد صحيح وذلك في أيام العشر وهذا إنما كان في حجته وحمل هؤلاء رواية من روى أن المتعة كانت له خاصة على أن طائفة منهم خصوصا بالتحليل من الإحرام مع سوق الهدى دون من ساق الهدى من الصحابة وأنكر ذلك عليهم آخرون منهم شيخنا أبو العباس وقالوا من تأمل الأحاديث المستفيضة الصحيحة تبين له أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يحل لاهو ولا أحد ممن ساق الهدى

فصل في أعمار الذين هموا في صفة حجته . أما من قال أنه حج حجا مفردا لم يعتمر فيه فعذره ما في الصحيحين عن عائشة أنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام حجة الوداع فنامنا من أهل بعمرة ومنا من أهل بجمع وعمرة ومنا من أهل بجمع وأهل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالحج وقالوا هذا التقسيم والتوزيع



صريح في أهلاله بالحج وحمولهم عنها أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل بالحج مفردا وفي صحيح البخاري عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لي بالحج وحده وفي صحيح مسلم عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل بالحج وفي سنن ابن ماجه عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفرد الحج وفي صحيح مسلم عنه خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لانيولى الحج لسنا نعرف العمرة وفي صحيح البخاري عن عروة بن الزبير قال حج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخبرني عائشة أنه أول شيء بدأ به حين قدم مكة أنه أتوا ثم طاف بالبيت ثم حج أبو بكر رضى الله عنه فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم عمر مثل ذلك ثم حج عثمان فرأته أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم معاوية ثم عبد الله ابن عمر ثم حجبت مع ابن الزبير بن العوام فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم رأيت المهاجرين والانصار يفعلون ذلك ثم لم تكن عمرة ثم آخر من رأيت فعل ذلك ابن عمر ثم لم ينقضها بعمرة ولا أحدهم مضى ما كانوا يريدون بشيء حين يضعون أقدامهم أول من الطواف بالبيت ثم لا يحلون وقد رأيت أمي وعائلي حين تقدمان لابتداء بشي أول من البيت تطوفان به ثم لا تحلان وقد أخبرني أمي أنها أقبلت هي وأختها والزبير وفلان وفلان بعمرة فقط فلما مسحوا الركن حلوا وفي سنن أبي داود حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد ابن سلمة ووهب بن خالد كلاهما عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم موافقين لهللنا في الحجة فلما كان بنى الخليفة قال من شاء أن يهل بصح لي فعل ومن أراد أن يهل بعمرة فليفعل ثم أفرد حماد في حديثه بأن قال عنه صلى الله عليه وآله وسلم فأتى لولا أنى أهديت لأهللت بعمرة وقال الآخر وأما أنا فأهل بالحج فصح بمجموع الروايتين أنه أهل بالحج مفردا فإرباب هذا القول عندهم ظاهر كما ترى ولكن ما عذرهم في حكمه وخبره الذى حكم به على نفسه وأخبر عنها بقوله سقت الهدى وقرنت وخبره هو تحت بطن ناقته وأقرب إليه حيث من غيره فهو من أصدق الناس بسمعه يقول لبيك بحجة وعمرة وخبر من هو من أعلم الناس عنه صلى الله عليه وآله وسلم على بن أبى طالب كرم الله وجهه حين يخبر أنه أهل بهما جميعا ولي بهما جميعا وخبر زوجته حفصة في تقريره لها على أنه معتمر بعمرة لم يحل منها فلم ينكر ذلك عليها بل صدقها وأجابها بأنه مع ذلك حاج وهو صلى الله عليه وآله وسلم لا يقر على باطل يسمعه أصلا بل ينكر ما عذره عن خبره عن نفسه بالوحي الذى جاء من ربه يأمره فيه أن يهل بحجة في عمرة وما عذره عن خبر من أخبر عنه من الصحابة أنه قرن لأنه علم أنه لا يصح بعدها وخبر من أخبر عنه أنه اعتمر مع حجته وليس مع من قال أنه أفرد الحج شيء من ذلك البتة فلم يقل أحد منهم عنه أنى أفردت ولا أتانى آت من ربي يأمرني بالافراد ولا قال أحد ما بال الناس حلوا ولم تحل من حجتها كما حلوا بعمرة ولا قال أحد أنه سمعه يقول لبيك بعمرة مفردة البتة ولا يصح مفرد ولا قال أحد أنه اعتمر أربع عمر الرابطة بمدحجته وقد شهد عليه أربعة من الصحابة أنهم سمعوه يخبر عن نفسه بأن قارن ولا سبيل إلى دفع ذلك إلا بأن يقال لم يسمعه ومعلوم قطعا أن تطرق الوهم والغلط إلى من أخبر عما فهمه من فعله يظنه كذلك أولى من تطرق التكذيب إلى من قال سمعته يقول كذا وكذا وأنه لم يسمعه فان هذا لا يتطرق إليه إلا التكذيب بخلاف خبر من أخبر عما ظنه من فعله وكان وإما فانه لا ينسب إلى الكذب ولقد نزه الله عليا وأنسا والبراء وحفصة عن أن يقولوا سمعناه يقول كذا ولم يسمعه ونزهه ربه تبارك وتعالى أن يرسل

إليه أن أقبل كذا وكذا ولم يفعله هنا من أعل الحمال وأبطل الباطل فكيف هو الذين ذكره والافراد عنه لم يخالفوا هؤلاء في مقصودهم ولا تناقضهم وإنما أرادوا إذا اعمالها واقتصاره على عمل المفرد فانه ليس في عمله زيادة على عمل المفرد ومن روى عنهم ما يوجب خلاف هذا فانه عبر بحسب ما فهمه كاجمع بكر بن عبد الله بن عمر يقول أفرد الحج فقال لي بالحج وحده فحمله على المعنى وقال سالم ابنه عنه ونافع مولاة انه تمتع فبدأ فاهل بالعمرة ثم أهل بالحج فهذا الساجد بخلاف ما أخبر به بكر ولا يصح تأويل هذا عنه بأنه أمر به فانه فسر بقوله بدأ فاهل بالعمرة ثم أهل بالحج وكذا الذين روى الافراد عن عائشة رضى الله عنها فبها عروة والقاسم وروى القرآن عنها عروة ومجاهد وأبو الاسود يروى عن عروة الافراد والزهرى يروى عنه القرآن فان قدرنا تاسقط الروايتين سلبت رواية مجاهد وان حملت رواية الافراد على أنه أفرد اعمال الحج تصادقت الروايات وصدق بعضها ببعض ولا ريب أن قول عائشة وابن عمر أفرد الحج محتمل لثلاث معان . أحدها الاهلال به مفردا . الثاني افراد أعماله . الثالث أنه حج حجة واحدة لم يحج معها غيرها بخلاف العمرة فانها كانت أربع مرات وأما قولها تمتع بالعمرة الى الحج وبدأ فاهل بالعمرة ثم أهل بالحج فحكيما فعلة فهذا صريح لا يحتمل غير معنى واحد فلا يجوز زوجه بالمجمل وليس في رواية الاسود وعمرة عن عائشة أنه أهل بالحج ، وإنما قلنا روى مجاهد وعروة عنها أنه قرن فان القارن حاج مهل بالحج قطعاً وعمرة جزء من حجته فمن أخبر عنها أنه مهل بالحج فهو غير صادق فلما ضمت رواية مجاهد الى رواية عمرة والاسود ثم ضمنا الى رواية عروة تبين من مجموع الروايات أنه كان قارناً وصديق بعضها ببعض حتى لو لم يحتمل قول عائشة وابن عمر الامعنى الاهلال به مفردا حيث يوجب قطعاً أن يكون سبيله سبيل قول ابن عمر اعتمر في رجب وقول عائشة وأعروة أنه صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر في شوال إلا أن تلك الاحاديث الصحيحة الصريحة لاسبيل أصلاً الى تكذيب روايتها ولا تأويلها وحملها على غير ما دلّت عليه ولا سبيل الى تقديم هذه الرواية المجهلة التي قد اضطربت على روايتها واختلف عنهم وعارضهم من هو أوثق منهم أو مثلهم عليها وأما قول جابر أنه أفرد الحج فالصريح من حديثه ليس فيه شيء من هذا وإنما فيه اخباره عنهم أنفسهم أنهم لا ينوون الا الحج فابن في هذا ما يدل على أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يلب بالحج مفرداً وأما حديثه الآخر الذي رواه ابن ماجه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفرد الحج فله ثلاث طرق أجودها طريق الدراودى عن جعفر بن محمد عن أبيه وهذا يقتضي اختصار من حديثه الطويل في حجة الوداع ومروى بالمعنى والناس خالفوا الدراودى في ذلك وقالوا أهل بالحج وأهل بالتوحيد والطريق الثاني فيها مغاير بن مصعب عن عبد العزيز بن أبي حازم عن جعفر بن مطرف قال ابن حزم هو مجبول قلت ليس بمجبول ولكنه ابن أخت مالك روى عنه البخارى وبشر بن موسى وجماعة قال أبو حاتم صدوق مضطرب الحديث هو أحب الى من اسمعيل بن أبى أويس وقال ابن عدى يأتى بمناكير وكان أباه محمد رأى في النسخة مطرف بن مصعب فجعله وأما هو مطرف أبو مصعب وهو مطرف بن عبد الله بن مطرف بن سليمان بن يسار ومن غلط في هذا أيضاً محمد بن عثمان الذهبي في كتابه الضعفاء فقال مطرف بن مصعب المدني عن ابن أبى ذئب منكر الحديث قلت والراوى عن ابن أبى ذئب والدراودى ومالك هو مطرف أبو مصعب المدني وليس بمنكر الحديث وإنما غره قول ابن عدى يأتى بمناكير ثم ساق له منها ابن عدى جملة لكن هي من رواية أحمد بن دلود بن صالح عنه كذبه الدارقطني والبلاء فيها منه والطريق الثالث لحديث جابر فيها محمد بن عبد

الواهب ينظر فيه من هو وما حاله عن محمد بن مسلم أن كان الطائفي فهو ثقة عند ابن معين ضعيف عند الامام أحمد وقال ابن حزم ساقط البتة ولم أر هذه العبارة فيه لغيره وقد استشهد به مسلم قال ابن حزم وإن كان غيره فلا أدري من هو قلت ليس بغيره بل هو الطائفي يقينا وبكل حال فلو صح هذا عن جابر لكان حكمه حكم المروى عن عائشة وابن عمر وسائر الرواة الثقات إنما قالوا أهل بالحج فلعل هؤلاء حملوه على المعنى وقالوا أفرد الحج ومعلوم أن العمرة إذا دخلت في الحج فن قال أهل بالحج لا يتناقض من قال أهل بهما بل هذا فصل وذلك أجل ومن قال أفرد الحج يحتمل ما ذكرنا من الوجوه الثلاثة ولكن هل قال أحد قط عنه أنه سمعه يقول ليك بحجة مفردة هذا مالا سبيل اليه حتى لو وجد ذلك لم يقدم على تلك الاساطين التي ذكرناها التي لاسبيل الى ذهبها البتة وكان تغليب هذا أو حمله على أول الاحرام وأنه صار قازنا في أثنا متعيناً فكيف ولم يثبت ذلك وقد قدمنا عن سفيان الثوري عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرن في حجة الوداع رواه زكريا الساجي عن عبد الله بن أبي زياد القطواني عن زيد بن الحباب عن سفيان ولا تناقض بين هذا وبين قوله أهل بالحج وأفرد بالحج ولبي بالحج كما تقدم

**فصل** في فضل الترجيع لرواية من روى القرآن لوجوه عشرة . أحدها أنهم أكثر ما تقدم . الثاني أن طرق الاخبار بذلك تنوعت كما بيناه . الثالث أن فيهم من أخبر عن سماعه ولفظه صريحا وفيهم من أخبر عن اخباره عن نفسه بأنه فعل ذلك ومنهم من أخبر عن أمر به بذلك ولم يحكي شيء من ذلك في الافراد . الرابع تصديق روايات من روى أنه اعتمر أربع عمر لها . الخامس أنها صريحة لا تحتمل التأويل بخلاف روايات الافراد السادس أنها متضمنة زيادة سكت عنها أهل الافراد أو نفوها والناكر الزائد مقدم على الساكت والمثبت مقدم على النافي . السابع أن رواية الافراد أربعة وعشرون وابن عمر وجابر وابن عباس والأربعة رَوَوْا القرآن فان صرنا الى تساقط رواياتهم سلت رواية من عدهم للقران عن معارض وإن صرنا الى الترجيع وجب الأخذ برواية من لم تضطرب الرواية عنه ولا اختلفت كالبراء وآنس وعمر بن الخطاب وعمران بن حصين وحفصة ومن معهم من تقدم . الثامن أن النسك الذي أمر به من به فظم يكن ليعدل عنه . التاسع أنه النسك الذي أمر به كل من ساق الهدى فلم يكن ليأمرهم به اذا ساقوا الهدى ثم يسوق هو الهدى ويخالفه . العاشر أنه النسك الذي أمر به آله وأهل بيته واختاره ولم يكن ليختارهم الا ما اختار نفسه . وثمانية ترجيع حادى عشر وهو قوله دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة وهذا يقتضى أنها قد صارت جزءاً منه أو كالجزء الذي اخل فيه بحيث لا يفصل بينها وبينها وإنما يكون مع الحج كما يكون الداخل في الشيء معه . وترجيح ثاني عشر وهو قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه للصبيح ابن معبد وقد أهل بحج وعمرة فأنكر عليه زيد بن صوحان أو سلمان بن ربيعة فقال لم عمر هديت لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وهذا يوافق رواية عمر أن الوحي جاء من الله بالاehl بهما جميعاً فدل على أن القرآن يستلزم فعلها وامثال أمر الله له بها . وترجيح ثالث عشر أن القارن تقع أعماله عن كل من النسكين فيقع احرامه وطوافه وسعيه عنهما معا وذلك أكمل من وقوعه عن أحدهما وعمل كل فصل على حدة . وترجيح رابع عشر وهو أن النسك الذي اشتمل على سوق الهدى أفضل بلاريب من نسك خلا عن الهدى فاذا قرن كان هديه عن كل واحد من النسكين فلم يخل نسك منهما عن هدى ولهذا والله أعلم أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من سلق الهدى أن يهبل

بالحج والعمرة معا وأشار الى ذلك في المتفق عليهم من حديث البراء بن عبيقوله اني سقت الهدى وقرنت. وترجع خامس عشر وهو أنه قد ثبت أن التمتع أفضل من الافراد لوجوه كثيرة منها أنه صلى الله عليه وآله وسلم أمرهم بفسخ الحج اليه ومحال أن يتقدم من الفاضل الى المفضول الذي هو دونه ومنها أنه تأسف على كونه لم يفعله بقوله لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لما سقت الهدى ولجعلتها تمعة ومنها أنه أمر به كل من لم يسق الهدى ومنها أن الحج الذي استقر عليه فعله وفعل أصحابه القرآن لمن ساق الهدى والتمتع لمن لم يسق الهدى ولوجوه كثيرة غير هذه والتمتع اذا ساق الهدى فهو أفضل من تمتع اشتراه من مكة بل في أحد القوانين لاهدى الاما جمع فيه بين الحل والحرم واذا ثبت هذا فالقران السابق أفضل من تمتع لم يسق ومن تمتع ساق الهدى لانه قد ساق من حين أحرم وأحرم والتمتع انما يسوق الهدى من أدنى الحل فكيف يجعل مفرد لم يسق هديا أفضل من تمتع ساقه من أدنى الحل فكيف اذا جعل أفضل من قارن ساقه من الميقات وهذا بحمد الله واضح

**فصل** وأما قول من قال أنه حج متمتعا تمتعا حل فيه من احرامه ثم أحرم يوم التروية بالحج مع سوق الهدى فقدره ما تقدم من حديث معاوية أنه قص عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمشقص في العشر وفي لفظ وذلك في حجه وهذا ما أنكره الناس على معاوية وغلطوه فيه وأصابه فيه ما أصاب ابن عمر في قوله أنه اعتمر في رجب فان سائر الاحاديث الصحيحة المستفيضة من الوجوه المتعددة كلها تدل على أنه صلى الله عليه وآله وسلم لم يعمل من احرامه الى يوم النحر ولذلك أخبر عن نفسه بقوله لولا أن معى الهدى لأحلت وقوله اني سقت الهدى وقرنت فلا أحل حتى أنحر وهذا خبره عن نفسه فلا يدخله الوهم ولا الناطق بخلاف خبر غيره عنه لا سيما خبر يخالف ما أخبر به عن نفسه وأخبر عنه به الجهم الغفير أنه لم يأخذ من شعره شيئا لابتقصير ولا حلق وأنه بقي على احرامه حتى حاق يوم النحر ولعل معاوية قصر عن رأسه في عمرة الجمرات فانه كان حينئذ قد أسلم ثم نسي فظن أن ذلك كان في العشر كالتسي ابن عمر أن عمرته كانت في ذى القعدة وقال كانت في رجب وقد كان معه فيها والوهم جائز على من سوى الرسول صلى الله عليه وسلم فاذا قالم الدليل عليه صار واجبا وقد قيل ان معاوية لعله قصر عن رأسه بقية شعر لم يكن استوفاه الحلاق يوم النحر فاخذه معاوية على المروة ذكره أبو محمد بن حزم وهذا أيضا من وهمه فان الحلاق لا يبق غلاظا شعرا يقصر منه ثم يبقى منه بعد التقصير بقية يوم النحر وقد قسم شعر رأسه بين الصحابة فاصاب أبا طلحة أحد الشقين وبقية الصحابة اقساموا الشق الآخر الشرة والشعرتين والشعرات وأيضا فانه لم يسع بين الصفا والمروة الاسما واحداً وهو سعيه الاول لم يسع عقب طواف الاقضية ولا اعتمر بعد الحج قطعا فهذا وهم محض وقيل هذا الاستناد الى معاوية وقع فيه غلط وخطأ أخطأ فيه الحسن بن علي فجعله عن معمر عن طاوس وانما هو عن هشام بن حجر عن ابن طاوس وهشام ضعيف قلت والحديث الذي في البخارى عن معاوية قصرت عن رأس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمشقص ولم يزد على هذا والذي عند مسلم قصرت عن رأس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمشقص على المروة وليس في الصحيحين غير ذلك وأما رواية من روى في أيام العشر فليست في الصحيح وهي معلولة أو وهم عن معاوية قال قيس بن سعد روايتها عن عطاء عن ابن عباس عنه والناس يتكرونها هذا على معاوية وصدق قيس فنحن نخاف بالله ان هذا ما كان في العشر قط وشبه هذا وهم معاوية في الحديث الذي رواه أبو داود عن قتادة عن أبي شيح الهناقي أن معاوية

قال لأصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم هل تعلمون أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن كذا وعن ركوب جلود النمر قالوا نعم قال فتعلمون أنه نهى أن يقرن بين الحج والعمرة قالوا أما هذه فلا فقال أما أنها معها ولكنكم نسيتم ونحن نشهد بالله أن هذا وهم من معاوية أو كذب عليه فلم يره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك قط وأبو شيخ شيخ لا يحتاج به فضلا عن أن يقدم على الثقات الحفاظ الاعلام وإن روى عنه قتادة ويحيى بن أبي كثير واسمه خيوان بن خالد بالخاء المعجمة وهو مجهول

(فصل) وأما من قال حج متمتعا تمتعا لم يحل منه لأجل سوق الهدى كما قاله صاحب المغني وطائفة فعذرهم قول عائشة وابن عمر تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال حفصة ما شأن الناس حلوا ولم تحل من عمرتك وقول سعد بن التمه قد صنعها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصنعناها معه وقول ابن عمر لمن سأله عن تمتع الحج هي حلال فقال له السائل إن أباك قد نهى عنها فقال أرايت إن كان أبي نهى عنها وصنعها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أم أبي تتبع أم أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال نعم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال هؤلاء ولولا الهدى لحل كما يحل للمتمتع الذي لا هدى معه ولهذا قال لولا أن معي الهدى لأحلت فأخبر أن المانع من الحل سوق الهدى والقارن إنما يمنعه من الحل القارن لا الهدى وأرباب هذا القول قد يسمون هذا المتمتع قارنا لكونه أحرم بالحج قبل التحلل من العمرة ولكن القارن المرفوع أن يحرم بهما جميعا أو يحرم بالعمرة ثم يدخل عليها الحج قبل الطواف والفرق بين القارن والمتمتع السابق من وجهين . أحدهما من الاحرام فان القارن هو الذي يحرم بالحج قبل الطواف أما في ابتداء الاحرام أو في أثنائه . والثاني أن القارن ليس عليه الا سعى واحد فان أتى به أولا والاسعى عقيب طواف الافاضة والمتمتع عليه سعي ثان عند الجهور وعن أحد روايت أخرى أنه يكفيه سعى واحد كالقارن والنبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يسع سعيًا ثانيًا عقيب طواف الافاضة وكيف يكون متمتعا على هذا القول . فان قيل فلي الرواية الاخرى يكون متمتعا ولا يتوجه الالتزام ولها وجه قوي من الحديث الصحيح وهو ما رواه مسلم في صحيحه عن جابر قال لم يطف النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا أصحابه بين الصفا والمروة الا طوافا واحدا طوافه الاول هذا مع أن أكثرهم كانوا متمتعين وقدر وى سفيان الثوري من الحديث الصحيح وهو ما رواه مسلم في أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لحجه وعمرته الا طوافا واحدا قيل الذين نظر وانه كان متمتعا تمتعا خاصا لا يقولون بهذا القول بل يوجبون عليه سعيين والمعلوم من سنته صلى الله عليه وآله وسلم أنه لم يسع الا سعيًا واحدًا كما ثبت في الصحيح عن ابن عمر أنه قرن وقدم مكة فطاف بالبيت والصفا والمر وقولهم يرد على ذلك ولم يخلق ولا قصر ولا حل من شيء حرم منه حتى كان يوم النحر فتحرى حاق رأسه ورأى أنه قد قضى طواف الحج والعمرة بطوافه الاول وقال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومراده بطوافه الاول الذي قضى بحججه وعمرته الطواف بين الصفا والمروة وقبل اريب وذكر البارقي عن عطاء بن رافع عن ابن عمر وجابر أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما طاف لحجه وعمرته طوافا واحدا وسعيًا واحدًا ثم قدم مكة فلم يسع بينهما بعد الصدر فهذا يدل على أحد أمرين ولا بد أن يكون قارنا وهو الذي لا يمكن من أوجب على المتمتع سعيين أن يقول غيره وأما أن المتمتع يكفيه سعى واحد ولكن الاحاديث التي تقدمت في بيان أنه كان قارنا صريحة في ذلك فلا يعدل عنها .

فان قيل فقد روى شعبة عن حميد بن هلال عن مطرف عن عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم طاف طوافين وسعى سبعين وراه الدارقطني عن ابن صاعد حدثنا محمد بن يحيى الازدى حدثنا عبد الله بن داود عن شعبة قيل هذا خبر معلول وهو غلط قال الدارقطني يقال ان محمد بن يحيى حدث بهذا من حفظه ووهى من متته والصواب بهذا الاسناد أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرن بين الحج والعمرة والله أعلم وسيأتى ان شاء الله تعالى ما يدل على أن هذا الحديث غلط وأظن أن الشيخ أباع محمد قدس روحه انما ذهب الى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان متمتعا لانه رأى الامام أحمد قد نص على أن التمتع أفضل من القران ورأى أن الله سبحانه لم يكن ليختار لرسوله الا الأفضل ورأى الاحاديث قد جاءت بأنه تمتع ورأى أنها صريحة في أنه لم يحل فاخذ من هذه المقدمات الأربع أنه تمتع متمتعا محاصلا لم يحل منه ولكن أحمد لم يرجح التمتع لكون النبي صلى الله عليه وسلم حج متمتعا كيف وهو القائل لا أشك أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان قارنا وانما اختار التمتع لكونه آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو الذي أمر به الصحابة أن يفسخوا حجهم اليه وتأسف على فوته ولكن نقل عنه المروزي أنه اذا ساق الهدى فالقران أفضل فمن أصحابه من جعل هذا رواية ثانية ومنهم من جعل المسألة رواية واحدة وأنه ان ساق الهدى فالقران أفضل وإن لم يسق فالتمتع أفضل وهذه هي طريقة شيخنا وهي التي تليق باصول أحد النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يتمن أنه كان جعلها عمرة مع سوقه الهدى بل ودأنه كان جعلها عمرة ولم يسق الهدى يبقى أن يقال فأى الامرين أفضل أن يسوق ويقرن أو يترك السوق ويتمتع كما ود النبي صلى الله عليه وسلم أنه فعله قيل قد تعارض في هذه المسألة أمران . أحدهما أنه صلى الله عليه وسلم قرن وساق الهدى ولم يكن الله سبحانه ليختار له الا أفضل الامور ولا سيما وقد جاءه الوحي به من ربه تعالى وخير الهدى هديه . والثاني قوله لو استقبلت من أمرى ما ستدبر لكانت الهدى ولجعلتها عمرة فهذا يقتضى أنه لو كان هذا الوقت الذي تكلم فيه هو وقت احرامه لكن احرم بعمرة ولم يسق الهدى لان الذي استدبره هو الذي فعله ومضى فصار خلفه والذي استقبله هو الذي لم يفعله بعد بل هو املمه بين أنه لو كان مستقبلا لما استدبره وهو الاحرام بالعمرة دون هدى ومعلوم أنه لا يختار أن ينتقل عن الأفضل الى المفضول بل انما يختار الأفضل وهذا يدل على أن آخر الامرين منه ترجيح التمتع ولمن رجح القران مع السوق أن يقول هو صلى الله عليه وسلم لم يقل هذا لاجل أن الذي فعله مفضول مرجوح بل لان الصحابة شق عليهم أن يحلوا من احرامهم مع بقاءه هو محرما وكان يختار موافقتهم ليفعلوا ماأمر به مع انشراح وقبول ومجة وقد ينتقل عن الأفضل الى المفضول لما فيه من الموافقة واتلاف القلوب كما قال لعائشة لو لا أن قوماك حديثو عهد بجاهلية لنقضت الكعبة وجعلت لها بابين فهذا ترك ما هو الأولى لاجل الموافقة والتأنيف فصار هذا هو الأولى في هذه الحال فكذلك اختياره للمتعة بلا هدى وفي هذا جمع بين مافعله وبين ماوده وتمناه ويكون الله سبحانه قد جمع له بين الامرين أحدهما بفعله له والثاني بتمنيه ووداده له فاعطاه أجر مافعله وأجر ماواه من الموافقة وتمناه وكيف يكون نسك يتخلله التحلل ولم يسق فيه الهدى أفضل من نسك لم يتخلله تحلل وقد ساق فيه مائة بدنة وكيف يكون نسك أفضل من نسك اختاره الله له وأتاه الوحي من ربه بأن قيل والتمتع وان تحلله تحلل لكن قد تكرر فيه الاحرام وانشاؤه عبادة محبوبة للرب والقران لا يتكرر فيه الاحرام قيل في تعظيم شعائر الله بسوق الهدى والتفرع اليه بذلك من الفضل ما ليس في مجرد تكرر

الاحرام ثم أن استدامته قائمة مقام تكرره وسوق الهدى لا مقابل له يقوم مقامه فان قيل فأيا أفضل افراديات عقيقه بالعمرة وتتمتع يحل منه ثم يحرم بالحج عقيقه قيل معاذ الله أن نطق أن نكافئ أفضل من النسك الذي اختاره الله لأفضل الخلق وسادات الامة وأن نقول في نسك لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحد من الصحابة الذين حجوا معه بل ولا غيرهم من أصحابه أنه أفضل مما فعلوه معه بأمره فكيف يكون حج على وجه الارض أفضل من الحج الذي حجه صلوات الله عليه وأمر به أفضل الخلق واختاره لهم وأمرهم بفسخ ما عدا من الانسك اليه وود أنه كان فعله ولا حرج قط أكل من هذا وهذا وان صح عنه الامر لمن ساق الهدى بالقران ولمن لم يسق بالتمتع في جواز خلافه نظر ولا يوحشك قلة القائلين بوجوب ذلك فان فيهم البحر الذي لا ينزف عبدالله بن عباس وجماعة من أهل الظاهر والسنة هي الحكم بين الناس والله المستعان

**فصل** وأما من قال أنه حج قارنا قال أنا طواف لمطوافين وسعى له سبعين كما قاله كثير من فقهاء الكوفة فعنده ما رواه الدارقطني من حديث مجاهد عن ابن عمر أنه جمع بين حج وعمرة معا وقال سيلهما واحد قال وطاف لمطوافين وسعى لمسعين وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع كما صنعت وعن علي بن أبي طالب أنه جمع بينهما وطاف لمطوافين وسعى لمسعين وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع كما صنعت وعن علي رضي الله عنه أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قارنا فطاف طوافين وسعى سبعين وعن علقمة عن عبدالله قال طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم لحجته وعمرة ثم طوافين وسعى سبعين وأبو بكر وعمر وعلي وابن مسعود وعن عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف طوافين وسعى سبعين وما أحسن هذا العذر لو كانت هذه الأحاديث صحيحة بل لا يصح منها حرف واحد أما حديث ابن عمر فقيه الحسن بن عمار قال الدارقطني لم يروه عن الحكم غير الحسن بن عمار وهو متروك الحديث وأما حديث علي رضي الله عنه الأول فيرويه حفص بن أبي داود وقال أحمد ومسلم حفص متروك الحديث وقال ابن خراش هو كذاب يضع الحديث وفيه محمد بن عبد الرحمن ابن أبي ليلى ضعيف وأما حديثه الثاني فيرويه عيسى بن عبد الله بن محمد بن عمرو بن علي حدثني أبي عن أبيه عن جده قال الدارقطني عيسى بن عبد الله يقال له مبارك وهو متروك الحديث وأما حديث علقمة عن عبدالله فيرويه أبو بردة عمرو بن زيد عن حماد عن ابراهيم عن علقمة قال الدارقطني وأبو بردة ضعيف ومن دونه في الاسناد ضعفاء انتهى وفيه عبد العزيز أبان قال يحيى هو كذاب خبيث وقال الرازي والنسائي متروك الحديث وأما حديث عمران بن حصين فهو ما غلط فيه محمد بن يحيى الأزدي وحدث به من حفظه فوهم فيه وقد حدث به علي الصواب مرارا ويقال أنه رجوع عن ذكر الطواف والسعى وقد روى الامام أحمد والترمذي وابن حبان في صحيحه من حديث الدراودي عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرن بين حجه وعمرة أجزأه لمطواف واحد ولفظ الترمذي من أحرم بالحج والعمرة أجزأه طواف وسعى واحد منهما حتى يحل منهما جميعا وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فاهلنا بعمرة ثم قال من كان معه هدى قليل بالحج والعمرة ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا فطاف الذين أهلوا بالعمرة ثم حلوا ثم طافوا طوافا آخر بعد أن رجعوا من منى وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة فقاموا طافوا طوافا واحدا وصح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة أن طوافك بالبيت وبالصفا والمروة يكفيك

لحجك وعمرتك وروى عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف طوافا واحدا للحج وعمرته وعبد الملك أحد الثقات المشهورين احتج به مسلم وأصحاب السنن وكان يقال لها الميزان ولا يتكلم فيه بضعف ولا جرح وإنما أنكر عليه حديث الشفعة وتلك شكاية ظاهر عنه عارها وقد روى الترمذي عن جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قرن بين الحج والعمرة وطاف لهما طوافا واحدا وهذا وإن كان فيه الحجاج بن أرطاة فقد روى عنه سفيان وشعبة وابن غير وعبد الرزاق والحاقل عنه قال الثوري وما بقي أحد أعرف بما يخرج من رأسه منه وعيب عايه التذليل وقل من سلم منه وقال أحمد كان من الحفاظ وقال ابن معين ليس بالقوى وهو صدوق يلدس وقال أبو حاتم إذا قال حدثنا فهو صادق لا ترتاب في صدقه وحفظه وقد روى الدارقطني من حديث ليث بن أبي سليم قال حدثني عطاء وطاوس ومجاهد عن جابر وعن ابن عمرو وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يطف هو وأصحابه بين الصفا والمروة الاطوافا واحدا لعمرتهم وحجهم وليث بن أبي سليم احتج به أهل السنن الأربعة واستشهد به مسلم وقال ابن معين لا بأس به وقال الدارقطني كان صاحب سنة وإنما أنكروا عليه الجمع بين عطاء وطاوس ومجاهد حسب وقال عبد الوارث كان من أوعية العلم وقال أحمد مضطرب الحديث ولكن حدث عنه الناس وضعفه النسائي ويحيى في رواية عنه ومثل هذا حديثه حسن وإن لم يبلغ رتبة الصحة وفي الصحيحين عن جابر قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة ثم وجدها تبكي فقالت قد حضت وقد حل الناس ولم أحل ولم أطف بالبيت فقال اغتسلي ثم أهلي بالحج ففعلت ثم وقفت للمواقف حتى إذا طهرت طافت بالكعبة وبالصفا والمروة ثم قال قد حلت من حجك وعمرتك جميعا وهذا يدل على ثلاثة أمور . أحدها أنها كانت قارئة . والثاني أن القارن يكفيه طواف واحد وسمى واحد . والثالث أنه لا يجب عليها قضاء تلك العمرة التي حاضت فيها ثم أدخلت عليها الحج وانها لم ترفض احرام العمرة بحضها وإنما رفضت أعمالها والاقتصار عليها وعائشة لم تطف أو لا طواف القدوم بل لم تطف الا بعد التعريف وسمعت مع ذلك فإذا كان طواف الافاضة والسمى بعد يكنى القارن فلان يكفيه طواف القدوم مع طواف الافاضة وسمى واحد مع أحدهما بطريق الأولي لكن عائشة تعذر عليها الطواف الأول فصارت قصتها حجة فإن المرأة التي يتعذر عليها الطواف الأول تفعل كما فعلت عائشة تدخل الحج على العمرة وتصير قارئة ويكفيه لهما طواف الافاضة والسمى عقيه قال شيخ الاسلام ابن تيمية وبما بين أنه صلى الله عليه وسلم لم يطف طوافين ولا سعى سبعين قول عائشة رضي الله عنها وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فانما طافوا طوافا واحدا متفق عليه وقول جابر لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بين الصفا والمروة الاطوافا واحدا طوافه الأول رواه مسلم وقوله لعائشة تجزئ عنك طوافك بالصفا والمروة عن حجك وعمرتك رواه مسلم وقوله لها في رواية أبي داود طوافك بالبيت وبين الصفا والمروة يكفيك لحجك وعمرتك جميعا وقوله لها في الحديث المتفق عليه لما طافت بالكعبة وبين الصفا والمروة قد حلت من حجك وعمرتك جميعا قال والصحابة الذين نقولوا حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم نقولوا أنهم لما طافوا بالبيت وبين الصفا والمروة أمرهم بالتحليل الا من ساق الهدى فانه لا يحل الا يوم النحر ولم يقل أحد منهم أن أحدا منهم طاف وسمى ثم طاف وسمى ومن المعلوم أن مثل هذا مما يتوافر الهمم والدواعي على نقله فلما لم ينقله أحد من الصحابة علم أنهم يكن وعمدة من قال بالطوافين والسبعين أثره وبه الكوفيون عن علي رضي الله عنه وآخر عن ابن مسعود رضي



الله عنه وقد روى جعفر بن محمد عن أبيه عن علي رضي الله عنه أن القارن يكفي طواف واحد وسعى واحد خلاف ما روى أهل الكوفة وما رواه العراقيون منه ما هو منقطع ومنه ما رجاله يجهولون أو يجهلون وحسن ولهذا طعن عليه النقل في ذلك حتى قال ابن حزم كلما روى في ذلك عن الصحابة لا يصح منه ولا كلمة واحدة وقد نقل في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ما هو موضوع بلا ريب وقد حلف طائوس ماطف أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لحجته وعمرته الاطوافا واحدا وقد ثبت مثل ذلك عن ابن عمر وابن عباس وجابر وغيرهم رضي الله عنهم وهم أعلم الناس بحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يخالفوها بل هذا لا تار صريحة في أنهم لم يطوفوا بالصفاء والمروة الا مرة واحدة وقد تنازع الناس في القارن والتمتع هل عليهما سعيان أو سعى واحد على ثلاثة أقوال في مذهب أحمد وغيره . أحدها ليس على واحد منهما الا سعى واحد كما نص عليه أحمد في رواية ابنه عبد الله قال عبد الله قلت لأبي التمتع كم يسعى بين الصفاء والمروة قال ان طاف طوافين فهو أجود وان طاف طوافا واحدا فلا بأس قال شيخنا وهذا منقول عن غير واحد من السلف . الثاني التمتع عليه سعيان والقارن عليه سعى واحد وهذا هو القول الثاني في مذهبه وقول من يقوله من أصحاب مالك رحمه الله والثالث أن على كل واحد منهما سعين كذهب أبي حنيفة رحمه الله ويذكر قولاً في مذهب أحمد رحمه الله والله أعلم والذي تقدم هو بسط قول شيخنا وشرحه والله أعلم

فصل وأما الذين قالوا أنه حج حجا مفردا اعتمر عقبيه من التعميم فلا يعلم لهم عذر البتة الا ما تقدم من أنهم سمعوا أنه أفرد الحج وأن عادة المفردين أن يعتمروا من التعميم فهوهموا أنه فعل كذلك

فصل وأما الذين غلطوا في اهلاله فمن قال أنه لبي بالعمره وحدها واستمر عليها فعذره أنه سمع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تمتع و التمتع عنده من أهل بعمره مفردة بشرطها وقد قالت له حفصة رضي الله عنها ما شأن الناس حلوا ولم تحل من عمرتك وكل هذا لا يدل على أنه قال لبيك بعمره مفردة ولم ينقل هذا أحد عنه البتة فهو وهم محض والاحاديث الصحيحة المستفيضة في لفظه في اهلاله تبطل هذا

فصل وأما من قال أنه لبي بالحج وحده واستمر عليه فعذره ما ذكرنا عن قال أفرد الحج ولبي بالحج وقد تقدم الكلام على ذلك وأنه لم يقل أحد قط أنه قال لبيك بحجة مفردة وإن الذين نقلوا لفظه صرحوا بخلاف ذلك

فصل وأما من قال أنه لبي بالحج وحده ثم أدخل عليه العمره وظن أنه بذلك تجتمع الاحاديث فعذره أنه رأى أحاديث أفراد الحج صحيحة فعملها على ابتداء احرامه ثم أنه أتاه آت من ربه تعالى فقال قل عمره في حجة فادخل العمره حيثئذ على الحج فصار قارنا ولهذا قال للبراء بن عازب اني سقت الهدى وقرنت فكان مفردا في ابتداء احرامه قارنا في أثنائه وأيضاً فإن أحد لم يقل أنه أهل بالعمره ولا لبي بالعمره ولا أفرد العمره ولا قال خرجنا لا تنوي الا العمره وقالوا أهل بالحج ولبي بالحج وأفرد الحج وخرجنا لا تنوي الا الحج وهذا يدل على أن الاحرام وقع أولا بالحج ثم جاءه الوحي من ربه تعالى بالقران فلي بهما فسمعه أنس يلبي بهما وصدق وسمعت عائشة وابن عمر وجابر يلبي بالحج وحده أولا وصدقوا قالوا وبهذا تنفق الاحاديث ويؤول عنها الاضطراب وأرباب هذه المقالة لا يميزون ادخال العمره على الحج ويرونه لغوا ويقولون ان ذلك خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم دون غيره قالوا وما يدل على ذلك أن ابن عمر لبي بالحج وحده وأنس قال أهل بهما جميعا وكلاهما صادق فلا يمكن

أن يكون أهلاله بالقران سابقا على أهلاله بالحج وحده لانه اذا أحرم قارنا لم يكن بان يحرم بعد ذلك بحج مفرد وينقل الاحرام الى الافراد فتعين أنه أحرم بالحج مفردا فسمعه ابن عمر وعائشة وجابر فقلوا ماسمعه ثم أدخل عليه العمرة فاهل بهما جميعا لما جاءه الوحي من ربه فسمعه أنس يهل بهما فنقل ماسمعه ثم أخبر عن نفسه بانه قرن وأخبر عنه من تقدم ذكره من الصحابة بالقران فانفتحت أحاديثهم وزال عنها الاضطراب والتناقض قالوا ويدل عليه قول عائشة خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من أراد منكم أن يهل بحج وعمرة فليفعل ومن أراد أن يهل بحج فليهل ومن أراد أن يهل بعمره فليهل قالت عائشة فاهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بحج وأهل به ناس معه فهذا يدل على أنه كان مفردا في ابتداء احرامه فلم أن قرانه كان بعد ذلك ولا ريب أن في هذا القول من مخالفة الأحاديث المتقدمة ودعوى التخصيص للنبي صلى الله عليه وسلم باحرام لا يصح في حق الامة ما يردده ويطلبه وما يريده أن أنسا قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر بالبيداء ثم ركب وصعد جبل البيداء وأهل بالحج والعمرة حين صلى الظهر وفي حديث عمر ان الذي جاء من ربه قاله صل في هذا الوادي المبارك وقل عمرة في حجة فكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فالنبي روى عمر أنه أمر به وروى أنس أنه فعله سواء فضلى الظهر بوادي الخليفة ثم قال ليلى حجا وعمرة واختلف الناس في جواز ادخال العمرة على الحج على قولين وهما روايتان عن أحمد رضي الله عنه أشهرهما أنه لا يصح والذين قالوا بالصحة كآبي حنيفة وأصحابه رحمهم الله بنوه على أصولهم وأن القارن يطوف طوافين يسمى سبعين فاذا أدخل العمرة على الحج فقد ألزم زيادة عمل على الاحرام بالحج وحده ومن قال يكفي طواف واحد وسعى واحد قال لم يستفد بهذا الادخال الاسقوط أحد السفيرين ولم يلتزم به زيادة عمل بل نقصانه فلا يجوز وهذا مذهب الجمهور

**فصل** وأما القائلون أنه أحرم بعمره ثم أدخل عليها الحج فعذرهم قول ابن عمر تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج وأهدى فسلق معه المدي من ذى الخليفة وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهل بالعمرة ثم أهل بالحج متفق عليه وهذا ظاهر في أنه أحرم أولا بالعمرة ثم أدخل عليها الحج وبين ذلك أيضاً أن ابن عمر لما حج زمن ابن الزبير أهل بعمره ثم قال أشهدكم أني قد أوجبت حجاً مع عمرتي وأهدى هديا اشتراه بقديد ثم انطلق يهل بهما جميعا حتى قدم مكة فطاف بالبيت وبالصفاء والمروة ولم يزد على ذلك ولم ينحروا ولم يحلق ولم يقصر ولم يحلق من شيء حرم منه حتى كان يوم النحر فحضر وحلق ورأى أن ذلك قد قضى طواف الحج والدمرة بطوافه الاول وقال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فعند هؤلاء أنه كان متمتعا في ابتداء احرامه قارنا في أثناءه وهؤلاء أعذر من الذين قبلهم وادخل الحج على العمرة جائز بلا نزاع يعرف وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة رضي الله عنها بادخال الحج على العمرة فصارت قارنه ولكن سياق الاحاديث الصحيحة ترد على آراء باب هذه المقالة فان أنسا أخبر أنه حين صلى الظهر أهل بهما جميعا وفي الصحيح عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع موافين لهلل ذى الحجة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أراد منكم أن يهل بعمره فليهل فلو لا أني أعديت لأهلكت بعمره قالت وكان من القوم من أهل بعمره ومنهم من أهل بالحج فقالت فكنت أنا من أهل بعمره وذكرت الحديث رواه مسلم فهذا صريح في أنه لم يهل اذ ذلك بعمره فاذا جمعت بين قول عائشة هذا وبين قولها في الصحيح تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وبين قولها

وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج والكل في الصحيح علمت أنها انما نفت عمرة مفردة وأنها لم تنف عمرة القرآن وكانوا يسمونها تمتعاً كما تقدم وان ذلك لا يناقض إلهاله بالحج فان عمرة القرآن في ضمنه وجزم منه ولا ينافي قولها أفرد الحج فان أعمال العمرة لما دخلت في أعمال الحج وأفردت أعماله كان ذلك أفراداً بالفعل وأما التولية بالحج مفرداً فهو أفراد بالقول وقد قيل أن حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تمتع في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهل بالعمرة ثم أهل بالحج مروى بالمعنى من حديثه الآخر وان ابن عمر هو الذي فعل ذلك عام حجة في فتنه ابن الزبير وأنه بدأ وأهل بالعمرة ثم قال ما شأنهم إلا الواحد أشهدكم أني قد أوجبت حجا مع عمرق فاهل بهما جميعاً ثم قال في آخر الحديث هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما أراد اقتصاره على طواف واحد وسعى واحد فحمل على المعنى وروى به فان رسول الله صلى الله عليه وسلم بدأ فاهل بالعمرة ثم أهل بالحج وانما الذي فعل ذلك ابن عمر وهذا ليس ببعيد بل متعين فان عائشة قالت عنه لولا أن معي الهدى لأهلت بعمرة وأنس قال عنه أنه حين صلى الظهر أوجب حجا وعمرة وعمر رضى الله عنه أخبر عنه أن الوحي جاءه من ربه بامر بذلك فان قيل فما تصنعون يقول الزهري أن عروة أخبره عن عائشة بمثل حديث سالم عن ابن عمر قيل الذي أخبرت به عائشة من ذلك هو أنه صلى الله عليه وسلم طاف طوافاً واحداً عن حجبه وعمرته وهذا هو الموافق لرواية عروة عنها في الصحيحين وطاف الذين أهلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى لحجهم وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فامتا طافوا طوافاً واحداً فهذا مثل الذي رواه سالم عن أبيه سواء وكيف تقول عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بدأ فاهل بالعمرة ثم أهل بالحج وقد قالت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا أن معي الهدى لأهلت بعمرة وقالت وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج فعلم أنه صلى الله عليه وسلم لم يهل في ابتداء أحرامه بعمرة مفردة والله أعلم **فصل** وأما الذين قالوا أنه أحرم أحراما مطلقاً لم يعين فيه نسكاً ثم عينة بعد ذلك لما جاءه القضاء وهو بين الصفا والمروة وهو أحد أقوال الشافعي رحمه الله نص عليه في كتاب اختلاف الحديث قال وثبت أنه خرج ينتظر القضاء فنزل عليه القضاء وهو ما بين الصفا والمروة فامر أصحابه أن من كان منهم أهل ولم يكن معه هدى أن يجعلها عمرة ثم قال ومن وصف انتظار النبي صلى الله عليه وسلم القضاء أذ لم يحج من المدينة بعد نزول الفرض طلباً للاختيار فما وسع الله من الحج والعمرة فيشبه أن يكون أحفظ لانه قد أتى بالتلاعنين فانتظر القضاء كذلك حفظ عنه في الحج ينتظر القضاء وعذر أرباب هذا القول ما ثبت في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نذكر حجا ولا عمرة وفي لفظ يلبى لا يذكر حجا ولا عمرة وفي رواية عنها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نرى إلا الحج حتى إذا دنونا من مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى إذا طاف بالبيت وبين الصفا والمروة أن يحل وقال طاووس خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة لا يسمى حجا ولا عمرة ينتظر القضاء فنزل القضاء وهو بين الصفا والمروة فامر أصحابه من كان منهم أهل بالحج ولم يكن معه هدى أن يجعلها عمرة الحديث وقال جابر في حديثه الطويل في سياق حجة النبي صلى الله عليه وسلم فصل رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ثم ركب القصواء حتى إذا استوت به ناقته على البيداء نظرت إلى مد بصرى من بين يديه من ركب ومش وعن يمينه مثل ذلك وعن يساره مثل ذلك ومن خلفه مثل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم

بين أظهرنا وعليه ينزل القرآن وهو يعلم تأويله فما عمل به من شيء عمنّا به فأهل بالتوحيد ليك اللهم ليك لا شريك لك ليك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وأهل الناس بهذا الذي يملكون به ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم تليته فأخبر جابر أنه لم يزد على هذه التلية ولم يذكر أنه أضاف اليها حجاً ولا عمرة ولا قرأنا وليس في شيء من هذه الاعتذار ما يناقض أحاديث تعيينه النسك الذي أحرم به في الابتداء وأنه القرآن فأما حديث طاوس فهو مرسل لا يعارض به الاساطين المستندات ولا يعرف اتصاله بوجه صحيح ولا حسن ولو صح فانتظاره للقضاء كان فيما بينه وبين الميقات فجاء القضاء وهو بذلك الوادي أمّا آت من ربه تعالى فقال صل في هذا الوادي المبارك وقل عمرة في حجة فهذا القضاء الذي انتظره جامه قبل الاحرام فعين له القرآن وقول طاوس نزل عليه القضاء وهو بين الصفا والمروة هو قضاء آخر غير القضاء الذي نزل عليه بأحرامه فان ذلك كان بوادي العقيق وإنما القضاء الذي نزل عليه بين الصفا والمروة قضاء الفسخ الذي أمر به الصحابة الى العمرة فحينئذ أمر كل من لم يكن معه هدى منهم أن يفسخ الى عمرة وقال لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لما سقت الهدى ولجعاتها عمرة وكان هذا أمر حتم بالوحى فانهم لما توقفوا فيه قال انظروا الذي أمركم به فافعلوه فأما قول عائشة خرجنا لا نذكر حجاً ولا عمرة فهذا ان كان محفوظاً عنها وجب عمله على ما قبل الاحرام والا ناقض سائر الروايات الصحيحة عنها ان منهم من أهل عند الميقات يصح ومنهم من أهل بعمرة وانها من أهل بعمرة أو ما قولها نبي لا نذكر حجاً ولا عمر فقيدها في ابتداء الاحرام ولم يقل انهم استمروا على ذلك الى مكة هذا باطل قطعاً فان الذين سمعوا احرام رسول الله صلى الله عليه وسلم وه أهل به شهدوا على ذلك وأخبروا به ولا سبيل الى رد رواياتهم ولو صح عن عائشة ذلك لكان غاية انها لم تحفظ اهلاهم عند الميقات أو نفتوح حفظه غيرهم من الصحابة فأثبتوا رجال بذلك أعلم من النساء وأما قول جابر رضى الله عنه وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتوحيد فليس فيه الاخبار عن صفة تليته وليس فيه نفي لتعيين النسك الذي أحرم به بوجه من الوجوه وكل حال ولو كانت هذه الأحاديث صريحة في نفي التعيين لمكانت أحاديث أهل الاثبات أولى بالاخذ منها لكثرةها ومحبتها واتصالها وانها مثبتة مبنية متضمنة لزيادة خفيت على من نفي وهذا بمحمد الله واضح والله التوفيق

فصل ولترجع الى سياق حجته صلى الله عليه وسلم . ولبد رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه بالفسل وهو بالذين المعجمة على وزن كفل وهو ما ينسل به الرأس من خطمى ونحوه يلبس به الشعر حتى لا ينتشر وأهل في مصلاه ثم ركب على ناقته وأهل أيضاً ثم أهل لما استقأت به على اليداء قال ابن عباس وأيم الله لقد أوجب مصلاه وأهل حين استقأت به ناقته وأهل حين علا على شرف اليداء وكان يهل بالحج والعمرة وتارة بالحج تارة لان العمرة جزء منه فمن ثمة قيل قرن وقيل تمتع وقيل أفرد قال ابن حزم كان ذلك قبل الظهور بيسير وهذا وهم منه والمخفوظ انه إنما أهل بعد صلاة الظهر ولم يقل أحد قط أن احرامه كان قبل الظهر ولا أدري من أين له هذا وقد قال ابن عمر ما أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم الا من عند الشجرة حين أقام به بعيره وقد قال أنس أنه صلى الظهر ثم ركب والحديثان في الصحيح فاذا جمعت أحدهما الى الآخر تبين أنه إنما أهل بعد صلاة الظهر ثم لي فقال ليك اللهم ليك لا شريك لك ليك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك ورفع صوته بهذه التلية حتى سمعها أصحابه وأمرهم بأمر الله أن يعرفوا أصواتهم بالتلية وكان حججه على رجل لاقى محملاً ولا هودج ولا عمارية وزائلة تحته وقد اختاف في جوارز ركوب الحرم في المحمل والهودج والعمارة ونحوها على قولين هما روايتان عن أحمد رحمه الله أحدهما الجواز وهو مذهب

الشافعي وأبي حنيفة رحمهما الله والثاني المنع وهو منذهب مالك

(فصل) ثم إنه صلى الله عليه وسلم خبرهم عند الاحرام بين الأنساك الثلاثة ثم ندهم عند ذنوبهم من مكة إلى فسخ الحج والقرآن إلى العمرة لمن لم يكن معه هدى ثم حتم ذلك عليهم عند المروة وولدت أسماء بنت عميس زوجة أبي بكر رضي الله عنهما بذى الحليفة محمد بن أبي بكر فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تغتسل وتستسفر وتستتر بثوب وتحرم وتهل وكان في قصتها ثلاث سنن . أحدها غسل المحرم . والثانية أن الحائض تغتسل لأحرامها . والثالثة أن الاحرام يصح من الحائض ثم سار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يلي بتليته المذكورة والناس معه يزدون فيها وينقصون وهو يقرم ولا يترك عليهم ولزم تليته قلبا كانوا بالروضة رأى حمار وحش عقيرا فقال دعوه فإنه يوشك أن يأتي صاحبه فجاء صاحبه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله شأنكم بهذا الحمار فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر رضي الله عنه قسمه بين الرافق وفي هذا دليل على جواز أكل المحرم من صيد الحلال إذا لم يصده لأجله . وأما كون صاحبه لم يحرم فله على غيره بذى الحليفة فهو كأي قتادة في قصته وتدل هذه القصة على أن الهبة لا تقتصر إلى لفظ وهبت لك بل تصح بلفظ يدل عليها وتدل على قسمته اللحم مع عظامه بالتحري وتدل على أن الصيد يملك بالاثبات وإزالة امتناعه وأنه لمن أثبت له لأن أخذهم على حل أكل لحم الحمار الوحشي وعلى التوكيل في القسمة وعلى كونه القاسم واحدا

(فصل) ثم مضى حتى إذا كان بالاثابة بين الروبة والعرج إذا طوى حاقف في ظل فيه سهم فأمر رجلا أن يقف عنده لا يريه أحد من الناس حتى يجاوزوا والفرق بين قصة الظبي وقصة الحمار أن الذي صاد الحمار كان حلالا فلم يمنع من أكله وهذا لم يعلم أنه حلال وهم يحرمون فلم يأذن لهم في أكله وكل من يقف عنده مثلا يأخذه أحد حتى يجاوزوا وفيه دليل على أن قتل المحرم للصيد يجعله بمنزلة الميتة في عدم الحل إذا لو كان حلالا لم تضع ماله

(فصل) ثم سار حتى إذا نزل بالعرج وكانت زاملته وزاملة أبي بكر واحدة وكانت مع غلام لاني بكر جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر إلى جانب وعائشة إلى جانبه الآخر وأسماء زوجته إلى جانبه وأبو بكر ينتظر الغلام والزاملة إذ طام الغلام ليس معه البعير فقال أين بعيرك فقال أضلته البارحة فقال أبو بكر بعير واحد بضله قال فطفق يضربه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتبسم ويقول انظر وإلى هذا المحرم ما يصنع وما يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن يقول ذلك ويتبسم ومن تراجم أبي داود على هذه القصة باب المحرم يؤدب غلامه

(فصل) ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بالابواء أهدى له الصعب بن جثامة بجز حمار وحشي فردده عليه فقال أنا لم زده عليك إلا أنا حرم وفي الصحيحين أنه أهدى له حمارا وحشيا وفي لفظ لمسلم لحم حمار وحشي وقال الحميدي كان سفيان يقول في الحديث أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم لحم حمار وحشي وربما قال سفيان يقطر دما وربما لم يقل ذلك وكان فيها خلا ربما قال حمار وحشي ثم صار إلى اللحم حتى مات وفي رواية شق حمار وحشي وفي رواية رجل حمار وحشي وروى يحيى بن سعيد عن جعفر عن عمرو بن أمية الضمري عن أبيه عن الصعب أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم بجز حمار وحشي وهو بالجحفة فأكل منه وأكل القوم قال البيهقي وهذا اسناد صحيح فإن كان محفوظا فكذلك رد الحلي وقيل اللحم وقال الشافعي رحمه الله فإن كان الصعب بن جثامة أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم الحمار حيا فليس للمحرم ذبح حمار وحشي وإن كان أهدى له لحم الحمار فقد يحتمل أن يكون

علم أنه صيدله فردة عليه وايضا في حديث جابر قال وحديث مالك أنه أهدى له حمرا أثبت من حديث من حدث أنه أهدى له من لحم حمار قلت أما حديث يحيى بن سعيد عن جعفر فنلط بلا شك فإن الواقعة واحدة وقد اتفق الرواة أنه لم يأكل منه الا هذه الرواية الشاذة المنكرة وأما الاختلاف في كون الذي أهداه حيا أو لحما فرواية من روى للحماري ثلاثة أوجه . أحدها أن راويها قد حفظها وضبط الواقعة حتى ضبطها أنه يقطر دما وهذا يدل على حفظه للقصة حتى لهذا الامر الذي لا يؤيده . الثاني أن هذا صريح في كونه بعض الحمار وأنه لحم منه فلا يناقض قوله أنه أهدى له حمرا بل يمكن حمله على رواية من روى لحما تسمية للحم باسم الحيوان وهذا مما لا تأباه اللغة . الثالث أن سائر الروايات متفقة على أنه بعض من أبعاضه وإنما اختلفوا في ذلك البعض هل هو عجزه أو شقه أو رجله أو لحم منه ولا تناقض بين هذه الروايات اذ يمكن أن يكون الشق الذي فيه العجز وفيه الرجل فصح التعبير عنه بهذا وهذا . وقد رجع ابن عينة عن قوله حمرا وثبت على قوله لحم حمار حتى مات وهذا يدل على أنه تبين له أنه أهدى له لحما لا حيوانا ولا تعارض بين هذه وبين أكله لما صاده أبو قتادة فإن قصة أبي قتادة كانت عام الحديبية سنة ست وقصة الصعب قد ذكر غير واحد أنها كانت في حجة الوداع منهم المحب الطبري في كتاب حجة الوداع له وغيره وهذا مما ينظر فيه وفي قصة الطي وحمار يزيد بن كعب السلمي البهزي هل كانت في حجة الوداع أو في بعض عمره والله أعلم فإن حمل حديث أبي قتادة على أنه لم يصد له لاجله وحديث الصعب على أنه صيد لاجله زال الاشكال وشهد لذلك حديث جابر المرفوع صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه أو يصاد لكم وإن كان الحديث قد أعل بأن المطلب ابن حنبل راويه عن جابر لا يعرفه سماع منه قاله النسائي قال الطبري في حجة الوداع له فلما كان في بعض الطريق اصطاد أبو قتادة حمرا وحشيا ولم يكن محرما فأحله النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه بعد أن سألهم هل أمره أحد منكم بشيء أو أشار اليه وهذا هو منه رحمه الله فإن قصة أبي قتادة إنما كانت عام الحديبية هكذا روى في الصحيحين من حديث عبدالله ابنه عنه قال انطلقنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم أحرم فذكر قصة الحمار الوحشي فصل فلما مروا بادي عسفان قال يا أبا بكر أي وادي هذا قال وادي عسفان قال لقد مر به هود وصالح على بكرين أحمرين خطمهم اللبف وأزهم العباء وأردتهم النار يلبون يحجون البيت العتيق ذكره الامام أحمد في المسند فلما كان بسرف حاضت عائشة رضي الله عنها وقد كانت أهلت بعمره فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم وهي تبكي قال ما يبكيك لعلك نفست قالت نعم قال هذا شيء قد كتبه الله على بنات آدم افعل ما يفضل الحاج غير أن لا تطرفي بالبيت وقد تنازع العلماء في قصة عائشة هل كانت متمتع أو مفردة فإذا كانت متمتع فهل رفضت عمرتها أو اتقلت الى الافراد أو أدخلت عليها الحج وصارت قارنة وهل العمرة التي أتت بها من التمتع كانت واجبة أم لا وإذا لم تكن واجبة فهل هي مجزية عن عمرة الاسلام أم لا واختلفوا أيضا في موضع حيضها وموضع طهرها ونحن نذكر البيان الشافي في ذلك بحول الله وتوفيقه واختلف الفقهاء في مسألة مبنية على قصة عائشة وهي أن المرأة إذا أحرمت بالعمرة فحاضت ولم يتمكنها الطواف قبل التعريف فهل ترفض الاحرام بالعمرة وتهل بالحج مفردا أو تدخل الحج على العمرة وتصير قارنة فقال بالقول الاول فقهاء الكوفة منهم أبو حنيفة وأصحابه رحمهم الله والثاني فقهاء الحجاز منهم الشافعي ومالك رحمهما الله وهو مذهب أهل الحديث كالامام أحمد رحمه الله وأتباعه قال الكوفيون ثبت في الصحيحين عن عروة عن عائشة أنها قالت أهلت بعمره فقدمت مكة وأنا حائض لم أطف بالبيت

ولا بين الصفا والمروة فشكوت ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال انقض رأسك وامتشط وأهل بالحج ودعى العمرة قالت ففعلت فلما قضيت الحج أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عبد الرحمن بن أبي بكر إلى التعميم فاعتمرت معه فقال هذه مكان عمرتك قالوا فهذا يدل على أنها كانت متمتعاً على أنها رفضت عمرتها وأحرمت بالحج لقوله صلى الله عليه وسلم دعى عمرتك ولقوله انقض رأسك وامتشط ولو كانت باقية على إحرامها لما جازها أن تمتشط ولأنه قال للعمرة التي أنت بها من التعميم هذه مكان عمرتك ولو كانت عمرتها الأولى باقية لم تكن هذه مكانها بل كانت عمرة مستقلة قال الجمهور ولو تأملتم قصة عائشة حتى التأمل وجمعت بين طرقها وأطرافها لتبين لكم أنها قرنت ولم ترفض العمرة ففي صحيح مسلم عن جابر رضي الله عنه قال أهلت عائشة بعمرة حتى إذا كانت بسرف عركت ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة فوجدتها تبكي فقال ما شأنك قالت شأني أني قد حضت وقد أحل الناس ولم أحل ولم أطف بالبيت والناس يذهبون إلى الحج الآن فقال إن هذا أمر قد كتب الله على نيك آدم فاقضيلي ثم أهل بالحج ففعلت ووقت المواقف كلها حتى إذا طهرت طافت بالكعبة وبالصفا والمروة ثم قال قد حلت من حجك وعمرتك قالت يا رسول الله اني أجد في نفسي أني لم أطف بالبيت حتى حججت قال فاذهب بها يا عبد الرحمن فاعمرها من التعميم وفي صحيح مسلم من حديث طاوس عنها أهلت بعمرة وقدمت ولم أطف حتى حضت فنسكت المناسك كلها فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم يوم النفر يسمع طوافك لحجك وعمرتك فذهي فصوي صريحة أنها كانت في حج وعمرة لا في حج مفرد وصريحة في أن القارن يكفيه طواف واحد وسعي واحد وصريحة في أنها لم ترفض إحرام العمرة بل بقيت في إحرامها كما هي لم تحل منه وفي بعض ألفاظ الحديث كوفي في عمرتك ففسى الله أن يرزقكها ولا يناقض هذا قوله دعى عمرتك فلو كان المراد به رفضها وتركها لما قال لها يسمعك طوافك لحجك وعمرتك فعمل أن المراد دعى أعمالها ليس المراد به رفض إحرامها وأما قوله انقض رأسك وامتشط فهذا مما أعرض على الناس ولم فيه أربعة مسالك . أحدها أنه دليل على رفض العمرة كما قالت الخنيفة . المسلك الثاني أنه دليل على أنه يجوز للحر أن يمشط رأسه ولا دليل من كتب ولا سنة ولا إجماع على منعه من ذلك ولا تحريمه وهذا قول ابن حزم وغيره . المسلك الثالث تعليل هذه اللفظة وردها بأن عروة انفرد بها وخالف بها سائر الرواة وقد روى حديثها طاوس والقاسم والاسود وغيرهم فلم يذكر أحد منهم هذه اللفظة قالوا وقد روى حماد عن زيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة حديث حيضها في الحج فقال فيه حدثني غير واحد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها دعى عمرتك وانقض رأسك وامتشط وذكر تمام الحديث قالوا فهذا يدل على أن عروة لم يسمع هذه الزيادة عن عائشة . المسلك الرابع أن قوله دعى العمرة أى دعيا بحالها لا يخرج منها وليس المراد تركها قالوا يدل عليه وجهان . أحدهما قوله يسمعك طوافك لحجك وعمرتك . الثاني قوله كوفي في عمرتك قالوا وهذا أولى من حمله على رفضها لسلامته من التناقض قالوا وأما قوله هدم مكان عمرتك فعائشة أحببت أن تأتي بعمرة مفردة فأخبرها النبي صلى الله عليه وسلم أن طوافها وقع عن حجتها وعمرتها وأن عمرتها قد دخلت في حجها فصارَت قارنة فأبى إلا عمرة مفردة كما قصدت أو لا فلما حصل لها ذلك قال هدم مكان عمرتك وفي سنن الأثرم عن الاسود قال قلت لعائشة اعتمرت بعد الحج قالت والله ما كانت عمرة ما كانت إلا زيارة زرت البيت قال الامام أحمد إنما أعمرت النبي صلى الله عليه وسلم عائشة حين ألحمت عليه فقالت يرجع الناس بنسكين وأرجع بنسك فقال

ياعبد الرحمن أعمرها فظفر الى أدنى الحل فأعمرها منه

**فصل** واختلف الناس فيما أحرمت به عائشة أولا على قولين . أحدهما أنه عمرة مفردة وهذا هو الصواب لما ذكرنا من الأحاديث وفي الصحيح عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع موافين لهلal ذي الحجة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أراد منكم أن يبل بعمرة فلهل فلو لا أني أهديت لأهلك بعمرة قالت وكان من القوم من أهل بعمرة ومنهم من أهل بالحج قالت فكنت أنا من أهل بعمرة وذكرت الحديث وقوله في الحديث دعى العمرة وأهل بالحج قال لها بسرف قريبا من مكه وهو صريح في أن إحرامها كان بعمرة . القول الثاني أنها أحرمت أولا بالحج وكانت مفردة قال ابن عبد البر روى القاسم بن محمد والاسود بن يزيد وعمرة كلهم عن عائشة ما يدل على أنها كانت محرمة بحج لابعمرة منها حديث عمرة عنها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لآ ترى إلا أنه الحج وحديث الاسود بن يزيد مثله وحديث القاسم لينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج قال وغلطوا عروة في قوله عنها كنت فيمن أهل بعمرة قال اسمعيل بن اسحق قد اجتمع هؤلاء يعني الاسود والقاسم وعمرة على الروايات التي ذكرنا فقلنا بذلك أن الروايات التي رويت عن عروة غلط قال ويشبه أن يكون الغلط انما وقع فيه أن يكون لم يمكنها الطواف بالبيت وأن تحمل بعمرة كما فعل من لم يسق الهدى فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تترك الطواف وتمضي على الحج فقوموا بهذا المعنى أنها كانت معتمرة وأنها تركت عمرتها وابتدأت بالحج قال أبو عمر وقد روى جابر بن عبد الله أنها كانت مهلة بعمرة كما روى عنها عروة قالوا والغلط الذي دخل على عروة انما كان في قوله انقضى رأسك وامتشطى ودعى العمرة وأهل بالحج وروى حماد بن زيد عن هشام بن عروة عن أبيه حديثي غير واحد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما دعى عمرتك وانقضى رأسك وامتشطى وافعل ما يفعل الحاج فين حماد أن عروة لم يسمع هذا الكلام عن عائشة قلت من العجب رد هذه النصوص الصحيحة الصريحة التي لا مدفع لها ولا ملعن فيها ولا تختمل تأويل البتة بلفظ مجمل ليس ظاهرا في أنها كانت مفردة فان غاية ما احتج به من زعم أنها كانت مفردة قولها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لآ ترى إلا أنه الحج فيأنه العجب أيفظ بالتمتع أنه خرج لغير الحج بل خرج للحج متمتعا كما أن المقتسل للجناية اذا بدأ قنوصا لا يمتنع أن يقول خرجت لنفس الجناية وصدقت أم المؤمنين رضي الله عنها اذا كانت لا ترى إلا أنه الحج حتى أحرمت بعمرة بأمره صلى الله عليه وسلم وكلامها يصدق بعضه بعضا وأما قولها لينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج فقد قال جابر عنها في الصحيحين أنها أملت بعمرة وكذلك قال طاوس عنها في صحيح مسلم وكذلك قال مجاهد عنها فلو تعارضت الروايات عنها فرواية الصحابة عنها أولى أن يؤخذ بها من رواية التابعين كيف ولا تعارض في ذلك البتة فان القائل قلنا كذا يصدق ذلك منه بقوله ويفعل أصحابه ومن العجب أنهم يقولون في قول ابن عمر تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة الى الحج معناه تمتع أصحابه فاضاف الفعل اليه لآمره به فهلا قلتم في قول عائشة لينا بالحج أن المراد به جنس الصحابة الذين لبوا بالحج وقولها قلنا كما قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وسافرنا معه ونحوه يمتنع قطعنا ان لم تكن هذه الرواية غلطاً أن تحمل على ذلك للأحاديث الصحيحة الصريحة أنها كانت أحرمت بعمرة وكيف ينسب عروة في ذلك الى التلط وهو أعلم الناس بحديثها وكان يسمع منها مشافهة بلا واسطة وأما قوله في رواية حماد حديثي غير واحد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال



لها دعي عمرتك فهذا إنما يحتاج الى تعاييه ورده اذا خالف الروايات الثابتة عنها فأما اذا وافقها وصديقها وشهد لها أنها أحرمت بعمره فهذا يدل على أنه محفوظ وأن الذي حدثه ضبطه وحفظه هذا مع أن حاد بن زيد أنفرد بهذه الرواية المعلقة وهي قوله لحدثني غير واحد وخالفه جماعة فروه متصلا عن عروة عن عائشة فلو قدر التعارض قالوا كثرون أولى بالصواب فيالله العجب كيف يكون تغليب أعلم الناس بمحدثها وهو عروة في قوله عنها وكنت نيمين أهل بعمره سائعا بافظ بمجل محتمل ويقضى به على النص الصحيح الصحيح الذي شهد له سياق القصة من وجوه متعددة قد تقدم ذكر بعضها فقولاً أربعة روا عنها أنها أملت بعمره جابر وعروة وطاوس ومجاهد فلو كانت رواية القاسم وعمره والأسود معارضة لرواية هؤلاء لكانت أولى بالتقديم لكثرتهم ولأن فيهم جابرا ولفضل عروة وعليه مجديته خالته رضي الله عنها ومن العجب قوله أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أمرها أن تترك الطواف وتمضي على الحج توهموا لهذا إنما كانت معمرة والنبي صلى الله عليه وسلم إنما أمرها أن تدع العمرة وتنشئ أهلا لا بالحج فقال لها وأهل بالحج ولم يقل استمري عليه ولا مضى فيه وكيف يغلط راوى الأمر بالامتناع بمجرد مخالفته لمنهج الراد فاين في كتاب الله وسنة رسوله أو إجماع الأمة ما يحرم على المحرم تسريح شعره ولا يسوغ تغليب الثقات لنصرة الآراء والتقليد والمحرم أن أمن من تقطيع الشعر لم يمنع من تسريح رأسه وإن لم يأمن من سقوط شيء من الشعر بالتسريح فهذا المنع منه محل نزاع واجتهاد والدليل يفصل بين المتنازعين فإن لم يدل كتاب ولا سنة ولا إجماع على منعه فهو جائز

**فصل** وللناس في هذه العمرة التي أتت بها عائشة من التعميم أربعة مسالك . أحدها أنها كانت زيادة تطييبا لقلبها وجبراً لها والأطراف وسعيها وقع عن حجا وعمرتها وكانت متمتعة ثم أدخلت الحج على العمرة فصارت قارنة وهذا أصح الأقوال والأحاديث لا تدل على غيره وهذا مسلك الشافعي وأحمد وغيرهما . المسلك الثاني أنها لمسا حاضت أمرها أن ترضع عمرتها وتنقل عنها إلى حجة مفردة فلما حلت من الحج أمرها أن تستمر قضاء لعمرتها التي أحرمت بها أولا وهذا مسلك أبي حنيفة ومن تبعه وعلى هذا القول فذه العمرة كانت في حقها واجبة ولا بد منها وعلى القول الأول كانت جائزة وكل متمتعة حاضت ولم يمكنها الطواف قبل التعريف فهي على هذين القولين إما أن تدخل الحج على العمرة وتصير قارنة وإما أن تنتقل عن العمرة إلى الحج وتصير مفردة وتقضى العمرة . المسلك الثالث أنها لم حارنت لم يكن بد من أن تأتي بعمره مفردة لأن عمرة القارن لا تجزئ عن عمرة الاسلام وهذا أحد الروايتين عن أحمد . المسلك الرابع أنها كانت مفردة وإنما امتنعت من طواف القدوم لاجل الحيض واستمرت على الأفراد حتى طهرت وقضت الحج وهذه العمرة هي عمرة الاسلام وهذا مسلك القاضي اسمعيل بن اسمعيل ابن اسحق وغيرهم من المالكية ولا يخفى ما في هذا المسلك من الضعف بل هو أضعف المسالك في الحديث وحديث عائشة هذا يؤخذ منه أصول عظيمة من أصول المناسك . أحدها اكتفاء القارن بطواف واحد وسعى واحد . الثاني سقوط طواف القدوم عن الحائض كان حديث صفية أصل في سقوط طواف الوداع عنها . الثالث أن ادخال الحج على العمرة للحائض جائز كما يجوز للطاهر وأولى لأنها معذورة محتاجة إلى ذلك . الرابع أن الحائض تفعل أفعال الحج كلها إلا أنها لا تطوف بالبيت . الخامس أن التعميم من الحل . السادس جواز عمرتين في سنة واحدة بل في شهر واحد . السابع أن المشروع في حق المتمتع إذا لم يأمن الفوات أن يدخل الحج على العمرة وحديث

عائشة أصل فيه . الثامن أنه أصل في العمرة المكية وليس مع من يستحبها غيره فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعتمر هو ولا أحد من حج معه من مكة خارجاً منها إلا عائشة وحدها فجعل أصحاب العمرة المكية قصة عائشة أصلاً لها ولا دلالة لهم فيها فإن عمرتها إما أن تكون قضاء للعمرة المرفوضة عند من يقول إنها رخصتها فهي واجبة قضاء لها أو تكون زيادة محضة وتطيباً لقلبها عند من يقول أنها كانت قارئة وأن طوافها وسعيها أجزأها عن حجها وعمرتها والله أعلم

نصل . وأما كون عمرتها تلك مجزية عن عمرة الإسلام فيه قولان للفقهاء وهما روايتان عن أحمد والذين قالوا لا تجزئ قالوا العمرة المشروعة التي شرعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعلها نوحان لثالث لهما عمرة التمتع وهي التي أذن فيها عند المقاتل وندب إليها في أثناء الطريق وأوجبها على من لم يسق الهدى عند الصفا والمروة الثانية العمرة المفردة التي ينشأ لها سفر كعمرة المتقدمة ولم يشرع عمرة مفردة غير هاتين وفي كليهما المعتمر داخل إلى مكة وأما عمرة الخارج إلى أدنى الحل فلم يشرع وأما عمرة عائشة فكانت زيادة محضة والأفعمة قرأنا أنه أجزأت عنها بنصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا دليل على أن عمرة القارن تجزئ عن عمرة الإسلام وهذا هو الصواب للمقطوع به فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعائشة يسعك طوافك للحجك وعمرتك وفي لفظ يجزئك وفي لفظ يكفيك وقال دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة وأمر كل من ساق الهدى أن يقرن بين الحج والعمرة ولم يأمر أحداً من قرن معه وساق الهدى بعمرة أخرى غير عمرة القران فصح اجزاء عمرة القارن عن عمرة الإسلام قطعاً والله التوفيق

نصل . وأما موضع حضيضها فهو بسرف بلارب وموضع طهرها قد اختلف فيه فقيل بعرقة هكذا روى مجاهد عنها وروى عروة عنها أنها أظلمها يوم عرفة ولاتنافي بينهما والحديثان صحيحان وقد حملهما ابن حزم على معنيين فطهر عرفة هو الاغتسال للوقوف عنده قال لأنها قالت تطهرت بعرقة والتطهر غير الطهر قال وقد ذكر القاسم يوم طهرها أنه يوم النحر وحديثه صحيح مسلم قال وقد اتفق القاسم وعروة على أنها كانت يوم عرفة حائضاً وهما أقرب الناس منها وقد روى أبو داود حدثنا محمد بن اسمعيل حدثنا حماد بن سلية عن هشام بن عروة عن أبيه عنها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم موافين هلال ذي الحجة فذكرت الحديث وفيه فلما كانت ليلة البطحاء طهرت عائشة وهذا إسناد صحيح لكن قال ابن حزم أنه حديث منكر يخالف لما روى هؤلاء كلهم عنها وهو قوله أنها طهرت ليلة البطحاء وليلة البطحاء كانت بعد يوم النحر بأربع ليال وهذا محال إلا أننا لما تدبرنا وجدنا هذه اللفظة ليست من كلام عائشة فسقط التعلق بها لأنها هي بما دون عائشة وهي أعلم بنفسها قال وقد روى حديث حماد بن سلية هذا وهيب بن خالد وحماد بن زيد فلم يذكر هذه اللفظة قلت يتعين تقديم حديث حماد بن زيد ومن معه على حديث حماد بن سلية لوجوه . أحدها أنه أخفض وأثبت من حماد بن سلية . الثاني أن حديثهم فيه إخبارها عن نفسها وحديثه فيه الإخبار عنها . الثالث أن الزهري روى عن عروة عنها الحديث وفيه فلم أزل حائضاً حتى كان يوم عرفة وهذه الغاية هي التي بينها مجاهد والقاسم عنها لكن قال عنها تطهرت بعرقة والقاسم قال يوم النحر

نصل عدنا إلى سياق حجته صلى الله عليه وسلم فلما كان بسرف قال لأصحابه من لم يكن معه هدى فاحب أن

يجعلها عمرة فاي فعل ومن كان معه هدى فلا وهذه رتبة أخرى فوق رتبة التخيير عند الميقات فلما كان بمكة أمراً  
 حتماً من لا هدى معه أن يجعلها عمرة ويحل من أحرامه ومن معه هدى أن يقيم على أحرامه ولم ينسخ ذلك شيء .  
 البتة بل سألوه سرقة بن مالك عن هذه العمرة التي أمرهم بالفسخ إليها هل هي لعامهم ذلك أم للابد قال بل للابد وأن  
 العمرة قد دخلت في الحج الى يوم القيامة وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم الامر بفسخ الحج الى العمرة أربعة  
 عشر من أصحابه وأحاديثهم كلها صحاح وهم عائشة وحفصة أم المؤمنين وعلى بن أبي طالب وفاطمة بنت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وأسماء بنت أبي بكر الصديق وجابر بن عبد الله وأبو سعيد الخدري والبراء بن عازب وعبد الله  
 ابن عمر وأنس ابن مالك وأبو موسى الاشعري وعبد الله بن عباس وسبرة بن معبد الجني وسراقة بن مالك  
 المدلجي رضي الله عنهم ونحن نشير الى هذه الاحاديث في الصحيحين عن ابن عباس قدم النبي صلى الله عليه وسلم  
 وأصحابه صبحه رابعة مهابين بالحج فامرهم أن يجعلوها عمرة فتعاضم ذلك عندهم فقالوا يا رسول الله أى الحل فقال  
 الحل كله وفي لفظ لمسلم قدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لأربع خلون من العشر الى مكة وهم يلبون بالحج  
 فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعلوها عمرة وفي لفظ وأمر أصحابه أن يجعلوا أحرامهم بعمرة الا من  
 كان معه الهدى وفي الصحيحين عن جابر بن عبد الله أهل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالحج وليس مع أحد  
 منهم هدى غير النبي صلى الله عليه وسلم وطلحة وقدم على رضي الله عنه من اليمن ومعه هدى فقال أهلت بما أهل  
 به النبي صلى الله عليه وسلم فامر النبي صلى الله عليه وسلم أن يجعلوها عمرة ويطوفوا ويقصروا ويحلوا الا من  
 كان معه الهدى قالوا تنطلق الى منى وذكر أحدنا يقطر فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو استقبلت من  
 أمرى ما استدبرت ما أهديت ولولا أن معى الهدى لأحللت وفي لفظ فقام فينا فقال لقد علمتم انى أنفكم لله  
 وأصدقكم وأبركم ولولا أن معى الهدى لأحللت كما تحلون ولو استقبلت من أمرى ما استدبرت لم أسق الهدى فحلوا  
 فحللتنا وسمننا وأطعنا وفي لفظ أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أحللتنا أن نحرم اذا توجهنا الى منى قال فحللتنا  
 من الأبطح فقال سرقة بن مالك بن جعشم يا رسول الله لعامنا هذا أم للابد قال للابد وهذه الأنفاظ كلها في  
 الصحيح وهذا اللفظ الأخير صريح في إبطال قول من قال ان ذلك كان خاصاً بهم فانه حيثئذ يكون لعامهم ذلك  
 وحده لا للابد ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه للابد وفي المسند عن ابن عمر قدم رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم مكة وأصحابه مهابين بالحج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء أن يجعلها عمرة الا من كان معه  
 الهدى قالوا يا رسول الله أيروح أحدنا الى منى وذكره يقطر منياً قال نعم وسطعت الجمار وفي السنن عن الربيع  
 ابن سبرة عن أبيه خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا بعسفان قال سرقة بن مالك المدلجي  
 يا رسول الله أقض لنا قضاء قوم كأنما ولدوا اليوم فقال ان الله عز وجل قد أدخل عليكم في حجة عمرة فاذا قدمتم  
 فمن تطوف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة فقد حل الا من كان معه هدى وفي الصحيحين عن عائشة خرجنا  
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نذكر الا الحج فذكرت الحديث وفيه فلما قدمت مكة قال النبي صلى الله عليه  
 وسلم لأصحابه اجعلوها عمرة فأحل الناس الا من كان معه الهدى وذكرنا باقي الحديث وفي لفظ للبخاري خرجنا  
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نرى الا الحج فلما قدمنا تطوفنا بالبيت فامر النبي صلى الله عليه وسلم من لم يكن  
 ساق الهدى أن يحل فحل من لم يكن ساق الهدى ونسألوه لم يسقن فأحلن وفي لفظ لمسلم دخل على رسول الله صلى

الله عليه وسلم وهو غضبان فقلت من أغضبك يا رسول الله أدخله الله النار قال أو ما شعرت أني أمرت الناس بامر فاذا هم يترددون ولو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدى معي حتى اشتريه ثم أحل كما حلوا وقال مالك عزيحي بن سعيد عن عمرة قالت سمعت عائشة تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لخمس ليل بقين من ذي القعدة ولا نرى إلا أنه الحج فلما دوننا من مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى إذا طاف بالبيت وسمى بين الصفا والمروة أن يحل قال يحيى بن سعيد قد ذكرت هذا الحديث للقاسم بن محمد فقال أنتك والله بالحديث على وجهه وفي صحيح مسلم عن ابن عمر قال حدثني حفصة أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أزواجه أن يحلن علم حجة الوداع فقلت ما منكم أن تحل فقال اني لبدت رأسي وقلت بدني فلا أحل حتى أنكر الهدى وفي صحيح مسلم عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه هدى فليقم على احرامه ومن لم يكن معه هدى فليحل الخلت وذكر الحديث وفي صحيح مسلم أيضا عن أبي سعيد الخدري قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فصرخ بالحج صراخا فلما قدمنا مكة أمرنا أن نعملها عمرة الا من ساق الهدى فلما كان يوم التروية ورحنا الى منى أهلنا بالحج وفي صحيح البخارى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال أهل المهاجرين والأنصار وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وأهلنا فله أقدما مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا اهلاكم بالحج عمرة الا من قلد الهدى وذكر الحديث وفي السنن عن البراء بن عازب خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فأحرمنا بالحج فلما قدمنا مكة قال اجعلوا حجكم عمرة فقال الناس يا رسول الله قد أحرمنا بالحج فكيف نجعلها عمرة فقال انظروا ما أمركم به فافعلوه فرددوا عليه القول فنضب ثم انطلق حتى دخل على عائشة وهو غضبان فرأت الغضب في وجهه فقالت من أغضبك أغضبه الله فقال وما لي لا أغضب وأنا أمر أمرا فلا يتبع ونحن نشهد الله علينا أن نألو أحرمنا بحج لرأينا فرضا علينا فسخه الى عمرة تقاديا من غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم واتباعا لامره فوالله ما نسخ هذا في حياته ولا بعده ولا صح حرف واحد يعارضه ولا خص به أصحابه دون من بعدهم بل أجرى الله سبحانه على لسان سراقه أن يسأله هل ذلك يخص بهم فاجاب بان ذلك كائن لا بد الا بد فاندرى ما تقدم على هذه الاحاديث وهذا الامر المؤكد الذي غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم على من خالفه والله در الامام أحمد رحمه الله اذ يقول لسبل بن شبيب قد قاله يا أبا عبد الله كل أمرك عندي حسن الا خلة واحدة قال وما هي قال تقول بفسخ الحج الى العمرة فقال يا سبل كنت أرى لك عقلا عندي في ذلك أحد عشر حديثا صحاحا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ترك القولك وفي السنن عن البراء بن عازب أن عليا رضى الله عنه لما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن أدرك فاطمة وقد لبست ثيابا صديقا ونضحت البيت بنضوح فقال لها بالك فقالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه لحلوا وقال ابن أبي شيبة حدثنا ابن فضيل عن يزيد عن مجاهد قال قال عبد الله بن الزبير أفردوا الحج ودعوا قول أمماكم هذا فقال عبد الله بن عباس ان الذي أعمى الله قلبه لانت ألا تسأل أمك عن هذا فارسل اليها فقالت صدق بن عباس جئنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حجاجا فحملناها عمرة فحللنا الاحلال كله حتى سطعت المجامر بين الرجال والنساء وفي صحيح البخارى عن ابن شهاب قال دخلت على عطاء أستفتيه فقال حدثني جابر بن عبد الله أنه حج مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم ساق البدن معه وقد أهلوا بالحج مفردا فقال لهم أهلوا من احرامكم بطواف بالبيت

وبين الصفا والمروة وقصروا ثم أقاموا حللاً حتى إذا كان يوم التروية فأهلوا بالحج واجعلوا التي قدعتم بها متعة فقالوا كيف نجعلها متعة وقد سمينا الحج فقال أهلوا ما أمركم به فلولاً أنى سقت الهدى لفعلت مثل الذي أمرتكم به ولكن لا يحل منى أحرام حتى يبايع الهدى محله ففعلوا وفي صحيحه أيضاً عنه أهل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالحج وذكر الحديث وفيه فامر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه أن يجعلوها عمرة ويطوفوا ثم يقصروا إلا من ساق الهدى فقالوا أنطلق إلى منى وذكر أحدنا يقطر فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما أهديت ولولا أن معي الهدى لأحللت وفي صحيح مسلم عنه في حجة الوداع حتى إذا قدمنا مكة طفنا بالكعبة وبالصفا والمروة فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحل منا من لم يكن معه هدى فالفقلنا حل ماذا قال الحل كله فواقفنا النساء وطينتنا بالطيب ولبسنا ثيابنا وليس بيننا وبين عرفة إلا أربع ليال ثم أهلنا يوم التروية وفي لفظ آخر لمسلم فمن كان منكم ليس معه هدى فليحل وليجعلها عمرة لحل الناس كلهم وقصروا إلا النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان معه هدى فلما كان يوم التروية توجهوا إلى منى فأهلوا بالحج وفي مسند البزار بإسناد صحيح عن أنس رضي عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أهل هو وأصحابه بالحج والعمرة فلما قدموا مكة طافوا بالبيت والصفا والمروة وأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحلوا فلما فعلوا ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وآله وسلم أهلوا فلولاً أن معي الهدى لأحللت فاحلوا حتى حلوا إلى النساء وفي صحيح البخاري عن أنس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن معه بالمدينة الظهر أربعاً والعصر بنى الخليفة ركعتين ثم بات بها حتى أصبح ثم ركب حتى استوت به راحته على البداء حمد الله وسبح ثم أهل بحج وعمرة وأهل الناس بهما فلما قدمنا أمر الناس لحلوا حتى إذا كان يوم التروية أهلوا بالحج وذكر بلقي الحديث وفي صحيحه أيضاً عن أبي موسى الأشعري قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم وآله وسلم إلى قومي باليمن فحجث وهو بالبطحاء فقال بم أهلكت قتل أهلكت باهلال النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل معك من هدى قلت لا فأمرني فطفت بالبيت وبالصفا والمروة ثم أمرني فأحللت وفي صحيح مسلم أن رجلاً قال لابن عباس ما هذه الفتيا التي قد شعبت بها الناس إن من طاف بالبيت فقد حل فقال سنة نبيكم صلى الله عليه وآله وسلم وإن زعمتم وصدق ابن عباس كل من طاف بالبيت بمن لا هدى معه من مفرد أو قارن أو متمتع فقد حل إذا وجوباً وأما حكاه هذه هي السنة التي لا راد لها ولا مدفع وهذا كقوله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أدير النهار من هنا وأقول الليل من هنا فقد أضر الصائم أما أن يكون المعنى أضر حكماً أو دخل وقت انقضاؤه وصار الوقت في حقه وقت انقضاؤه فكذا هذا الذي قد طاف بالبيت أما أن يكون قد حل حكماً وأما أن يكون ذلك الوقت في حقه ليس وقت إحرام بل هو وقت حل ليس إلا ما لم يكن معه هدى وهذا صريح السنة وصحيح مسلم أيضاً عن عطاء قال كان ابن عباس يقول لا يطوف بالبيت حاج ولا غير حاج إلا حل وكان يقول بعد المعرف وقبله وكان يأخذ ذلك من أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين أمرهم أن يحلوا في حجة الوداع وفي صحيح مسلم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذه عمر قاستمنا بها فن لم يكن معه الهدى فليحل الحل كله فقد دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة وقال عبد الرزاق حدثنا معمر عن قتادة عن أبي الشعثاء عن ابن عباس قال من جاء مهلاً بالحج فإن الطواف بالبيت يصيره إلى عمرة شه أو أبي قلت إن الناس يشكرون ذلك عليك قال هي سنة نبيهم وإن زعموا وقد روى هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم من

سمينا وغيرهم وروى ذلك عنهم طوائف من كبار التابعين حتى صار منقولاً نقلاً يرفع الشك ويوجب اليقين ولا يمكن أحداً أن ينكره أو يقول لم يقع وهو منذهب أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومنذهب حبر الأمة ومجربا ابن عباس وأصحابه ومنذهب أبي موسى الأشعري ومنذهب امام أهل السنة والحديث أحمد بن حنبل وأتباعه وأهل الحديث معه ومنذهب عبدالله بن الحسن العبري قاضي البصرة ومنذهب أهل الظاهر والذين خالفوا هذه الأحاديث لم أعذر . العذر الاول أنها منسوخة . العذر الثاني أنها مخصوصة بالصحابة لا يجوز لغيرهم مشاركتهم في حكمها . العذر الثالث معارضتها بما يدل على خلاف حكمها وهذا مجموع ما عتذروا به عنها ونحن نذكر هذه الأعذار عذراً عذراً ونبين ما فيها بمجموعة اللهوتو فيقه أما العذر الاول وهو النسخ فيحتاج الى أربعة أمور لم يأتوا منها بشئ الى نصوص آخر تكون تلك النصوص معارضة لهذه ثم تكون مع المعارضة مقاومة لها ثم ثبت تأخيرها عنها قال المدعون للنسخ قال أبو داود السجستاني حدثنا القاراني حدثنا أبيان بن أبي حازم قال حدثني أبو بكر بن حفص عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال لمأولى : يا أيها الناس إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أحل لنا المتعة ثم حرّمها علينا رواه البزار في مسنده عنه قال الميحيون للنسخ عجباً لكم في مقاومة الجبال الرواسي التي لا تزعمها الرياح بكتيب مزيل تسفيه الرياح يميناً وشمالاً فهذا الحديث لا سند ولا متن أما مسنده فانه لا يقوم به حجة علينا عند أهل الحديث وأما متنه فان المراد بالمتعة فيه متعة النساء التي أحلها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم حرّمها لا يجوز فيها غير ذلك البتة لوجوه . أحدها اجماع الأمة على أن متعة الحج غير محرمة بل اما واجبة أو أفضل الانسك على الاطلاق أو مستحبة أو جائزة ولا نعلم للامه قولاً خامساً في التحريم . الثاني أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه صح عنه من غير وجه أنه قال لو حججت لتمتعت ثم لو حججت لتمتعت ذكره الاثر في سنته وغيره وذكر عبد الرزاق في مصنفه عن سالم بن عبدالله أنه سئل عن نهي عمر عن متعة الحج قال لا بعد كتاب الله تعالى وذكر عن نافع أن رجلاً قال له أنهي عمر عن متعة الحج قال لا وذكر أيضاً عن ابن عباس أنه قال هذا الذي يزعمون أنه نهي عن المتعة يعني عمر سمعته يقول لو اعترفت ثم حججت لتمتعت قال أبو محمد بن حزم صح عن عمر الرجوع الى القول بالتمتع بعد النهي عنه وهذا محال أن يرجع الى القول بما صح عنده أنه منسوخ . الثالث أنه من المحال أن ينهى عنها وقد قال لمن سأله هل هي لعامهم ذلك أم للابد فقال بل للابد وهذا قطع لثبوتهم ورود النسخ عليها وهذا أحد الاحكام التي يستحيل ورود النسخ عليها وهو الحكم الذي أخبر الصادق المصدوق باستمراره ودوامه فانه لا خلاف بخبره

فصل : العذر الثاني دعوى اختصاص ذلك بالصحابة واحتجوا بوجوه . أحدها ما رواه عبدالله بن الزبير الحميدي حدثنا سفيان عن يحيى بن سعيد عن المرفع عن أبي ذر أنه قال كان فسخ الحج من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لنا خاصة وقال وكيع حدثنا موسى بن عبيدة حدثنا يعقوب بن زيد عن أبي ذر قال لم يكن لاحد بعدنا أن يجعل حجته في عمرة انها كانت رخصة لنا أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال البزار حدثنا يوسف بن موسى حدثنا سامة بن الفضل حدثنا محمد بن اسحق عن عبد الرحمن الاسدي عن يزيد بن شريك قلنا لا بي ذكريف تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتم معه فقال ما أتم وذاك انما ذاك شئ رخص لنا فيه يعني المتعة وقال البزار حدثنا يوسف بن موسى حدثنا عبيد الله بن موسى حدثنا اسرائيل عن ابراهيم بن المهاجر

عن أبي بكر التيمي عن أبيه والحارث بن سويد قال قال أبو ذر في الحج والمتعة رخصة أعطاناها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أبو داود حدثنا هناد بن السرى عن أبي زائدة أخبرنا محمد بن اسحق بن عبد الرحمن بن الاسود عن سليمان أو سالم بن الاسود أنا بأذ كان يقول من حج ثم فسخا إلى عمرة لم يكن ذلك إلا للركب الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال كانت المتعة في الحج لأصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم خاصة وفي اللفظ كانت لنا رخصة يعني المتعة في الحج وفي لفظ آخر لاتصح للمتعتان إلا لنا خاصة يعني متعة النساء ومتعة الحج وفي لفظ آخر إنما كانت لنا خاصة دونكم يعني متعة الحج وفي سنن النسائي بإسناد صحيح عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر في متعة الحج ليست لكم ولستم منها في شيء إنما كانت رخصة لنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفي سنن أبي داود والنسائي من حديث بلال بن الحارث قال قالت يارسول الله أرايت فسخ الحج إلى العمرة لنا خاصة أم للناس عامة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بل لنا خاصة ورواه الإمام أحمد وفي سنن أبي داود بإسناد صحيح عن إبراهيم التيمي عن أبيه قال سئل عثمان عن متعة الحج فقال كانت لنا ليست لكم هذا مجموع ما استدلوا به على التخصيص بالصحابة قال المجوزون للفسخ والموجبون له لاجحة لكم في شيء من ذلك فإن هذه الآثار بين باطل لا يصح عن نسب إليه البتة وبين صحيح عن قائل غير معصوم لا يعارض به نصوص المعصوم أما الأول فإن المرفع ليس ممن يقوم بروايته حجة فضلا عن أن يقدم على النصوص الصحيحة غير المدفوعة وقد قال أحمد بن حنبل وقد عارضه بحدِيث: ومن المرفع الاسدي؟ وقد روى أبو ذر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم الأمر بفسخ الحج إلى العمرة وغاية ما نقل عنه أن صح أن ذلك يخص بالصحابة فهو رأيهم وقد قال ابن عباس وأبو موسى الأشعري أن ذلك عام للامة قرأى أبي ذر معارض لرايهماء وسلت النصوص الصحيحة الصريحة ثم من المعلوم أن دعوى الاختصاص باطلة بنص النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن تلك العمرة التي وقع السؤال عنها وكانت عمرة فسخ لا بد الأبد لا تختص بقرن دون قرن وهذا أصح سنداً من المروى عن أبي ذر وأولى أن يؤخذ به منه لو صح عنه وأيضاً فإذا رأينا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد اختلفوا في أمر قد صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه فعله وأمر به فقال بعضهم انه منسوخ أو خاص وقال بعضهم هو باق إلى الأبد يقول من ادعى نسخه أو اختصاصه بخالف للأصل فلا يقبل إلا بيهان وإن أقل ما في الباب معارضته بقول من ادعى بقاءه وعمومه والحجة تفصل بين المتنازعين والواجب الرد عند التنازع إلى الله ورسوله فإذا قال أبو ذر وعثمان إن الفسخ منسوخ أو خاص وقال أبو موسى وعبد الله بن عباس انه باق وحكمه عام فعلى من ادعى النسخ والاختصاص الدليل وأما حديثه المرفوع حديث بلال بن الحارث فحديث لا يكتب ولا يعارض بمثله تلك الأساطين الثابتة قال عبد الله بن أحمد كان أبي يرى للمهل بالحج أن يفسخ حجه إن طاف بالبيت وبين الصفا والمروة وقال في المتعة هو آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال صلى الله عليه وآله وسلم اجعلوا حجكم عمرة قال عبد الله فقاتل أبي فحديث بلال بن الحارث في فسخ الحج يعني قوله لنا خاصة قال لا أقول به لا يعرف هذا الرجل هذا حديث ليس إسناده بالمعروف ليس حديث بلال بن الحارث عندي ثبت هذا لفظه قلت وما يدل على صحة قول الإمام أحمد وإن هذا الحديث لا يصح أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخبر عن تلك المتعة التي أمرهم أن يفسخوها حجهم إليها أنها لا بد الأبد فكيف ثبت عنه بعد هذا أنها لم خاصة

هذا من أجل المحال وكيف يأمرهم بالفسخ ويقول دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة ثم ثبت عنه أن ذلك مختص بالصحابة دون من بعدهم فنحن نشهد بالله أن حديث بلال بن الحرث هذا لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غلط عليه وكيف تقدم رواية بلال بن الحرث على روايات الثقات الآيات حملة العلم الذين رووا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خلاف روايته ثم كيف يكون هذا ثابتاً عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وابن عباس رضي الله عنه يفتي بخلافه وينظر عليه طول عمره بمشهد من الخاص والعام وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متوافرون ولا يقول له رجل واحد منهم هذا كان مختصاً بنا ليس لغيرنا حتى يظهر بعد موت الصحابة أن أبا ذر كان يرى اختصاص ذلك بهم وأما قول عثمان رضي الله عنه في متعة الحج أنها كانت لهم ليست لغيرهم فحكمه حكم قول أبي ذر سواء على أن المروى عن أبي ذر وعثمان يحمل ثلاثة أمور . أحدها اختصاص جواز ذلك بالصحابة وهو الذي فهمه من حرم الفسخ . الثاني اختصاص وجوبه بالصحابة وهو الذي كان يراه شيخنا قدس الله روحه ويقول انهم كانوا فرض عليهم الفسخ لأمير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لهم به وحثه عليهم وغضبه عند ما توقعوا في المبادرة إلى امثاله وأما الجواز والاستحباب فلاملة إلى يوم القيامة لكن أبي ذر البجلي ابن عباس وجعل الوجوب للامة إلى يوم القيامة وإن فرضاً على كل مفرد وقارن لم يسق الهدى أن يحل ولا بد بل قد حل وإن لم يشأ وأنا إلى قوله أميل مني إلى قول شيخنا . الاحتمال الثالث أنه ليس لأحد من بعد الصحابة أن يتبني حجاً قارناً أو مفرداً بلا هدى بل هذا يحتاج معه إلى الفسخ لكن فرض عليه أن يفعل ما أمر به النبي صلى الله عليه وآله وسلم أصحابه في آخر الأمر من التمتع لمن لم يسق الهدى والقرآن لمن ساق كما صح عنه ذلك وأما أن يحرم بمصح مفرد ثم يفسخه عند الطواف إلى عمرة مفردة ويجعله متعة فليس له ذلك بل هذا إنما كان للصحابة فأنهم ابتدؤا الأحرام بالحج انفراد قبل أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالتمتع والفسخ إليه فلما استقر أمره بالتمتع والفسخ إليه لم يكن لأحد أن يخالفه ويفرد ثم يفسخه وإذا تأملت هذين الاحتمالين الأخيرين رأيتهما أمراً مرجوحين على الاحتمال الأول أو مساوين له وتسقط معارضة الأحاديث الثابتة الصريحة به جملة والله التوفيق وأما ما رواه مسلم في صحيحه عن أبي ذر أن المتعة في الحج كانت لهم خاصة فهذا إن أريد به أصل المتعة فهذا لا يقول به أحد من المسلمين بل المسلمون متفقون على جوازها إلى يوم القيامة وإن أريد به متعة الفسخ احتل الوجوه الثلاثة المتقدمة وقال الأثرم في سننه وذكرنا أحمد بن حنبل أن عبد الرحمن بن مهدي حدثه عن سفيان عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبي ذر في متعة الحج كانت لنا خاصة فقال أحمد بن حنبل رحمه الله أبذر هي في كتاب الرحمن فمن تمتع بالعمرة إلى الحج قال المانعون من الفسخ قول أبي ذر وعثمان أن ذلك منسوخ أو خاص بالصحابة لا يقال مثله بالرأي فحق قائله زيادة علم خفيت على من ادعى بقاءه وعمومه فإنه مستصحب لحال النص بقاء وعموما فهو بمنزلة صاحب اليد في العين المدعاة ومدعى فسخها اختصاصه بمنزلة صاحب اليد التي تقدم على صاحب اليد قال المجوزون للفسخ هذا قول فاسد لا شك فيه بل هذا رأى لا شك فيه وقد صرح بأنه رأى من هو أعظم من عثمان وأبي ذر عمران بن حصين في الصحيحين واللفظ للبخاري تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونزل القرآن فقال رجل يراه ماشاء ولفظ مسلم نزلت آية المتعة في كتاب الله عز وجل يعني متعة الحج وأمرنا بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم لم تنزل آية تنسخ متعة الحج ولم ينه عنها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى مات قال رجل يراه



ما شاء وفي لفظ يزيد عمر وقال عبد الله بن عمر لما سأله عنها وقال له إن أباك نهي عنها: أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أحق أن يتبع أو أبي؟ وقال ابن عباس لما كان يعارضه فيها بأبي بكر وعمر يوشك أن ينزل عليكم حجارة من السماء أقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتقولون قال أبو بكر وعمر فهذا الجواب العلماء لا جواب من يقول عثمان وأبو ذر أعلم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منكم وهما قال ابن عباس وعبد الله بن عمر أبو بكر وعمر أعلم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منا ولم يكن أحدهما الصحابة ولا أحد من التابعين يرضى بهذا الجواب في دفع نص عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهم كانوا أعلم بالله ورسوله وأتقوا له من أن يقدموا على قول المصوم رأى غير المصوم ثم قد ثبت النص عن المصوم بأنها باقية إلى يوم القيامة وقد قال يقاتها على بن أبي طالب رضى الله عنه وسعد بن أبي وقاص وابن عباس وأبو موسى وسعيد بن المسيب وجمهور التابعين ويدل على أن ذلك رأى محض لا ينسب إلى أنهم رفوع إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما نهى عنها قال له أبو موسى الأشعري يا أمير المؤمنين ما أحدثت في شأن النسك فقال أن تأخذ بكتاب ربنا فان الله يقول واتموا الحج والعمرة لله وأن تأخذ بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يحل حتى نحر فهذا اتفاق من أبي موسى وعمر على أن منع الفسخ إلى المتعة والاحرام بها ابتداءً إنما هو رأى منه أحدثه في النسك ليس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإن استدلل به بما استدلل أبو موسى كان يفى الناس بالفسخ في خلافة أبي بكر رضى الله عنه كلها وصدر من خلافة عمر حتى وافى عمر رضى الله عنه في نفيه عن ذلك واتفقا على أنه رأى أحدثه عمر رضى الله عنه في النسك ثم صح عنه الرجوع عنه

**فصل وأما المنذر الثالث** وهو معارضة أحاديث الفسخ بما يدل على خلافها فذكرنا منها ما رواه مسلم في صحيحه من حديث الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجة الوداع فقام من أهل بعمرة ومنا من أهل بجمع حتى قدما مكة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أحرمت بعمرة ولم يهد فليحل ومن أحرمت بعمرة وأهدى فلا يحل حتى ينحر هديه ومن أهل بجمع فليتم حجه وذكر باقي الحديث ومنها ما رواه في صحيحه أيضاً من حديث مالك عن أبي الأسود عن عروة عنها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام حجة الوداع فقام من أهل بعمرة ومنا من أهل بجمع وعمر قوماً من أهل بالحج وأهل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالحج فاما من أهل بعمرة فحل وأما من أهل بجمع أو جمع الحج والعمرة فلم يحلوا حتى كان يوم النحر ومنها ما رواه ابن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشير العبدي عن محمد بن عمرو بن علقمة حدثني يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للحج على ثلاثة أنواع فقامنا من أهل بعمرة وحجة ومنا من أهل بجمع مفرد ومنا من أهل بعمرة مفردة فمن كان أهل بجمع وعمرة معاً لم يحل من شيء مما حرم منه حتى يقضى مناسك الحج ومن أهل بجمع مفرد لم يحل من شيء مما حرم منه حتى يقضى مناسك الحج ومن أهل بعمرة مفردة فطاف بالبيت وبالصفا والمروة حل مما حرم منه حتى يستقبل حجاً ومنها ما رواه مسلم في صحيحه من حديث ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن محمد بن نوفل أن رجلاً من أهل العراق قال له سئل عروة بن الزبير عن رجل أهل بالحج فإذا طاف بالبيت أم لا فذكر الحديث وفيه قد حج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأنخبرني عائشة أن أول شيء بدأ به حين قدم مكة أنه توضأ ثم طاف بالبيت ثم حج أبو بكر ثم حج أول شيء بدأ به

الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم عمر مثل ذلك ثم حج عتباراً فرائته أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم معاوية ثم عبد الله بن عمر ثم حجبت مع ابن الزبير بن العوام فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم رأيت المهاجرين والانصار يفعلون ذلك ثم لم تكن عمرة ثم آخر من رأيت فعل ذلك ابن عمر ثم لم يقضها بعمرة فهذا ابن عمر عندهم أفلا يسألونه ولا أحد من مضي ما كانوا يبدون بشي محين يضعون أقدامهم أول من الطواف بالبيت ثم لا يحلون وقد رأيت أمي وخالتي حين تقدمان لا بدأن بشي أول من الطواف لبيت تطوفان به ثم لا تحلان فهذا مجموع لمعارضوا بأحاديث الفسخ والمعارضة فيها بحمد الله ومنه أما الحديث الاول وهو حديث الزهري عن عروة عن عائشة فهاض فيه عبد الملك بن شعيب وأبوه شعيب أو جده الليث أو شيخه عقيل فإن الحديث رواه مالك ومعه والناس عن الزهري عن عروة عنها وبنوا أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر من لم يكن معه هدى إذا طاف وسعى أن يحل فقال مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة عنها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لخمس ليال بقين لئذى القعدة ولا ترى إلا الحج فلما دنونا من مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من لم يكن معه هدى إذا طاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة أن يحل وذكر الحديث قال يحيى فذكرت هذا الحديث للقاسم بن محمد فقال أتتك والله بالحديث على وجهه وقال المنصور عن إبراهيم عن الأسود عنها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لآلى الحج فلما قدمنا تطوفا بالبيت فامر النبي صلى الله عليه وآله وسلم من لم يكن ساق الهدى أن يحل فحل من لم يكن ساق الهدى ونسأوه لم يسق فآحلن وقال مالك ومعه كلاهما عن ابن شهاب عن عروة عنها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام حجة الوداع فأهلنا بعمرة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فآحلها بالعمرة من كان معه هدى فليل بالحج مع العمرة ولا يحل حتى يحل منهما جميعاً وقال ابن شهاب عن عروة عنها بمثل الذى أخبره سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه تمت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج فأهدى فساق معه الهدى من ذى الحليفة وبدأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج فتمتع الناس مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالعمرة إلى الحج فكان من الناس من أهدى فساق معه الهدى ومنهم من لم يهد فلبس قدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال للناس من كان منكم أهدى فانه لا يحل من شيء حرم منه حتى يقضى حجه ومن لم يكن أهدى فليطف بالبيت وبين الصفا والمروة فليقصر وليحل ثم ليل بالحج فمن لم يحج فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله وذكر باقي الحديث وقال عبد العزيز الماجشون عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لآلى الحج نذكر الحديث وفيه قالت فلما قدمت مكة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يحجوا بعمرة فآحل الناس الا من كان معه الهدى وقال الاعمش عن إبراهيم عن عائشة خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لآلى الحج فلما قدمنا أمرنا أن نحل وذكر الحديث وقال عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا نذكر إلا الحج فلما جئنا بسرف طمشت قالت فدخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنا أبكي فقال ما بيبك قالت قتلت والله لوددت أنى لأحج العام فذكر الحديث وفيه فلما قدمنا مكة قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اجعلوها عمرة قالت فحل الناس الا من كان معه الهدى وكل هذه الالفاظ في الصحيح وهذا موافق لما رواه جابر وابن عمر وأنس وأبو موسى وابن عباس وأبو سعيد وأسماء والبراء وحفصة وغيرهم من أمره صلى الله عليه وآله وسلم أصحابه كلهم بالاحلال الا من ساق الهدى وأن يجعلوا

حجهم عمرة وفي اتفاق هؤلاء كلهم على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر أصحابه كلهم أن يحلوا وأن يجعلوا الذي قد مواهبة متعة الامن ساق الهدى دليل على غلط هذه الرواية وهم وقع فيها بين ذلك أنها من رواية الليث عن عقيل عن الزهري عن عروة والليث بعينه هو الذي روى عن عقيل عن الزهري عن عروة عنها مثل ما رواه عن الزهري عن سالم عن أبيه في تمتع النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأمره لمن لم يكن أهدي أن يحل ثم تأملنا فإذا أحاديث عائشة يصدق بعضها وبعضاً واتمنا بعض الرواة زاد على بعضو بعضهم اختصر الحديث وبعضهم اقتصر على بعضه وبعضهم رواه بالمعنى والحديث المذكور ليس فيه منع من أهل بالحج من الاحلال وانما فيه أمره أن يتم الحج فان كان هذا محفوظاً فالمراد به بقاؤه على احرامه فتمتعين أن يكون هذا قبل الامر بالاحلال وجعله عمرة يكون هذا أمراً زائداً قد طرأ على الامر بالانتماء كما طرأ على التخيير بين الافراد والتمتع والقران وتعين هذا ولا بد لولا كان هذا ناسخاً للامر بالفسخ والامر بالفسخ ناسخاً للآخر بالافراد وهذا محال قطعاً فانه بعد أن يأمرهم بالحل لم يأمرهم بنقضه والبقاء على الاحرام الاول هذا باطل قطعاً فتمتعين ان كان محفوظاً أن يكون قبل الامر لم بالفسخ ولا يجوز غير هذا البتة والله أعلم

فصل وأما حديث أبي الاسود عن عروة عنها وفيه وأما من أهل بحج أو جمع الحج والعمرة فلم يحلوا حتى كان يوم النحر وحديث يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عنها فمن كان أهل بحج وعمرة معاً لم يحل من شيء مما حرم منه حتى يقضى مناسك الحج ومن أهل بحج مفرد كذلك لحدثنا قد أنكرهما الحفاظ وهما أهل أن ينكرا قال الاثرم حدثنا أحمد بن حنبل حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن مالك بن أنس عن أبي الاسود عن عروة عن عائشة خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فنام من أهل بالحج ونام من أهل بالعمرة ونام من أهل بالحج والعمرة وأهل بالحج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاما من أهل بالعمرة فاحلوا حين طافوا بالبيت وبالصفا والمروة وأما من أهل بالحج والعمرة فلم يحلوا الى يوم النحر فقال أحمد بن حنبل ايش في هذا الحديث من العجب هذا خطأ فقال الاثرم فقلت له الزهري عن عروة عن عائشة بخلافه فقال نعم وهشام بن عروة وقال الحافظ أبو محمد بن حزم هذان حديثان منكران جدا قال ولاي الاسود في هذا النحو حديث لا خفاء بنكرته ووهنه وبطلانه والعجب كيف جاز على من رواه ثم ساق من طريق البخاري عنه أن عبد الله مولى أسامة حدثه أنه كان يسمع أسامة بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما تقول كلما مرت بالحجون صلى الله عليه وآله وسلم لقد نزلنا معه وهنا ونحن يومئذ خفاف قليل ظهر ناقيلية أز وادنا فاعتمرت أنا وأختي عائشة والزبير وفلان وفلان فلما مسحنا البيت أحللتنا ثم أهلتنا من العشي بالحج قال وهذه وهلة لا خفاء بها على أحد ممن له أقل علم بالحديث لوجهين باطلين فيه بلا شك . أحدهما قوله فاعتمرت أنا وأختي عائشة ولا خلاف بين أحد من أهل النقل في أن عائشة لم تعتمر في أول دخولها مكة ولذلك أعمرها من التمتع بعد تمام الحج ليلية الحصة هكذا رواه جابر بن عبد الله ورواه عن عائشة الإثبات كافي الاسود وابن أبي مليكة والقاسم بن محمد وعروة وطاوس ومجاهد . الموضع الثاني قوله فيه فلما مسحنا البيت أحللتنا ثم أهلتنا من العشي بالحج وهذا باطل لاشك فيه لان جابراً وأنس بن مالك وعائشة وابن عباس كلهم روى أن الاحلال كان يوم دخولهم مكة وأن احلالهم بالحج كان يوم التروية وبين اليومين المذكورين ثلاثة أيام بلا شك قلت الحديث ليس بمنكر ولا باطل وهو صحيح وانما أتى أبو محمد فيه من فهمه فان أسامة أخبرتها أنها اعتمرت

هي وعائشة وهكذا وقع بلا شك وأما قوله فلما مسحنا البيت أحلنا فأخبار منها عن نفسها وعن لم يصبه عذر الحيز الذي أصاب عائشة وهي لم تصرح بان عائشة مسحت البيت يوم دخولهم مكة وأنها حلت ذلك اليوم ولا ريب أن عائشة قدمت بعمره ولم تزل عليها حتى حاضت بسرف فادخلت عليها الحج وصارت غارة فاذا قبل اعتمرت عائشة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو قدمت بعمره لم يكن هذا كذبا وأما قوله ثم أحلنا من العشي بالحج فمى لم تقل انهم أهلوا من عشي يوم القدوم ليكرم ما قال أبو محمد وإنما أرادت عشي يوم التروية ومثل هذا لا يحتاج في ظهوره ويانه إلى أن يصرح فيه بعشي ذلك اليوم بعينه لعلم الخاص والعلم به وأنه مما لا تذهب الاوهام الى غيره فرد أحاديث الثقات بمثل هذا الوم مما لا سبيل اليه قال أبو محمد وأسلم الوجه للحديثين المذكورين عن عائشة يعنى اللذين أنكرهما أن يخرج روايتهما على أن المراد بقولها أن الذين أهلوا بحج أو بحج وعمره لم يملوا حتى كان يوم النحر حين قضوا مناسك الحج إنما عنت بذلك من كان معه الهدى وهذا تنفي النكرة عن هذين الحديثين وهذا تألف الأحاديث كلها لأن الزهري عن عروة يذكر خلاف ما ذكره أبو الأسود عن عروة والزهري بلا شك أحفظ من أبي الأسود وقد خالف يحيى بن عبد الرحمن عن عائشة في هذا الباب عن لا يقرن يحيى بن عبد الرحمن اليه لا في حفظ ولا في ثقة ولا في جلالة ولا في بطانة لعائشة كالأسد بن زيد والقاسم بن محمد بن أبي بكر وأنى عمر وذو أنمولى عائشة وعمره بنت عبد الرحمن وكانت في حجر عائشة وهو لا يمل أهل الخصوصية والبطانة بها فكيف ولولم يكونوا كذلك لكانت روايتهم أو رواية واحد منهم لو انفردت الواجب أن يؤخذ بها لأن فيها زيادة على رواية أبي الأسود ويحيى وليس من جهل أو غفل حجة على من علم وذكر وأخبر فكيف وقد وافق هؤلاء المجلة عن عائشة فسقط التعلق بحديث أبي الأسود ويحيى اللذين ذكرنا قال وأيضا فلنحدثي أبي الأسود ويحيى موقوفان غير مسندين لانهما ذكرا عنهما فضل من فعل ما ذكرت دون أن يذكر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمرهم أن لا يملوا ولا حاجة في أحد دون النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلو صح ما ذكرناه وقد صح أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم من لا هدى معه بالفسخ فلهذا المسأرون بذلك ولم يملوا لكانوا عصاة لله تعالى وقد أعادهم الله من ذلك وبرأهم منه فثبت يقينا أن حديث أبي الأسود ويحيى إنما عني فيه من كان معه هدى وهكذا جاءت الأحاديث الصحاح التي أوردناها بأنه صلى الله عليه وآله وسلم أمر من معه الهدى بأن يجمع حجا مع العمرة ثم لا يمل حتى يمل منهما جميعا ثم ساق من طريق مالك عن ابن شهاب عن عروة عنها ترفعه من كان معه هدى فلهل بالحج والعمره ثم لا يمل حتى يمل منهما جميعا قال فهذا الحديث كما ترى من طريق عروة عن عائشة يبين ما ذكرنا أنه المراد بلا شك في حديث أبي الأسود عن عروة وحديث يحيى عن عائشة وارتفع الآن الاشكال لجملة الحمد لله رب العالمين قال وعما يبين أن في حديث أبي الأسود حنفا قوله فيه عن عروة أن أمه وخاله والوزير أقبلوا بعمره فقط فلما مسحوا الركن حلوا ولا خلاف بين أحدان من أقبل بعمره لا يمل بمسح الركن حتى يسعى بين الصفا والمروة بعد مسح الركن فصح أن في الحديث حنفا بينه سائر الأحاديث الصحاح التي ذكرنا وبطل التشعب به جملة وبالله التوفيق فصل . وأما ما في حديث أبي الأسود عن عروة من فعل أبي بكر وعمر والمهاجرين والأنصار وابن عمر فقد أجابه ابن عباس فأحسن جوابه فيكتفى بجوابه فروى الأعمش عن فضيل بن عمرو وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عروة نهى أبو بكر وعمر عن المتعة فقال ابن عباس أراكم تستهلكون أقول قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال أبو بكر وعمر وقال عبد الرزاق حدثنا معمر عن أيوب قال قال عروة لابن عباس ألتقي الله ترخص في المتعة فقال ابن عباس سل أمك يا عروة فقال عروة أما أبو بكر وعمر فبفعلا فقال ابن عباس والله ما أراكم متبينين حتى يعذبكم الله أحدنكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحدثونا عن أبي بكر وعمر فقال عروة انهما أعلم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتبع لما منك وفي صحيح مسلم عن ابن أبي مليكة عن عروة ابن الزبير قال لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تأمر الناس بالعمرة في هؤلاء العشر وليس فيها عمرة قال أو لا تسأل أمك عن ذلك قال عروة فإن أبا بكر وعمر لم يفعلوا ذلك قال الرجل من هنا هل كنتم ما أرى الله عز وجل الأسيعذبكم اني أحدنكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخبروني بأبي بكر وعمر قال عروة انهما والله كانا أعلم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم منك فسكت الرجل ثم أجاب أبو محمد بن حزم عروة عن قوله هذا بحجوب تذكره ونذكر جواباً أحسن منه لشيخنا قال أبو محمد ونحن نقول لعروة : ابن عباس أعلم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبأبي بكر وعمر منك وخير منك وأولى بهم ثلاثهم منك لا يشك في ذلك مسلم وعائشة أم المؤمنين أعلم وأصدق منك ثم ساق من طريق الثوري عن أبي اسحق السبيعي عن عبد الله قال قالت عائشة من استعمل على الموسم قالوا ابن عباس قالت هو أعلم الناس بالحج قال أبو محمد مع أنه قد روى عنها خلاف ما قاله عروة ومن هو خير من عروة وأفضل وأعلم وأصدق وأوثق ثم ساق من طريق البزار عن الأشعث عن عبد الله بن إدريس الاودي عن ليث عن عطاء وطاوس عن ابن عباس تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبو بكر وعمر وأول من نهى عنه معاوية ومن طريق عبد الرزاق عن الثوري عن ليث عن طاوس عن ابن عباس تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر حتى مات وعمر وعثمان كذلك وأول من نهى عنها معاوية قالت حديث ابن عباس هذا رواه الامام أحمد في المستند والترمذي وقال حديث حسن وذكر عبد الرزاق قال حدثنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه قال قال أبي بن كعب وأبو موسى لعمر بن الخطاب ألا تقوم قتيبن للناس أمر هذه المتعة فقال عمر وهل بقي أحد الا وقد عليها أما أنا فأفعلها وذكر علي بن عبد العزيز البغوي حدثنا حجاج بن المنهال قال حدثنا حماد بن سلة عن حماد بن أبي ساجان أو حميد عن الحسن ان عمر أراد أن يأخذ مال الكعبة وقال الكعبة غنية عن ذلك المال وأراد أن ينهي أهل البين أن يصغوا بالبول وأراد أن ينهي عن متعة الحج فقال أبي بن كعب قد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه هذا المال وبه وبأصحابه الحاجة اليه فلم يأخذه وأنت فلا تأخذه وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يابسون الثياب البالية فلم ينه عنها وقد علم أنها تصبغ بالبول وقد تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينه عنها ولم ينزل الله تعالى فيها نهياً وقد تقدم قول عمر لو اعتمرت في وسط السنة ثم حججت لتمتعت ولو حججت خمسين حجة لتمتعت ورواه حماد بن سلة عن قيس عن طاوس عن ابن عباس عنه لو اعتمرت في سنة مرتين ثم حججت لتمتعت في حجتى عمرة والثوري عن سلة بن كليل عن طاوس عن ابن عباس عنه لو اعتمرت ثم اعتمرت ثم حججت لتمتعت وابن عينة عن هشام بن محمد وليث عن عطاء عن طاوس عن ابن عباس قال هذا الذي يزعمون أنه نهى عن المتعة يعني عمر سمعته يقول لو اعتمرت ثم حججت لتمتعت قال ابن عباس كذا وكذا مرة ما تمت حجة رجل قط الا بمتعة وأما الجواب الذي ذكره شيخنا فهو أن عمر رضي الله عنه لم ينه عن المتعة البتة وإنما قال ان أتم حجكم وعمر تكمل أن تفصلوا بينهما فاختر عمر لهم أفضل الأمور وهو افراد كل واحد منهما بسفر ينشئه له من بلده وهذا

أفضل من القران والتمتع الخاص بدون سفرة أخرى وقد نص على ذلك أحمد وأبو حنيفة ومالك والشافعي رحمهم الله تعالى وغيرهم وهذا هو الافراد الذي فعله أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وكان عمر مختار للناس وكذلك على رضي الله عنهما وقال عمر وعلى رضي الله عنهما في قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله قالوا أتمامهما أن تحرم بهما من دويرة أهلك وقد قال صلى الله عليه وسلم لعائشة في عمرتها أجرك على قدر نصيبك فلذا رجع الحاج الى دويرة أهله فأنشأ العمرة منها واعتمر قبل أشهر الحج وأقام حتى يصح أو اعتمر في أشهره ورجع الى أهله ثم حج ففعل ما أتى بكل واحد من النسكين من دويرة أهله وهذا اتيان بهما على الكمال فهو أفضل من غيره قلت فهذا الذي اختاره عمر للناس فظن من غلط منهم أنه نهي عن المتعة ثم منهم من حمل نهي على متعة الفسخ ومنهم من حمله على ترك الأولى ترجيحاً للأفراد عليه ومنهم من عارض روايات النهي عنه بروايات الاستحباب وقد ذكرناها ومنهم من جعل في ذلك روايتين عن عمر كما عتذر وايتان في غيرهما من المسائل ومنهم من جعل النهي قولاً قديماً ورجع عنه أخيراً كما سلك أبو محمد بن حزم ومنهم من يعد النهي رأياً رآه من عنده لكرهته أن يظل الحاج معرضين بنسائهم في ظل الأراك قال أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم النخعي عن الأسود بن يزيد قال بنينا أنا وأما أجمع عمر بن الخطاب بعرقه عشة عرة فإذا هو برجل مرجل شعره يفوح منه ريح الطيب فقال له عمر أمحرم أنت قال نعم فقال عمر ما هيأتك ببيأة محرم إنما المحرم الأشعث الأذفر قال اني قدمت متمتعاً وكان معي أهلي وأنا أمحرم اليوم فقال عمر عند ذلك لاسمتعوا في هذه الأيام فاني لو رخصت في المتعة لم لعرضوا بهن في الأراك ثم راحوا بهن حجاجاً وهذا يبين أن هذا من عمر رأى رآه قال ابن حزم وكان ماذا وجبنا ذلك وقد طاف النبي صلى الله عليه وسلم على نسائه ثم أصبح محرماً ولا خلاف أن الوطء مباح قبل الإحرام بطرفة عين والله أعلم

فصل وقد سلك المسنفون من الفسخ طريقتين آخرين نذكرهما ونبين فسادهما الطريقة الأولى قالوا اذا اختلف الصحابة ومن بعدهم في جواز الفسخ فلا احتياط يقتضي المنع منه صيانة للعبادة عما لا يجوز فيها عند كثير من أهل العلم بل أكثرهم والطريقة الثانية أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم بالفسخ ليين لهم جواز العمرة في أشهر الحج لأن الجاهلية كانوا يكرهون العمرة في أشهر الحج وكانوا يقولون اذا أدبر الدبر وعنى الاثر وانسلخ صفر فقد حلت العمرة لمن اعتمر فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالفسخ ليين لهم جواز العمرة في أشهر الحج وهاتان الطريقتان باطلتان . أما الأولى فلأن الاحتياط إنما يشرع اذا لم تتبين السنة فاذا تبينت فلا احتياط هو اتباعها وترك ما عالفها فان كان تركها لاجل الاختلاف احتياطاً فترك ما عالفها واتباعها أحوط وأحوط فلا احتياط نوعان احتياط بالخروج من خلاف العلماء واحتياط للخروج من خلاف السنة ولا يخفى رجحان أحدهما على الآخر وأيضاً فان الاحتياط يمنع هافان للناس في الفسخ ثلاثة أقوال . أحدها أنهم محرم . الثاني أنه واجب وهو قول جماعة من السلف والخلف . الثالث أنه مستحب فليس الاحتياط بالخروج من خلاف من حرمه أولى بالاحتياط بالخروج من خلاف من أوجبه واذا تعذر الاحتياط بالخروج من الخلاف تعين الاحتياط بالخروج من خلاف السنة . وأما الطريقة الثانية فظاهر بطلانها من وجوه عديدة . أحدها أن النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر قبل ذلك عمره الثلاث في أشهر الحج في ذى القعدة كما تقدم ذلك وهو أوسط أشهر الحج فكيف يظن أن الصحابة لم يعملوا جواز الاعتار في أشهر الحج الا بعد أمرهم بفسخ الحج الى العمرة وقد تقدم فعله لئلك ثلاث مرات . الثاني أنه قد

ثبت في الصحيحين أنه قال لم عند الميقات من شاء أن يهل بعمرة فليفعل ومن شاء أن يهل بحجة فليفعل ومن شاء أن يهل بحج وعمرة فليفعل فبين لم جواز الاعتذار في أشهر الحج عند الميقات وعامة المسلمين معه فكيف لم يعلوا جوازها بالافسوخ ولعمرة الله أن لم يكونوا يعلون جوازها بذلك فهم أجدر أن لا يعلوا جوازها بالفسوخ. الثالث أنه أمر من لم يسق الهدى أن يتحلل وأمر من ساق الهدى أن يتم على إحرامه حتى يبلغ الهدى محله ففرق بين محرم ومحرم وهذا يدل على أن سوق الهدى هو المانع من التحلل لا مجرد الإحرام الأول والعلة التي ذكرها لا تختص بمحرم دون محرم فالنبي صلى الله عليه وسلم جعل التأخير في الحل وعدمه للهدى وجوداً وعدمه لغيره. الرابع أن يقال إذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قصد مخالفة المشركين كان هذا دليلاً على أن الفسخ أفضل لهذه العلة لأنه إذا كان أمراً بهذا مخالفة المشركين كان هذا دليلاً على أن الفسخ يكون مشروعاً إلى يوم القيامة أما وجوباً وأما استحباباً فإن ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم وشرعه لأمته في المناسك مخالفة لهدى المشركين هو مشروع إلى يوم القيامة أما وجوباً واستحباباً فلأن المشركين كانوا يفيضون من عرفة قبل غروب الشمس وكانوا لا يفيضون من مزدلفة حتى تطلع الشمس وكانوا يقولون أشركوا نبيكم فغير مخالفتهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال خالف هدينا هدى المشركين فلم نقض من عرفة حتى غربت الشمس وهذه مخالفة أما ركن كقول مالك وأما واجب يجبره دم كقول أحمد وأبي حنيفة والشافعي رحمهم الله في أحد القولين وأما سنة كالقول الآخر له والإفاضة من مزدلفة قبل طلوع الشمس سنة باتفاق المسلمين وكذلك قریش كانت لا تقف بعرفة بل تفيض من جميع مخالفتهم النبي صلى الله عليه وسلم وقف بعرفات وأفاض منها وفي ذلك نزل قوله تعالى ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس وهذه المخالفة من أركان الحج باتفاق المسلمين فالأمر الذي خالف فيه المشركين هو الواجب أو المستحب ليس بفهم مكروه فكيف يكون فيها محرم وكيف يقال أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه بنسك بخالف نسك المشركين مع كون الذي نهاهم عنه أفضل من الذي أمرهم به أو يقال من حج كما حج المشركون فلم يتمتع لحجه أفضل من حج السابقين الأولين من المهاجرين والانصار بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم. الخامس أنه قد ثبت في الصحيحين عنه أنه قال دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة وقيل له عمرتها هذه لعامنا هذا أم للابد فقال لا بل للابد الأبدي دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة ولكن سألهم عن عمرة الفسخ كما جاب صريحاً في حديث جابر الطويل قال حتى إذا كان آخر طواف على المروة قال لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لم أسق الهدى ولجعلتها عمرة فمن كان منكم ليس معه هدى فليحل وليجعلها عمرة فقال سراق بن مالك فقال يا رسول الله لعامنا هذا أم للابد فتشك رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابعه واحدة في الأخرى وقال دخلت العمرة في الحج مرتين لا بل للابد الأبدي وفي لفظ قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم صبح رابعة مضت من ذى الحجة فامرنا أن نحل قتلنا لما لم يكن بيننا وبين عرفة الا خمس أمرنا أن نقضى إلى نساتنا فتأت عرفة تقطر مذاكيرنا المني فذكر الحديث وفيه فقال سراق بن مالك لعامنا هذا أم للابد فقال للابد وفي صحيح البخاري عنه أن سراق قال للنبي صلى الله عليه وسلم ألكم خاصة هذه يا رسول الله قال بل للامة فبين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تلك العمرة التي فسح من فسح منهم حجة إليها للابد وأن العمرة دخلت في الحج إلى يوم القيامة وهذا يبين أن عمرة التمتع بعض الحج وقد اعترض بعض الناس على الاستدلال بقوله بل للابد لا بد باعتراضين. أحدهما أن المراد ان سقوط الفرض بها لا يختص بذلك العام بل يسقطه

الى الابد وهذا الاعتراض باطل فانه لو أراد ذلك لم يقل للابد فان الابد لا يكون في حق طائفة معينة بل انما يكون لجميع المسلمين ولا يقال دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة ولا نهم لو أرادوا بذلك السؤال عن تكرار الوجوب لما اقتصر على العمرة بل كان السؤال عن الحج ولا نهم قالوا له عمرتنا هذه لعامنا هذا أم للابد ولو أرادوا تكرار وجوبها كل عام اقولوا له كما قالوا له في الحج أكل عام يارسول الله ولا نهم بما أجابهم به في الحج بقوله ذروني ما تركتكم لو قلت نعم لوجوب ولا نهم قالوا له هذه لكم خاصة فقال بل لا بد الابد هذا السؤال والجواب صريحان في عدم الاختصاص . الثاني قوله ان ذلك انما يريد به جواز الاعتذار في أشهر الحج وهذا الاعتراض أبطل من الذي قبله فان السائل انما سأل النبي صلى الله عليه وسلم فيه عن المنة التي هي فسخ الحج لاعن جواز العمرة في أشهر الحج لانه انما سأل عنه عقب أمره من لاهدى معه بفسخ الحج فقال له جئت هذا لعامنا أم للابد فأجابه صلى الله عليه وسلم عن نفس ماسأله عنه لاحصا لم يسأله عنه وفي قوله دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة عقب أمره من لاهدى معه بالاحلال بيان جلي أن ذلك مستمر الى يوم القيامة فبطل دعوى الخصوص والله التوفيق . السادس أن هذه العلة التي ذكرتموها ليست في الحديث ولا فيه اشارة اليها فان كانت باطلة بطل اعتراضكم بها وان كانت صحيحة فانها لا تلزم الاختصاص بالصحابة بوجه من الوجوه بل ان صححت اقتضت دوام معلومها واستمراره كأن الرمل شرع ليرى المشركون قوته وقوة أصحابه واستمرت مشروعيته الى يوم القيامة فبطل الاحتجاج بتلك العلة على الاختصاص بهم على كل تقدير . السابع أن الصحابة رضی الله عنهم اذا لم يكتفوا بالعلم بجواز العمرة في أشهر الحج على فضلهم لها معه ثلاثة أعوام ولا باذنه لهم عند الميقات حتى يامر بفسخ الحج الى العمرة فمن يعدم أخرى أن لا يكتفي بذلك حتى يفسخ الحج الى العمرة اتباعا لامر النبي صلى الله عليه وسلم واقتداء بالصحابة لأن يقول قائل اننا نحن نكتفي من ذلك بدون ما كتنى به الصحابة ولا يحتاج في الجواز الى ما احتجوا به اليه وهذا جهل نفوذ بالله منه . الثامن أنه لا يظن برسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأمر أصحابه بفسخ الذي هو حرام ليعلمهم بذلك مباحا يمكن تعليمه بغير ارتكاب هذا هذا المحذور وبأسهل منه يانا وأوضح دلالة وأقل كلفة فان قيل لم يكن الفسخ حين أمرهم به حراما قيل فهو اذا ما واجب أو مستحب وقد قال بكل واحد منهما طائفة فمن الذي حرمه بعد إيجابه أو استحبابه وأي نص أو إجماع رفع هذا الوجوب أو الاستحباب فبطل مطالبه لا يحصى عنها . التاسع أنه صلى الله عليه وسلم قال لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لما سقت الهدى ولجعلتها عمرة أفترى تجدده صلى الله عليه وسلم عند ذلك العلم بجواز العمرة في أشهر الحج حتى تأسف على فواتها هذا من أعظم المحال . العاشر أنه أمر بفسخ الحج الى العمرة من كان أفرد ومن قرن ولم يسق الهدى ومعلوم أن القارن قد اعتمر في أشهر الحج مع حجته فكيف يأمره بفسخ قرانه الى عمرة ليعين له جواز العمرة في أشهر الحج وقد أتى بها وضم اليها الحج . الحادى عشر أن فسخ الحج الى العمرة موافق لقياس الاصول لا يخالفها ولولم يرد به النص لكان القياس يقتضى جوازه لجاء النص به على وفق القياس قاله شيخ الاسلام وقررره بان المحرم اذا التزم أكثر ما كان لزمه جاز باتفاق الأئمة فلو أحرم بالعمرة ثم أدخل عليها الحج جاز بلا نزاع واذا أحرم بالحج ثم أدخل عليه العمرة لم يحز عند الجمهور وهو منزه مالهك وأحمد والشافعى رحمهم الله في ظاهر مذهبه وأبو حنيفة يجوز ذلك بناء على أصله في أن القارن يطوف طوافين ويسعى سعيين قال



وهذا قياس الرواية المحكية عن أحمد في القارن أنه يطوف طوافين ويسعى سعين وإذا كان كذلك فالحرم بالحج لم يلزم إلا الحج فإذا صار متمتعا صار ملتزما للعمرة وحج فكان ما التزمه بالفسخ أكثر مما كان عليه فلجاز ذلك ولما كان أفضل كان مستحبا وإنما أشكل هذا على من ظن أنه فسخ حجا إلى عمرة وليس كذلك فإنه لو أراد أن يفسخ الحج إلى عمرة مفردة لم يحز بلا نزاع وإنما أفسخ جائز لمن كان من نيته أن يحج بعد العمرة والمتنع من حين يحرم بالعمرة فهو داخل في الحج كما قال النبي صلى الله عليه وسلم دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة ولهذا يجوز له أن يصوم الأيام الثلاثة من حين يحرم بالعمرة فدل على أنه في تلك الحال في الحج وأما إحرامه بالحج بعد ذلك فكما يبدأ الجنب بالوضوء ثم يتنسل بعده وكذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل إذا اغتسل من الجنابة وقال للنسوة في غسل ابنته إبدآن بيمينها ومواضع الوضوء منها فغسل مواضع الوضوء بعض الغسل فإن قيل هذا باطل لثلاثة أوجه . أحدها أنه إذا فسخ استفاد بالفسخ حلا كان ممنوعا منه بإحرامه الأول فهو دون ما التزمه . الثاني أن النسك الذي كان قد التزمه أولا لا أكمل من النسك الذي فسخ إليه ولهذا لا يحتاج الأول إلى جبران والذي يفسخ إليه يحتاج إلى هدى جبرانا له ونسك لا جبران فيه أفضل من نسك مجبور . الثالث أنه إذا لم يحز ادخال العمرة على الحج فلان لا يجوز إبداله بها وفسخه إليها بطريق الأولى والأخرى . فالجواب عن هذه الوجوه من طريقين بمجمل ومفصل . أما المجمل فهو أن هذه الوجوه اعتراضات على مجرد السنة والجواب عنها بالتزام تقديم الوحي على الآراء وأن كل رأى يخالف السنة فهو باطل قطعا ويان بطلانه لمخالفة السنة الصحيحة الصريحة له والآراء تبع للسنة وليست السنة تبع للآراء . وأما المفصل وهو الذي نحن بصدد فانا التزمنا أن الفسخ على وفق القياس فلا بد من الوفاء بهذا الالتزام وعلى هذا فالوجه الأول جوابه بأن التمتع وإن تخلله الإحلال فهو أفضل من الأفراد الذي لا حل فيه لامر النبي صلى الله عليه وسلم من لا هدى معه بالإحرام به ولا أمره أصحابه بفسخ الحج إليه وتنبه أنه كان أحرم به ولأنه النسك المنصوص عليه في كتاب الله ولأن الأئمة أجمعت على جوازه بل على استحبابه واختلفوا في غيره على قولين فإن النبي صلى الله عليه وسلم غضب حين أمرهم بالفسخ إليه بعد الإحرام بالحج فتوقفوا ولأنه من المحال قطعا أن يكون حج قط أفضل من حجة خير القرون وأفضل العالمين مع نبهم صلى الله عليه وسلم وقد أمرهم كلهم بأن يحملوها متعة إلا من ساق الهدى فمن المحال أن يكون غير هذا الحج أفضل منه إلا حج من قرن وساق الهدى كما اختاره الله سبحانه لنبيه فهذا هو الذي اختاره الله لنبيه واختار لأصحابه التمتع فأى حج أفضل من هذين ولأنه من المحال أن ينقلهم من النسك الفاضل إلى المفضول المرجوح ولوجوه أخر كثيرة ليس هذا موضعها فرجحنا هذا النسك أفضل من البقاء على الإحرام الذي يفوته بالفسخ وقد تبين بهذا بطلان الوجه الثاني وأما قولكم أنهن نسك مجبور بالهدى فكلام باطل من وجوه . أحدها أن الهدى في التمتع عبادة مقصودة وهو من تمام النسك وهو دم شكران لادم جبران وهو بمنزلة الإضحية للقيم وهو من تمام عبادة هذا اليوم فالنسك المشتمل على الدم بمنزلة العيد المشتمل على الإضحية فانه ما تقرب إلى الله في ذلك اليوم بمثل إراقة دم سائل وقد روى الترمذي وغيره من حديث أبي بكر الصديق أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل أى الأعمال أفضل فقال المعج والشج والمعج رفع الصوت بالتلبية والشج إراقة دم الهدى فإن قيل يمكن للمفرد أن يحصل هذه الفضيلة قبل مشروعيتها إنما جاءت في حق القارن والمتنع وعلى تقدير استحبابها في حقه فأين ثوابها من ثواب هدى

المتح والقران . الوجه الثاني أنه لو كان دم جبران لما جاز الآكل منه وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أكل من هديه فانه أمر من كل بدنة يبضعة فجعات في قدر فأكل من لحمها وشرب من مرقها وإن كان الواجب عليه سبع بدنة فانه أكل من كل بدنة من المائة والواجب فيها مشاع لم يتعين بقسمة وأيضاً فانه قد ثبت في الصحيحين انه أطعم نسائه من الهدى الذى ذبحه عنهن وكن متمتعات احتج به الامام أحمد ثبت في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها أنها هدى عن نسائه ثم أرسل اليهن من الهدى الذى ذبحه عنهن وأيضاً فان الله سبحانه وتعالى قال فيما يذبح بمنى من الهدى فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير وهذا يتناول هدى المتح والقران قطعاً إن لم يختص به فان المشروع هناك ذبح هدى المتعة والقران ومن ههنا والله أعلم أمر النبي صلى الله عليه وسلم من كل بدنة يبضعة فجعات في قدر امتثالاً لأمر ربه بالآكل ليعم به جميع هديه . الوجه الثالث أن سبب الجبران محظور في الأصل فلا يجوز الاقدام عليه الا لغيره فانه أما ترك واجب أو فعل محظور والمتح مأمور به أما أمر إيجاب عند طائفة كابن عباس وغيره أو أمر استحباب عند الأكثرين فلو كان دم جبران لم يجوز الاقدام على سببه بغير عذر فطل قولهم أنهم دم جبران وعلم أنه دم نسل وهذا وسع الله به على عباده وأباح لهم بسببه التحلل في أثناء الاحرام لما في استمرار الاحرام عليهم من المشقة فهو بمنزلة القصر والفطر في السفر وبمنزلة المسح على الخفين وكان من هدى النبي صلى الله عليه وسلم وهدى أصحابه فعل هذا وهذا والله تعالى يحب أن يؤخذ برخصه كما يكره أن تؤفى بمعصيته فحجته لاخذ العبد بما يرضه عليه وسبيله لمثل كراهته منه لا تركه ما حرمه عليه ومنعته منه والهدى وإن كان بدلاً عن ترضه بسقوط أحد السفرين فهو أفضل لمن قدم في أشهر الحج من أن يأتي بحج مفرد ويعتمر عقبيه والبذل قد يكون واجباً كالجمعة عند من جعلها بدلاً وكالتيمم لعجز عن استعمال الماء فانه واجب عليه وهو بدل فاذا كان البذل قد يكون واجباً فكونه مستحباً أولى بالجواز وتحلل الاحلال لا يمنع أن يكون الجميع عبادة واحدة كطواف الافاضة فانه ركن بالاتفاق ولا يفعل الا بعد التحلل الأول وكذلك رعى الجسار أيام منى وهو يفعل بعد الحل التام وصوم رمضان يتخلله الفطر في لياليه ولا يمنع ذلك أن يكون عبادة واحدة ولهذا قال مالك وغيره أنه يجوز بنية واحدة للشهر كله لانه عبادتوا واحدة والله أعلم

فصل - وأما قولكم إذا لم يجوز ادخال العمرة على الحج فلان لا يجوز فسخره اليها أولى وأحرى فنسمع جمعية ولا نرى طعناً وما وجه التلازم بين الأمرين وما الدليل على هذه الدعوى التى ليس بأيدىكم برهان عليها ثم القائل بهذا إن كان من أصحاب أبي حنيفة رحمه الله فهو غير معترف بفساد هذا القياس وإن كان من غيرهم طوب لبصحة قياسه فلا يجد اليه سبيلاً ثم يقال مدخل العمرة قد تنقص عما كان التزمه فانه كان يطوف طوافاً للحج ثم طوافاً آخر للعمرة فاذا قرن كفاه طواف واحد وسعى واحد بالنسبة الصحيحة وهو قول الجمهور وقد تنقص عما كان يلزمه وأما الفاسخ فانه لم ينقص مما التزم به بل قل نسكه إلى ما هو أكمل منه وأفضل وأكثر واجبات فطل القياس على كل تقدير والله الحمد

فصل عدنا الى سياق حجته صلى الله عليه وسلم ثم نهض صلى الله عليه وسلم إلى أن نزل بذي طوى وهى المعروفة الآن بأبواب الزاهر فبات بها ليلة الأحد لاربع خلون من ذى الحجة وصلى بها الصبح ثم اغتسل من يومه ونهض إلى مكة فدخلها نهاراً من أعلاها من الثنية العليا التى تشرف على الحجون وكان في العمرة يدخل من أسفلها وفي الحج دخل من أعلاها وخرج من أسفلها ثم سار حتى دخل المسجد وذلك ضحى وذكر الطبرانى أنه دخله من باب بني

عبد مناف الذي يسميه الناس اليوم باب بني شيبه وذكر الامام أحمد أنه كان اذا دخل مكانا من دار يعلى استقبل البيت فدعا وذكر الطبراني أنه كان اذا نظر الى البيت قال اللهم زدني ثبوتا هذا تشريفا وتعظيلا وتكريما ومهابة وروى عنه أنه كان عند رؤيته يرفع يديه ويكبر ويقول اللهم أنت السلام ومنك السلام جينا ربنا بالسلام اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيلا وتكريما ومهابة وزد من حجه أو اعتمره تكريما وتشريفا وتعظيلا وبرأ وهو مرسل ولكن سمع هذا سعيد بن المسيب من عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقوله فلما دخل المسجد عمد الى البيت ولم يركم تحية المسجد فان تحية المسجد الحرام الطواف فلما حاذى الحجر الاسود استلمه ولم يراحم عليه ولم يتقدم عنه الى جهة الركن اليماني ولم يرفع يديه ولم يقل نويت بطوافي هذا الاسبوع كذا وكذا ولا افتحه بالتكبير كما يكبر للصلاة كما يفعله من لا علم عنده بل هو من البدع المنكرات ولا حاذى الحجر الاسود بجميع يديه ثم انفلت عنه وجعله على شقه بل استقبله واستلمه ثم أخذ عن يمينه وجعل البيت عن يساره ولم يدع عند الباب بدعا ولا تحية الميزاب ولا عند ظهر الكعبة وأركانها ولا وقت الطواف ذكر امعنا لا بفعله ولا بتعليمه بل حفظ عنه بين الركنين ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ورمل في طوافه هذا ثلاثة الاشواط الاول وكان يسرع مشيه ويقارب بين خطاه واضطجع بردائه فجعله على أحد كتفيه وأبدى كتفه الآخر ومنكبه وظل حاذى الحجر الاسود أشار اليه واستلمه بمحجنه وقبل المحجن والمحجن عصا منحنية الرأس وثبت عنه أنه استلم الركن اليماني ولم يثبت عنه أنه قبله ولا قبل يده عند استلامه وقد روى الدارقطني عن ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الركن اليماني ويضع خده عليه وفيه عبد الله بن مسلم بن هرمز قال الامام أحمد صالح الحديث وضعفه غيره ولكن المراد بالركن اليماني هنا الحجر الاسود فانه يسمى الركن اليماني مع الركن الآخر يقالهما اليمانيان ويقال له مع الركن الذي على الحجر من ناحية الباب العراقيان ويقال للركنين الذين يليان الحجر الشاميان ويقال للركن اليماني والذي على الحجر من ظهر الكعبة الغربيان ولكن ثبت عنه أنه قبل الحجر الاسود وثبت عنه أنه استلمه بيده فوضع يده عليه ثم قبلها وثبت عنه أنه استلمه بمحجن فهذه ثلاث صفات وروى عنه أيضا أنه وضع شفتيه عليه طويلا يكي وذكر الطبراني عنه باسناد جيد أنه كان اذا استلم الركن اليماني قال بسم الله والله أكبر وكان كلما أتى على الحجر الاسود قال الله أكبر وذكر أبو داود والطيالسي وأبو عاصم النبيل عن جعفر بن عبد الله بن عثمان قال رأيت محمد بن عباد بن جعفر قبل الحجر وسجد عليه ثم قال رأيت ابن عباس يقبله ويسجد عليه وقال ابن عباس رأيت عمر بن الخطاب قبله وسجد عليه ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل هكذا ففعلت وروى البيهقي عن ابن عباس أنه قبل الركن اليماني ثم سجد عليه ثم قبله ثم سجد عليه ثلاث مرات وذكر أيضا عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم سجد على الحجر ولم يستلم صلى الله عليه وسلم ولم يمس من الاركان الا اليمانيين فقط قال الشافعي رحمه الله ولم يدع أحد استلامهما محررة لبيت الله ولكن استلم ما استلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمسك عما أمسك عنه

«فصل» فلما فرغ من طوافه جاء الى خاف المقام فقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى فصلى ركعتين والمقام بينه وبين البيت قرأ فيهما بعد الفاتحة بسورتي الاخلاص وقرآته الآية المذكورة يان منه لتفسير القرآن ومراد الله تعالى لفعله صلى الله عليه وسلم فلما فرغ من صلاته أقبل الى الحجر الاسود فاستلمه ثم خرج الى الصفا من الباب

الذي يقابله فلما قرب منه قرأ أن الصفا والمروة من شعائر الله أبداً بما بدأ الله به وفي رواية النسائي أبداً على الأمر ثم رقى عليه حتى رأى البيت فاستقبل القبلة فوحد الله وكبره وقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا إله إلا الله وحده أنجز وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم دعاه في ذلك وقال مثل هذا ثلاث مرات وقام ابن مسعود على الصدع وهو الشق الذي في الصفا فقيل له ههنا يا أبا عبد الرحمن قال هذا والذي لا إله غيره مقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة ذكره البيهقي ثم نزل إلى المروة يمشي فلما انصبت قدماه في بطن الوادي سعى حتى إذا جاوز الوادي وأصعد مشى هذا الذي صح عنه وذلك اليوم قبل الميادين الأخضرين في أول السعي وآخره والظاهر أن الوادي لم يتغير عن وضعه هكذا قال جابر عنه في صحيح مسلم وظاهر هذا أنه كان ماشياً وقد روى مسلم في صحيحه عن ابن الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول لطف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على راحلته بالبيت وبين الصفا والمروة ليراه الناس وليشرف ولم يطف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحبابه بين الصفا والمروة إلا طوافاً واحداً قال ابن حزم لا تعارض بينهما لأن الركا إذا انصب به بعيره فقد انصب كله وانصبت قدماه أيضاً مع سائر جسده وعندى في الجمع بينهما وجه آخر أحسن من هذا وهو أنه سعى ماشياً أولاً ثم أتم سعيه راكباً وقد جاء ذلك مصرحاً به في صحيح مسلم عن أبي الطفيل قال قالت لابن عباس أخبرني عن الطواف بين الصفا والمروة راكباً أسنّه هو فإن قومك يزعمون أنه سنة قال صدقوا وكذبوا قال قالت ما قولك صدقوا وكذبوا قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كثر عليه الناس يقولون هذا محمد حتى خرج عليه العواتق من البيوت قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يضرب الناس بين يديه قال فلما كثر عليه ركب والمشى أفضل

فصل وأما طوافه بالبيت عند قدميه فاختلاف فيه هل كان على قدميه أو كان راكباً ففي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع حول الكعبة على بعيره يستلم الركن كراهة أن يضرب عنه الناس وفي سنن أبي داود عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشتكي فطاف على راحلته حتى أتى الركن استلذه بمحجن فلما فرغ من طوافه أتاه فضلى ركعتين قال أبو الطفيل رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يطوف حول البيت على بعيره يستلم الحجر بمحجنه ثم يقبله رواه مسلم دون ذكر البعير وهو عند البيهقي بإسناد مسلم لم يذكر البعير وهذا والله أعلم في طواف الإفاضة لأن طواف القدوم كان جابر حكى عنه الرمل في الثلاثة الأولى وذلك لا يكون إلا مع المشى قال الشافعي رحمه الله أما سعيه الذي طافه لمقدمه فعلى قدميه لأن جابراً حكى عنه فيه أنه رمل ثلاثة أشواط ومشى أربعة فلا يجوز أن يكون جابر يحكي عنه الطواف ماشياً وراكباً في سعي واحد وقد حفظ أن سعيه الذي ركب فيه في طوافه يوم النحر ثم ذكر الشافعي عن ابن عيينة عن ابن طاوس عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه أن يهجروا بالإفاضة وأفاض في نسائه ليلاعل راحلته يستلم الركن بمحجنه أحسبه قال فيقبل طرف المحجن قلت هذا مع أنه مرسل فهو خلاف ما رواه جابر عنه في الصحيح أنه طاف طواف الإفاضة يوم النحر نهاراً وكذلك رواية عائشة وابن عمر كما سيأتي وقول ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قدم مكة وهو يشتكي فطاف على راحلته كلها أتى الركن استلذه هذا إن كان محفوظاً فهو في إحدى عمره ولا فقد صح عنه الرمل في الثلاثة الأولى من طواف القدوم إلا أن يقول كما قال ابن حزم في السعي أنه رمل على بعيره فإن من رمل

على بعيره فقد رمل لكن ليس في شيء من الأحاديث أنه كان راكبا في طواف القدوم والله أعلم

**فصل** وقال ابن حزم وطواف صلى الله عليه وسلم بين الصفا والمروة أيضا سبعا راكبا على بعيره يجب ثلاثا ويمشي أربعاً وهذا من أوامره وغلطه رحمه الله فإن أحدا لم يقل هذا قط غيره ولا رواه أحد عن النبي صلى الله عليه وسلم البتة وهذا إنما هو في الطواف بالبيت فتلظ أبو محمد ونقله إلى الطواف بين الصفا والمروة وأعجب من ذلك استدلاله عليه بما رواه من طريق البخاري عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف حين قدم مكة واستلم الركن أول شيء ثم خب ثلاثة أطواف ويمشي أربعاً فركع حين قضى طوافه بالبيت وصلى عند المقام ركعتين ثم سلم فانصرف فأتى الصفا فطاف بالصفا والمروة سبعة أشواط وذكر باقي الحديث قال ولم نجد عدد الرمل بين الصفا والمروة منصوفا ولكنه متفق عليه هذا لفظه قلت المتفق عليه السعي في بطن الوادي في الأشواط كلها وأما الرمل في الثلاثة الأول خاصة فلم يقله ولا نقله فيها فلم نعلم غيره وسألت شيخنا عنه فقال هذا من أغلاطه وهو لم ينج رحمه الله تعالى ويشبه هذا الغلط غلط من قال أنه سعى أربع عشرة مرة وكان يحتسب بعباده ورجوعه مرة واحدة وهذا غلط عليه صلى الله عليه وسلم لم ينقله عنه أحد ولا قاله أحد من الأئمة الذين كثرت أقوالهم وإن ذهب إليه بعض المتأخرين من المنتسبين إلى الأئمة وبما بين بتلان هذا القول أنه صلى الله عليه وسلم لا خلاف عنه أنه ختم سعيه بالمروة ولو كان الذهاب والرجوع مرة واحدة لكن ختمه إنما يقع على الصفا وكان صلى الله عليه وسلم إذا وصل إلى المروة رقى عليها واستقبل البيت وكبر الله وحده وفعل كما فعل على الصفا فلما أكمل سعيه عند المروة أمر كل من لا هدى معه أن يعل حثوا لا بد قارنا كان أو مفردا وأمرهم أن يحلوا الحل كله من وطء النساء والطيب ولبس الخيط وأن يبقوا كذلك إلى يوم التروية ولم يحل هو من أجل هديه وهناك قال لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لما سقت الهدى ولجعتن عمر وقد روى أنه أحل هو أيضا وهو غلط قطعاً قد بيناه فيما تقدم وهناك دعا للمحققين بالمغفرة ثلاثا وللقصرين مرة وهناك سأله سراقه بن مالك بن جعشم عقيب أمره فلم بالفسخ والاحلال هل ذلك لعامهم خاصة أم للابد فقال بل للابد ولم يحل أبو بكر ولا عمر ولا علي ولا طاعة ولا الزبير من أجل الهدى وأما نساءه صلى الله عليه وسلم فاحلن وكن قارنات الإعاشة فأنها لم تحل من أجل تعذر الحل عليها بحضنها وفاطمة حلت لانهما لم يكن معها هدى وعلى رضى الله عنه لم يحل من أجل هديه وأمر من أهل باهلال كاهلها صلى الله عليه وسلم أن يقيم على إحرامه إن كان معه هدى وأن يحل إن لم يكن معه هدى وكان يصلي مدة مفاءة بمكة إلى يوم التروية بمنزله الذي هو نازل فيه بالمسجلين بظاهر مكة فاقام بظاهر مكة أربعة أيام يقصر الصلاة يوم الأحد والاثنين والثلاثاء والأربعاء فلما كان يوم الخميس مضى توجه بمن معه من المسلمين إلى منى فاحرم بالحج من كان أحل منهم من رجالهم ولم يدخلوا إلى المسجد فاحرموا منه بل أحرموا ومكة خلف ظهورهم فلما وصل إلى منى فزل بها وصلى بها الظهر والعصر وبات بها وكان ليلة الجمعة فلما طلعت الشمس سار منها إلى عرفة وأخذ على طريق ضب على يمين طريق الناس اليوم وكان من أصحابه الملبى ومنهم المكبر وهو يسمع ذلك ولا ينكر على هؤلاء ولا على هؤلاء فوجد القبة قد ضربت له بنمرة بأمره وهي قرية شرقي عرفات وهي خراب اليوم فزل بها حتى إذا زالت الشمس أمر بناتقته القصوى فرحات ثم سار حتى أتى بطن الوادي من أرض عرفة فخطب الناس وهو على راحلته منخبة عظيمه فقرر فيها قواعد الاسلام وهدم فيها قواعد الشرك والجاهلية وقرر فيها تحريم المحرمات التي

اتفقت الملل على تحريمها وهي الدماء والاموال والاعراض ووضع فيها أمور الجاهلية تحت قدميه ووضع فيها ربا الجاهلية كله وأبطلوا وصاهم بالنساء مخيرا وذكر الحق الذي لمن وعائين وأن الواجب لمن الرزق والكسوة المعروف ولم يقدر ذلك بتقدير وأباح للزواج ضربين إذا أدخلن الى بيوتهم من يكرهه أزواجهن وأوصى الامة فيها بالاعتصام بكتاب الله وأخبر أنهم لم يضلوا ماداموا معتمدين به ثم أخبرهم أنهم مسؤولون عنه واستنطقهم بماذا يقولون وبماذا يشهدون فقالوا نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت فرفع أصبعه الى السماء واستشهد الله عليهم ثلاث مرات وأمرهم أن يبلغ شاهدتهم قال ابن حزم وأرسلت اليه أم الفضل بنت الحرث الحلالية وهي أم عبد الله بن عباس بقدرح لبن فشره أمام الناس وهو على بعيره فلما أتم الخطبة أمر بلالا فأقام الصلاة وهذا من وهمهم رحمه الله فإن قصته شر به اللين إنما كانت بعده حين سار الى عرفة وقف بها هكذا جاء في الصحيحين مصرحاه عن ميمونة أن الناس شكوا في صيام النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة فأرسلت اليه بجلاب وهو واقف في الموقف فشر به والناس ينظرون وفي لفظ وهو واقف بعرفة وموضع خطبته لم يكن من الموقف فإنه خطب بعرفة وليس من الموقف وهو صلى الله عليه وسلم زل بعمرة وخطب بعرفة وقف بعرفة وخطب خطبة واحدة ولم تكن خطبتين جلس بينهما فلما أتمها أمر بلالا فأذن ثم أقام الصلاة فصلى الظهر ركعتين أسرفيهما بالقراءة وكان يوم الجمعة فدل على أن المسافر لا يصلي جمعة ثم أقام فصلى العصر ركعتين أيضا ومعه أهل مكه وصلوا بصلاته قصرأ وجعا بلا ريب ولم يأمرهم بالاتمام ولا بترك الجمع ومن قال أنه قال لهم أتوموا صلاتكم فاما قوم سفر فقد غلط فيه غلطا بينا وهم ومما قبيحا وانما قال لهم ذلك في غزاة الفتح بخوف مكه حيث كانوا في ديارهم مقيمين ولهذا كان أصح أقوال العلماء أن أهل مكه يقصرون ويحجمون بعرفة كما فعلوا مع النبي صلى الله عليه وسلم وفي هذا أوضح دليل على أن سفر القصر لا يتحدد بمسافة معلومة ولا بأيام معلومة ولا بتأثير للنسك في قصر الصلاة البتة وانما التأثير لما جعله الله سببا وهو السفر هذا مقتضى الاستئلا وجه لما ذهب اليه الملحدون فلما فرغ من صلاته ركعتين حتى أتى الموقف فوقف في ذيل الجبل عند الصخرات واستقبل القبلة وجعل جبل المشاة بين يديه وكان على بعيره فأخذ في الدعاء والتضرع والابتهاال الى غروب الشمس وأمر الناس أن يرفعوا عن بطن عرفة وأخبر أن عرفة لا تختص بموقفه ذلك بل قال وقتت ههنا وعرفة كلها موقف وأرسل الى الناس أن يكونوا على مشاعرهم ويقفوا بها فانها من ارث أبيهم ابراهيم وكذلك هناك أقول ناس من أهل نجد فسألوه عن الحج فقال الحج يوم عرفة من أدرك قبل صلاة الصبح فقد أدرك الحج أيام منى ثلاثة أيام التشريق فمن تعجل في يومين فلائثم عليه ومن تأخر فلائثم عليه وكان في دعائه رافعا يديه الى صدره كاستطعام المسكين وأخبرهم أن خير الدعاء دعاء يوم عرفة وذكر من دعائه صلى الله عليه وسلم في الموقف اللهم لك الحمد كالذي نقول وخير مما نقول اللهم لك صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي واليك مآتي ولك ربي ترائي اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر ووسوسة الصدر وشتات الامر اللهم اني أعوذ بك من شر ما تجيء به الريح ذكره الترمذي وما ذكر من دعائه هناك اللهم انك تسمع كلامي وترى مكاني وتعلم سري وعلانيتي لا يخفى عليك شيء من أمري أنا البائس الفقير المستغيث المستجير والوجل المشفق المقر المعترف بذنوبي أسألك مسألة المسكين وأبتل اليك ابتهاال المذنب الذليل وأدعوك دعاء الخائف الضريم من خضعت لك رقبته وقاضت لك عيناه وذلل جسده ورغم أنه لك اللهم لا تجعلني بدعائك رب شقيا وكن بي رؤفا رحيا يا خير المسؤولين ويا خير المعطين ذكره الطبراني

وذكر الامام أحمد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان أ كثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يده الخير وهو على كل شيء قدير وذكر البيهقي من حديث علي رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال أ كثر دعائي ودعائي الانبياء من قبلي بركة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي صدري نوراً وفي سمعي نوراً وفي بصري نوراً اللهم اشرح لي صدري و يسر لي أمري وأعوذ بك من وسواس الصدر وشتات الامر وفتنة القبر اللهم اني أعوذ بك من شر ما يلج في الليل وشر ما يلج في النهار وشر ما تهب به الريح وشر بوائق الدهر وأسأيد هذه الاعدية فيما بين وهناك أنزلت عليه اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً وهناك سقط رجل من المسلمين عن راحلته وهو محرم فأتى فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكفن في ثوبه ولا يمس بطيب وأن يغسل بماء وسدر ولا يغطى رأسه ولا وجهه وأخبر أن الله تعالى يبعثه يوم القيامة يلبي وفي هذه القصة اثنا عشر حكماً . الاول وجوب غسل الميت لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم به . الحكم الثاني أنه لا ينجس بالموت لانه لو نجس بالموت لم يزد غسله الانجاسة لان نجاسة الموت للحیوان عينية فان ساعد المنجسون على أنه يطهر بالغسل بطل أن يكون نجسا بالموت وان قالوا لا يطهر لم يزد الغسل أ كفافه وثيابه وغسله الانجاسة . الحكم الثالث أن المشروع في حق الميت أن يغسل بماء وسدر لا يقتصر به على الماء وحده وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالسدر في ثلاثة مواضع هذا أحدها والثاني في غسل ابنته بالماء والسدر والثالث في غسل الحائض وفي وجوب السدر في حق الحائض قولان في مذهب أحد . الحكم الرابع أن تغير الماء بالطهرات لا يسلب طهوريته كما هو مذهب الجمهور وهو أنص الروايتين عن أحمد وان كان المتأخرون من أصحابه على خلافها ولم يأمر بفعله بعد ذلك بماء قراح بل أمر في غسل ابنته أن يجعل في الغسلة الاخيرة شيئاً من الكافور ولو سلبه الطهورية انتهى عنه وليس المقصد مجرد اكتساب الماء من رائحته حتى يكون تغير مجاور بل هو تطيب البدن وتصابیه وتقويته وهذا انما يحصل بكافور مختلط لا مجاور . الحكم الخامس اباحة الغسل للحرم وقد تناظر في هذا عبد الله بن عباس والمصور بن غزوة ففصل بينهما أبو أيوب الانصاري بان رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتسل وهو محرم واتفقوا على أنه يغتسل من الجنابة ولكن كره مالك رحمه الله أن يغيب رأسه في الماء لانه نوع ستر له والصحيح أنه لا بأس به فقد فعله عمر بن الخطاب وابن عباس . الحكم السادس أن المحرم غير ممنوع من الماء والسدر وقد اختلف في ذلك وأباحه الشافعي رحمه الله وأحمد رحمه الله في أظهر الروايتين عنه ومنع منه مالك وأبو حنيفة وأحمد رحمهم الله في رواية ابنه صالح عنه قال فان فعل أهدى وقال صاحباً أ بى حنيفة رحمهم الله ان فعل فعليه صدقة وللبائعين ثلاث عطل . أحدها أنه يقتل الهوام من رأسه وهو ممنوع من التفل . الثانية أنه ترفه وازالة شعته ينافي الاحرام . الثالثة أنه يستلذ رائحته فاشبه الطيب ولا سيما الخطمي والعلل الثلاث واهية جدا والصواب جواز له النص ولم يحرم الله ورسوله على المحرم ازالة الشعث بالاغتسال ولا قتل القمل وليس السدر من الطيب في شيء . الحكم السابع أن الكفن مقدم على الميراث وعلى الدين لان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أن يكفن في ثوبه ولم يسأل عن وراثته ولا عن دين عليه ولو اختلف الحال لسأل وكما أن كسوته في الحقيقة مقدمة على قضاء دينه فكننك بعد المات هذا كلام الجمهور وفيه خلاف شاذ لا يعول عليه . الحكم الثامن جواز الاقتصار

في الكفن على ثوبين وهما ازار ورداء وهذا قول الجمهور وقال القاضي أبو يعلى لا يجوز أقل من ثلاثة أثواب عند القدرة لانه لو جاز الاقتصار على ثوبين لم يجوز التكفين بالثلاثة لمن له أيتام والصحيح خلاف قوله وما ذكره ينقض بالخشن مع الرفيع . الحكم التاسع أن المحرم ممنوع من الطيب لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يقرب طيباً مع شهادته له أنه يبعث ملياً وهذا هو الاصل في منع المحرم من الطيب وفي الصحيحين من حديث ابن عمر لا تلبسوا من الثياب شيئاً منه ورس أو زعفران وأمر النبي أحرماً في جبة بعد ما تنضمخ بالخلق أن يزرع عنه الجبقو يغسل عنه أثر الخلق فعلى هذه الاحاديث الثلاثة مدار منع المحرم من الطيب وأصرحها هذه القصة فان النبي في الحديثين الآخرين إنما هو عن نوع خاص من الطيب لاسباب الخلق فان النبي عنه عام في الاحرام وغيره واذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد نهى أن يقرب طيباً أو يمس به تناول ذلك الرأس والبدن والثياب وأما شتمه من غير مس فالتساخر منه من حرمه بالقياس والا فلفظ النهي لا يتناول به بصريحه ولا اجماع معلوم فيه يجب المصير اليه ولكن تحريمه من باب تحريم الوسائل فان شمه يدعو الى ملاسته في البدن والثياب كما يحرم النظر الى الاجنية لانه وسيلة الى غيره وما حرم تحريم الوسائل فانه يباح للحاجة أو المصلحة الراجعة كما يباح النظر الى الامة المستامة والمخطوبة ومن شهد عليها ويعاملها ويطيها وعلى هذا فالتايمع المحرم من قصد شتم الطيب للترفة واللذة فاما اذا وصلت الرائحة الى أنفهم من غير قصد منه أو شمه قصداً لاستعماله عند شرائه لم يمنع منه ولم يجب عليه سد أنفه فالاول بمنزلة نظر الفجأة والثاني بمنزلة نظر المستام والمخاطب وما يوضح هذا أن الذين أباحوا للمحرم استدانة الطيب قبل الاحرام منهم من صرح باباحة تعدد شمه بعد الاحرام صرح بذلك أصحاب أبي حنيفة رحمه الله فقالوا في جوامع الفقه لأبي يوسف رحمه الله لا بأس أن يشتم طيباً تطيب به قبل احرامه قال صاحب المفيد ان الطيب يتصل به فيصير تيماله ليدفع به أذى الثوب بعد احرامه فيصير كالسحور في حق العائم يدفع به أذى الجوع والعطش في الصوم بخلاف الثوب فانه مبين عنه وقد اختلف الفقهاء هل هو ممنوع من استدামته كما هو ممنوع من ابتدائه أو يجوز له استدامة على قولين فنذهب الجمهور جواز استدامة اتباعاً لما ثبت بالسنة الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يتطيب قبل احرامه ثم يرى ويص الطيب في مفارقه بعد احرامه وفي لفظ وهو يلي وفي لفظ بعد ثلاث وكل هذا يدفع التأويل الباطل الذي تأوله من قال ان ذلك كان قبل الاحرام فلما اغتسل ذهب أثره وفي لفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يحرم تطيب بأطيب ما يجد ثم يرى ويص الطيب في رأسه ولحيته بعد ذلك والله ما يصنع التقليد ونصرة الآراء بأصحابه . وقال آخرون منهم ان ذلك كان مختصاً به ويرد هذا أمران . أحدهما أن دعوى الاختصاص لاتسمع الا بدليل . الثاني ما رواه أبو داود عن عائشة كنا نخرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة فنضمد جباهنا بللسك المطيب عند الاحرام فاذا عرقت احدانا سال على وجهها فيراه النبي صلى الله عليه وسلم فلا ينهانا . الحكم العاشر أن المحرم ممنوع من تغطية رأسه والمراتب فيه ثلاث ممنوع منه بالاتفاق وجاز بالاتفاق ومختلف فيه فالاول كل متصل بملامس يراد لستر الرأس كالعمامة والقبع والطاقيّة والخوذة وغيرها والثاني كالخيمة والبيت والشجرة ونحوها وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ضربت له قبة بنمرة وهو محرم الا أن ما كان مع الحرم أن يضع ثوبه على شجرة ليستظل به وعالقه الأكثرون ومنع أصحابه المحرم أن يمشى في ظل المحمل والثالث كالحميل والمخلوعة والمردج فيه ثلاثة أقوال الجواز وهو قول الشافعي وأبي حنيفة رحمهما الله والثاني



المنع فإن فعل افتدى وهو مذهب مالك رضى الله عنه والثالث المنع فإن فعل فلا قدية عليه والثلاثة روايات عن أحد . الحكم الحادى عشر منع المحرم من تغطية وجهه وقد اختلف في هذه المسألة فذهب الشافعى رضى الله عنه وأحمد رحمه الله في رواية ابنته ومذهب مالك رحمه الله وأبو حنيفة وأحمد رحمهم الله في رواية المنع منه وبابا حة قال ستة من الصحابة عثمان وعبد الرحمن بن عوف وزيد بن ثابت والزبير وسعد بن أبى وقاص وجابر رضى الله عنهم وفيه قول ثالث شاذان كان حياً فله تغطية وجهه وإن كان ميتاً لم يجز تغطية وجهه قاله ابن حزم وهو اللائق بظاهريته واحتج المسيحيون بأقوال هؤلاء الصحابة وبأصل الاباحة وبمفهوم قوله ولا تخمروا رأسه وأجابوا عن قوله ولا تخمروا وأوجبوا هذه اللفظة غير محفوظة فيه قال شعبة حدثني أبو بشر ثم سأله عنه بعد عشر سنين فجاء بالحديث كما كان إلا أنه قال لا تخمروا رأسه ولا وجهه قالوا وهذا يدل على ضعفها قالوا وقد روى في هذا الحديث خمروا وجهه ولا تخمروا رأسه . الحكم الثانى عشر بقاء الاحرام بعد الموت ولا ينقطع به وهذا مذهب عثمان وعلى وابن عباس وغيرهم رضى الله عنهم وبه قال أحد رحمهم الله والشافعى رضى الله عنه واسحق رحمه الله وقال أبو حنيفة رحمه الله ومالك رحمه الله والاوزاعى رحمه الله ينقطع الاحرام بالموت ويصنع به كما يصنع بالحلال لقوله صلى الله عليه وسلم إذا مات أحدكم انقطع عمله إلا من ثلاث قالوا ولا دليل في حديث النبی وقصته راحلته لا يمتنع به كما قالوا في صلاته على النجاشى أنها مختصة به قال الجمهور دعوى التخصيص على خلاف الأصل فلا تقبل وقوله في الحديث فإنه يبعث ملياً إشارة الى العلة فلو كان مختصاً به لم ير إلى العلة ولا سيما ان قيل لا يصح التعليل بالعلة القاصرة وقد قيل نظير هذا في شهادة أحد فقال زلموه في ثيابهم بكلومهم فانهم يبعثون يوم القيامة اللون لون الدم والريح ريح المسك وهذا غير مختص بهم وهو نظير قوله كفتوه في ثوبه فإنه يبعث يوم القيامة ملياً ولم يقولوا ان هذا خاص بشهداء أحد فقط بل عديتهم الحكم الى سائر الشهداء مع امكان ما ذكرتم من التخصيص فيه وما الفرق وشهادة النبي صلى الله عليه وسلم في الموضوعين واحدة وأيضا فإن هذا الحديث موافق لأصول الشرع والحكمة التي رتب عليها المعاد فان العبد يبعث على مامات عليه ومن مات على حالة بعث عليها فلو لم يرد هذا الحديث لكان أصول الشرع شهادة به والله أعلم

(فصل عدنا الى سباق حجة صلى الله عليه وسلم) فلما غربت الشمس واستحكم غروبها بحيث ذهب الصفر فأفاض من عرفة وأردف أسامة بن زيد خلفه وأفاض بالسكينة وضم اليه زمام ناقته حتى ان رأسها ليصيب طرف رحله وهو يقول أيها الناس عليكم السكينة فإن البر ليس بالأضاع أى ليس بالاسراع وأفاض من طريق المازمين ودخل عرفة من طريق ضب وهكذا كانت عاداته صلوات الله عليه وسلامه في الاعياد أن يخالف الطريق وقد تقدم حكمة ذلك عند الكلام على هديه في العيد ثم جعل يسير العنق وهو ضرب من السير ليس بالسرير ولا البطى . فاذا وجد الجوة وهو المتسع نص سيره أى رفعه فوق ذلك وكلما أتى ربوة من تلك التي أرخى للناقة زمامها قليلا حتى تصعد وكان يلي في مسيره ذلك لا يقطع التلية فلما كان في أثناء الطريق نزل صلوات الله وسلامه عليه فبال وتوضاً وضواً خفياً فقال له أسامة الصلاة يا رسول الله فقال المصلى أمامك ثم سار حتى أتى المزدلفة فتوضاً وضواً الصلاة ثم أمر المؤذن بالأذان فأذن المؤذن ثم أقام فصلى المغرب قبل حط الرجال وتبريك الجمال فلما حطوا رحلهم أمر فأقيمت الصلاة ثم صلى عشاء الآخرة بأقامة بلا أذان ولم يصل بينهما شيئاً وقد روى أنه صلاهما باذانين وأقامتين وروى بأقامتين بلا أذان والصحيح أنهما صلاهما باذان وأقامتين كما فصل بعرقة ثم نام حتى أصبح ولم يحي تلك

الليلة ولا صبح عنه في احياء ليلتي العيدين شيء وأذن في تلك الليلة للضعفة أهله أن يتقدموا الى منى قبل طلوع الفجر وكان ذلك عند غيوبة القمر وأمرهم أن لا يرموا الجرة حتى تطلع الشمس حديث صحيح صحيحه الترمذي وغيره وأما حديث عائشة رضى الله عنها أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمر سلة ليلة النحر فرمت الجرة قبل الفجر ثم مضت فافاضت وكان ذلك اليوم الذي يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى عندهما رواه أبو داود لحديث منكر أنكره الامام أحمد وغيره وما يدل على انكاره فيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها أن توافي صلاة الصبح يوم النحر بمكة وفي رواية توافيه بمكة وكان يومها فأحب أن توافيه وهذا من المحال قطعا قال الاثرم قال لي أبو عبد الله حدثنا أبو معاوية عن هشام عن أبيه عن زينب بنت أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها أن توافيه يوم النحر بمكة لم يسند غير وهو خطأ وقال وكيع عن أبيه مرسله أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها أن توافيه صلاة الصبح يوم النحر بمكة أو نحو هذا وهذا أعجب أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر وقت الصبح ما يصنع بمكة ينكر ذلك قال جثث الى يحيى بن سعيد فسأله فقال عن هشام عن أبيه أمرها أن توافي ليس توافيه قال وبين ذين فرق قال وقال لي يحيى بن عبد الرحمن عنه فسأله فقال هكذا عن هشام عن أبيه قال الحلال لها الاثرم في حكاية عن وكيع توافيه وانما قال وكيع توافي منى وأصاب في قوله توافي كما قال أصحابه وأخطأ في قوله منى قال الحلال أنا ناعلى بن حرب حدثنا هارون بن عمران عن سليمان بن أبي داود عن هشام بن عروة عن أبيه قال أخبرني أم سلمة قالت قدمني رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن قدم من أهله ليلة المزدلفة قالت فرميت بليل ثم مضيت الى مكة فصابت بها الصبح ثم رجعت الى منى . قلت سليمان بن أبي داود هذا هو الدمشقي الخولاني ويقال ابن داود قال أبو زرعة عن أحمد رجل من أهل الجزيرة ليس بشيء . وقال عثمان بن سعيد ضعيف . قالت وما يدل على بطلانه ثابت في الصحيحين عن القاسم ابن محمد عن عائشة قالت استأذنت سودة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المزدلفة أن تدفع قبله وقبل حطمة الناس وكانت امرأة ثعلبة قالت فاذن لها فخرجت قبل دفعه وحسنا حتى أصبحنا قد دفعنا بدفعه ولأن أكون استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما استأذنت سودة أحب الى من مفروح به فهذا الحديث الصحيح بين أن نساه غير سودة إنما دفن معه فان قيل فما تصنعون بحديث عائشة الذي رواه الدارقطني وغيره عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر نساه أن يخرج من جمع ليلة جمع ويرمين الجرة ثم نصبح في منازلنا وكانت تصنع ذلك حتى ماتت قيل يرد محمد بن حميد أحد رواه كذبه غير واحد ويرده أيضا حديثها الذي في الصحيحين وقولها وددت أني كنت استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما استأذنت سودة وان قيل فبأنكم يمكنكم رد هذا الحديث فما تصنعون بالحديث الذي رواه مسلم في صحيحه عن أم حبيبة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بها من جمع بليل قيل قد ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم تلك الليلة لضعفة أهله وكان ابن عباس فيمن قدم وثبت أنه قدم سودة وثبت أنه حبس نساه عنده حتى دفن بدفعه وحديث أم حبيبة انفرد به مسلم فان كان محفوظا فهي اذا من الضعفة التي قدمها فان قيل فما تصنعون بما رواه الامام أحمد عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث به مع أهله الى منى يوم النحر فرموا الجرة مع الفجر قيل تقدم عليه حديثه الآخر الذي رواه أيضا الامام أحمد والترمذي وصححه أن النبي صلى الله عليه وسلم قدم لضعفة أهله وقال لا ترموا الجرة

حتى تطلع الشمس ولفظ أحمد فيه قدما رسول الله صلى الله عليه وسلم أغيلة بن عبد المطلب على حررات لنا من جمع فجعل يلطخ أنفأنا ويقول أى بنى لاترموا الحجر حتى تطلع الشمس لانه أصبح منه وفيه نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن رمى الحجر قبل طلوع الشمس وهو محفوظ بذكر القصة فيه والحديث الآخر انما فيه انهم رموها مع الفجر ثم تأملنا فاذا أنه لاتعارض بين هذه الاحاديث فانه أمر الصبيان أن لا يرموا الحجر حتى تطلع الشمس فانه لا عذر لهم في تقديم الرمي أمام من قدمه من النساء فرمين قبل طلوع الشمس للعذر والخوف عليهن من مزاحمة الناس وحطمتهم وهذا الذي دلت عليه السنة جواز الرمي قبل طلوع الشمس للعذر بمرض أو كبر يشق عليه مزاحمة الناس لاجله وأما القادر الصحيح فلا يجوز له ذلك وفي المسئلة ثلاثة مذاهب . أحدها الجواز بعد نصف الليل مطلقا للقادر والعاجز كقول الشافعي وأحمد رحمهما الله . والثاني لا يجوز الا بعد طلوع الفجر كقول أنى حنيفة رحمه الله . والثالث لا يجوز لاهل القدرة الا بعد طلوع الشمس كقول جماعة من أهل العلم والذي دلت عليه السنة انما هو التعجيل بعد غيوبة القمر لانصف الليل وليس مع من حده بالنصف دليل والله أعلم

(فصل) فلما طلع الفجر صلاها في أول الوقت لاقبله قطعا باذان وأقامة يوم النحر وهو يوم العيد وهو يوم الحج الاكبر وهو يوم الاذان ببركة الله ورسوله من كل مشرك ثم ركب حتى أتى موقفه عند المشعر الحرام فاستقبل القبلة وأخذ في الدعاء والتضرع والتكبير والتهليل والذكر حتى أسفر جدا وذلك قبل طلوع الشمس وهناك سأله عروة بن مضر الطائي فقال يا رسول الله انى جئت من جبلى طى أكلت راحتي وأتبت نفسى والله ما تركت من جبل الا وقت عليه فهل لى من حج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد صلاتنا هذه فوقف معنا حتى ندفع وقد وقف برفة قبل ذلك ليلا أو نهارا فقد تم حجه وقضى نفيه قال الترمذى حديث حسن صحيح وبهذا احتج من ذهب الى أن الوقوف بمزدلفة والمبيت بهاركن كعرفة وهو مذهب اثنين من الصحابة ابن عباس وابن الزبير رضى الله عنهما واليه ذهب ابراهيم النخعي والشعبي وعقصة والحسن البصرى وهو مذهب الاوزاعي وحماد ابن أبى سليمان وداود الظاهرى وأبى عبيد القاسم بن سلام واختاره المحدثان ابن جرير وابن خزيمة وهو أحد الوجوه للشافعية ولهم ثلاث حجج هذه أحداها والثانية قوله تعالى فاذكروا الله عند المشعر الحرام والثالثة فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى خرج مخرج البيان لهذا الذكر المأمور به واحتج من لم يره ركنا بامر ين . أحدهما أن النبي صلى الله عليه وسلم مد وقت الوقوف برفة الى طلوع الفجر وهذا يقتضى أن من وقف برفة قبل طلوع الفجر باسره زمان صح حجه ولو كان الوقوف بمزدلفة ركنا لم يصح حجه . الثانى أنه لو كان ركنا لاشتراك فيه الرجال والنساء فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء بالليل علم أنه ليس بركن وفى الليلين نظر فان النبي صلى الله عليه وسلم إنما قدمهن بعد المبيت بمزدلفة وذكر الله تعالى بها لصلاة عشاء الآخرة والواجب هو ذلك وأما توقيت الوقوف برفة الى الفجر فلا ينافى أن يكون المبيت بمزدلفة ركنا وتكون تلك الليلة وقتا لها كوقت المجموعتين من الصلوات وتضييق الوقت لاحدهما لا يخرجها عن أن يكون وقتا لها حال القدرة

(فصل) وقف صلى الله عليه وسلم في موقفه وأعلم الناس أن مزدلفة كلها موقف ثم سار من مزدلفة مردفا للفضل ابن عباس وهو يلى في مسيره وانطلق أسامة بن زيد على رجله في سباق قريش وفي طريقه ذلك أمر ابن عباس أن يلتقط له حصى الجمار سبع حصيات ولم يكسرها من الجبل تلك الليلة كما يفعل من لا علم عنده ولا القطها

بالليل فالتقط له سبع حصيات من حصى الخذف فجعل ينفذهن في كفه ويقول أمثال هؤلاء فارموا وإياكم والغلل في الدين فأنما أهلك من كان قبلكم الذل في الدين وفي طريقه تلك عرضت له امرأة من خثعم جميلة فسأته عن الحج عن أبيها وكان شيخا كبيرا لا يستطيع على الراحة فأمرها أن تتج عنه وجعل الفضل ينظر إليها وتنتظر إليه فوضع يده على وجهه وصرفه إلى الشق الآخر وكان الفضل وسيئا قليل صرف وجهه عن نظرها إليه وقيل صرفه عن نظرها إليها والصواب أنه فعله للامرئ فإنه في القصة جعل ينظر إليها وتنتظر إليه وسأله آخر هنالك عن أمه فقال أنها عجوز كبيرة وإن حملتها لم تستمسك وإن ربطتها خشيت أن ألقها فقال أرايت لو كان على أمك دين أكنت قاضيه قال نعم قال فخرج عن أمك فلما أتى بطن محسر حرك ناقته وأسرع السير وهذه كانت عادته في المواضع التي نزل فيها بأمر الله فبعدائه فإن هنالك أصاب أصحاب الفيل ما قص الله علينا ولذلك سمي ذلك الوادي وادي محسر لأن الفيل حفر في أي أعي وأقطع عن الزهاب وكذلك فعل في سلوكه الحجر وديار ثمود فإنه تنقع ثوبه وأسرع السير ومحسر برزخ بين منى وبين مزدلفة لا من هذه ولا من هذه وعرة برزخ بين عرفة والمشعر الحرام فبين كل مشعرين برزخ ليس منهما ففي من الحرم وهي مشعر ومحسر من الحرم وليس بمشعر ومزدلفة حرم ومشعر وعرة ليست مشعرا وهي من الحل وعرفة حل ومشعر وسلك صلى الله عليه وسلم الطريق الوسطى بين الطريقين وهي التي تخرج على الجرة الكبرى حتى أتى منى فأتى جرة العقبة فوقف في أسفل الوادي وجعل البيت عن يمينه ومنى عن يمينه واستقبل الجرة وهو على راحلته فرماها راكبا بعد طلوع الشمس واحدة بعد واحدة يكبر مع كل حصاة وحينئذ قطع التلبية وكان في مسيره ذلك يلي حتى شرع في الرمي ورمى وبلال وأسامة معه أحدهما أخذ بخطام ناقته والآخر يظله ثوب من الحر وفي هذا دليل على جواز استغلال الحرم بالحمل ونحوه إن كانت قصة هذا الاضلال يوم النحر ثابتة وإن كانت بعده في أيام منى فلا حجة فيها وليس في الحديث بيان في أي زمن كانت والله أعلم

**فصل** ثم رجع إلى منى فخطب الناس خطبة بليغة أعلمهم فيها بحرمة يوم النحر وتحريمه وفضله عند الله وحرمة مكة على جميع البلاد وأمر بالسمع والطاعة لمن قادم بكتب الله وأمر الناس بأخذ مناسكهم عنه وقال لعل لأحج بعدهم هذا وعلمهم مناسكهم وأمر المهاجرين والانصار منازلهم وأمر الناس أن لا يرجعوا بعده كفارا يضرب بعضهم رقاب بعض وأمر بالتبليغ عنه وأخبر أنه رب مبلغ أوعى من سامع وقال في خطبته لا يجئني جان الأعلى نفسه وأمر المهاجرين عن عيينة القبة والانصار عن يسارها والناس حولهم وفتح الله له أسباع الناس حتى سمعها أهل منى في منازلهم وقال في خطبته تلك اعبدوا ربكم وصلوا خمسكم وصوموا شهركم وأطيعوا إذا أمركم تدخلوا جنة ربكم وودع حينئذ الناس فقالوا حجة الوداع وهناك سئل عن حلق قبل أن يرمى وعن ذبح قبل أن يرمى فقال لا حرج قال عبدة الله بن عمر ما رأيت سئل صلى الله عليه وسلم يومئذ عن شيء الا قال افعلوا ولا حرج قال ابن عباس أنه قيل له صلى الله عليه وسلم في الذبح والحلق والرمي والتقديم والتأخير قال لا حرج وقال أسامة بن شريك خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم حاجا وكان الناس يأتونه فن قائل يارسول الله سمعت قبل أن أطوف أو أخرت شيئا وقدمت فكلن يقول لا حرج لا حرج الأعلى رجل اعترض عرض رجل مسلم وهو ظالم فذلك الذي خرج وهلك قوله سمعت قبل أن أطوف في هذا الحديث ليس بمحفوظ والمحفوظ تقديم الرمي والنحر والحلق بعضها على بعض ثم انصرف إلى المنحر بمضى فحفر ثلاثا وستين بدنة يديمون ينحروها قائمة معقولة يدها اليسرى وكان عدد هذا الذي نحره عدد

ستين عمره ثم أمسك وأمر علياً أن ينحر ما بقي من المائة ثم أمر علياً رضي الله عنه أن يتصدق بجلالها ولحومها وجلودها في المساكين وأمره أن لا يعطى الجزار في جزارتها شيئاً منها وقال نحن نعطيه من عندنا وقال من شاء اقتطع . فان قيل فكيف تصنعون بالحديث الذي في الصحيحين عن أنس رضي الله عنه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة أربعاً والمصر بذى الحليفة ركعتين فبات بها فلما أصبح ركب راحته فجعل يهمل ويسبح فلما علا على البيداء لي بيها جميعاً فلما دخل مكة أمرهم أن يحلوا ونحر رسول الله صلى الله عليه وسلم يده سبع بدن قياماً وظهي بالمدينة كبشين أمامين . فالجواب أنه لا تعارض بين الحديثين قال أبو محمد بن حزم مخرج حديث أنس على أحد وجوه ثلاثة . أحدها أنه صلى الله عليه وسلم لم ينحر يده أكثر من سبع بدن كما قال أنس وأنه أمر من ينحر ما بعد ذلك إلى تمام ثلاث وستين ثم زال عن ذلك المكان وأمر علياً رضي الله عنه فنحر ما بقي الثاني أن يكون أنس لم يشاهد إلا نحره صلى الله عليه وسلم سبعا فقط يده وشاهد جابر تمام نحره صلى الله عليه وسلم وللباق فآخبر كل واحد منهما بما رأى وشاهد . الثالث أنه صلى الله عليه وسلم نحر يده منفرداً سبع بدن كما قال أنس ثم أخذ هو وعلى الحرية معافحراً كذلك تمام ثلاث وستين كما قال عروة بن الحرث الكندي أنه شاهد النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ قد أخضباً على الحرية وأمر علياً فأخذ بأسفلها ونحراً بها البدن ثم انفرد على نحر الباق من المائة كما قال جابر والله أعلم . فان قيل فكيف تصنعون بالحديث الذي رواه الإمام أحمد وأبو داود عن علي قال لما نحر رسول الله صلى الله عليه وسلم بدنه فنحر ثلاثين يده فمرفى فنحرت ساورها . قلنا هذا غلط انقلب على الراوى فان الذي نحر ثلاثين هو على فان النبي صلى الله عليه وسلم نحر سبعا يده لم يشاهده على ولا جابر ثم نحر ثلاثاً وستين أخرى فبقى من المائة ثلاثين فنحرها على فانقلب على الراوى عدد ما نحره على بما نحره النبي صلى الله عليه وسلم . فان قيل فاصنعون بحديث عبد الله بن قرط عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أعظم الايام عند الله يوم النحر ثم يوم القر وهو اليوم الثاني قال وقرب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بدنات خمس فطفقن يزدلفن اليه بايين يداً فلما وجبت جنوبها فكلهم بكامة خفية لم أفهمها فقلت ما قال قال من شاء اقتطع قول نعبه ونصدقه فان المائة لم تقرب اليه جملة وإنما كانت تقرب اليه ارسالا فاقرب منهن اليه خمس بدنات رسلا وكان ذلك الرسل يادرن ويتقربن اليه ليبدأ بكل واحدة منهن . فان قيل فاصنعون بالحديث الذي في الصحيحين من حديث أبي بكر في خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر بنى وقال في آخره ثم انكفأ الى كبشين أمامين فذبجهما والى جذيمة من الغنم فقسمها بيتنا لفظه لمسلم في هذا أن ذبح الكبشين كان بمكة وفي حديث أنس أنه كان بالمدينة قيل في هذا طريقان للثلاس . أحدهما أن القول قول أنس وأنه ظهي بالمدينة بكشين أمامين قرنين وأنه صلى الديد ثم انكفأ الى كبشين ففصل أنس وميز بين نحره بمكة للبدن وبين نحره بالمدينة للكشين وبين أنهما قصتان ويبدل على هذا أن جميع من ذكر نحر النبي صلى الله عليه وسلم بنى إنما ذكروا أنه نحر الابل وهو الهدى الذي ساقه وهو أفضل من نحر الغنم هناك بلا سوق وجابر قد قال في صفة حجة الوداع أنه رجع من الرمي فنحر البدن وإنما شبهه على بعض الرواة أن قصة الكبشين كانت يوم عيد فظن أنه كان بمنى فوم . الطريقة الثانية طريقة ابن حزم ومن سلك مسلكه انهما عملان متنايران وحديثان صحيحان فذكر أبو بكره تضحيت بمكة وأنس تضحيته بالمدينة قال وذبح يوم النحر الغنم ونحر البقر والابل كما قالت عائشة رضي رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ

عن أزواجه بالبقرة وهو في الصحيحين وفي صحيح مسلم ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عائشة بقرة يوم النحر وفي السنن أنه نحر عن آل محمد في حجة الوداع بقرة واحدة ومنهجه أن الحاج شرع له التضحية مع الهدى والصحيح أن شاء الله الطريقة الأولى وهدي الحاج له بمنزلة الاضحية للبعير ولم ينقل أحد أن النبي صلى الله عليه وسلم ولأصحابه جمعوا بين الهدى والاضحية بل كان هديهم هو أضاحيهم فهو هدى بمنى وأضحية ببغريها وأما قول عائشة ضحى عن نسائه بالبقرة فهو هدى أطلق عليه اسم الاضحية وأنهن كن متمتعات وعليهن الهدى فالبقرة الذي نحره عنهن هو الهدى الذي يلزمهن ولكن في قصة نحر البقرة عنهن وهن تسع اشكال وهو اجزاء البقرة عن أكثر من سبعة وأجالب أبو محمد بن حزم عنه بجواب على أصله وهو أن عائشة لم تكن معن في ذلك فانها كانت قارئة وهن متمتعات وعنده لا هدى على القارن وأيد قوله بالحديث الذي رواه مسلم من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم موافقين لهلل ذى الحجة فكنت فيهن أهل بعرة نخرنا حتى قدمنا مكة فادركني يوم عرفة وأنا حائض لم أحل من عرقي فشكوت ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال دعى عمرتك وانقضى رأسك وامتشطى وأهل بالحج قالت فقعات فلما كانت ليلة الحصة وقد قضى الله حجنا أرسل معي عبد الرحمن بن أبي بكر فارديني وخرج إلى التعميم فاهللت بعرة فقضى الله حجتنا وعمرتنا ولم يكن في ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم وهذا مسلك فاسد انقرد به عن الناس والذي عليه الصحابة والتابعون ومن بعدهم أن القارن يلزمه الهدى كما يلزم المتمتع بل هو متمتع حقيقة في لسان الصحابة كما تقدم وأما هذا الحديث فالصحيح أن هذا الكلام الأخير من قول هشام بن عروة جاء ذلك في صحيح مسلم مصرحا به فقال حدثنا أبو بكر ببحدثنا وكيع حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها فذكرت الحديث وفي آخره في ذلك أنه قضى الله حجها وعمرتها قال هشام ولم يكن في ذلك هدى ولا صيام ولا صدقة قال أبو محمد إن كان وكيع جعل هذا الكلام لهشام فابن نعيم وعبد الله أدخله في كلام عائشة وكل منهما ثقة فوكيع نسب إلى هشام لأنه سمع هشاما يقوله وليس قول هشام إياه يدفع أن تكون عائشة قالت فقد يروى المرء حديثا بسنده ثم يضى به دون أن يسنده فليس شيء من هذا يمتدفع وإنما يتعلل بمثل هذا من لا ينصف ومن اتبع هواه والصحيح من ذلك أن كل ثقة فصدق فيما نقل فاذا أضاف عبدة وابن نعيم القول إلى عائشة صدقا لعدائهما وإذا أضافه وكيع إلى هشام صدق أيضا لعدائهما وكل ذلك صحيح وتكون عائشة قالت وهشام قال قلت هذه الطريقة هي اللاتفة بظاهريته وظاهرية أمثاله من لا فقه له في علل الأحاديث كقوله الأئمة النقاد أطباء علله وأهل العناية بها وهؤلاء لا يلتفتون إلى قول من خالفهم من ليس له ذوقهم ومعرفةهم بل يقطعون بمزلة الصيارف النقاد الذين يميزون بين الجيد والردى ولا يلتفتون إلى خطأ من لم يعرف ذلك ومن المعلوم أن عبدة وابن نعيم لم يقولوا في هذا الكلام قالت عائشة وإنما أدرجناه في الحديث إدراجا يحتمل أن يكون من كلامها أو من كلام عروة أو من هشام فجاء وكيع فقصص وميز ومن فصل وميز فقد حفظ وأتقن ما أطلقه غيره نعم لو قال ابن نعيم وعبد الله قالت عائشة وقال وكيع قال هشام لسأخ ما قال أبو محمد وكان موضع نظر وترجيح وأما كونهم تسما وهي بقرة واحدة فهذا قد جاء بثلاثة ألفاظ . أحدها أنها بقرة واحدة بينهن . والثاني أنه ضحى عنهن يومئذ بالبقرة . والثالث دخل علينا يوم النحر يلحم بقر فقلت ما هذا فقيل ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أزواجه وقد اختلف الناس في عدد من تجزى عنهم البدنة والبقرة

قيل سبعة وهو قول الشافعي رحمه الله وأحد في المشهور عنه وقيل عشرة وهو قول اسحق وقد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم بينهم المغنم فعدل الجزو وبشر شياء وثبت هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم نحى عن نسائه وهن تسع بقرة وقد روى سفيان عن أبي الزبير عن جابر أنهم نحروا البنية في حجهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عشرة وهو على شرط مسلم ولم يخرجها وإنما أخرج قوله خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين بالحج معنا النساء والولدان فلما قمنا مكة طفنا بالبيت وبالصفاء والمروة وأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نشترك في الإبل والبقرة كل سبعة منا في بدنة وفي المسند من حديث ابن عباس كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فحضر الأحنى فاشتركتنا في البقرة سبعة وفي الجزو عشرة رواه النسائي والترمذي وقال حسن غريب وفي الصحيحين عنه نحرونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة وقال حذيفة شرك رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجه بين المسلمين في البقرة عن سبعة ذكره الامام أحمد رحمه الله وهذه الأحاديث تخرج على أحد وجوه ثلاثة أما أن يقال أحاديث السبعة أكثر وأصح وأما أن يقال عدل البعير بعشرة من الغنم تقويم في الغنم لأجل تعديل القسمة وأما كونه عن سبعة في الهدايا فهو تقدير شرعى وأما أن يقال أن ذلك يختلف باختلاف الأزمنة والأمكنة والإبل ففي بعضها كان البعير يعدل عشر شياء فجعله عن عشرة وفي بعضها يعدل سبعة فجعله عن سبعة والله أعلم وقد قال أبو محمد أنه ذبح عن نسائه بقرة للبدى وضعى عنهن بقرة وضعى عن نفسه كبكشين ونحر عن نفسه ثلاثا وستين هديا وقد عرفت ما في ذلك من الوهم ولم تكن بقرة الضحية غير بقرة الهدى بل هي هي وهدى الحاج بمنزلة ضحية الأتاق

فصل ﴿ ونحر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحره بمى وأعلمهم أن مئى كلها منحروا أن فجاج مكة طريق ومنحر وفى هذا دليل على أن النحر لا يختص بمى بل حيث نحر من فجاج مكة أجزاءه كان ما لو قصبعره قال وقتفت هنا وعره كلها موقف وموقف بمردلفة قال وقتفت هنا ومزدلفة كلها موقف وستل صلى الله عليه وسلم أن يبني لى بمئى بناء يظلمن الحر فقال لا مئى مناخ لمن سبق إليه وفى هذا دليل على اشتراك المسلمين فيها وأن من سبق إلى مكان منها فهو أحق به حتى يرتحل عنه ولا يملكه ذلك

فصل ﴿ فلما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم نحره استدعى بالحلاق لحاق رأسه فقال للحلاق وهو معمر ابن عبد الله وهو قائم على رأسه بالموسى ونظر في وجهه وقال يا معمر أمكنك رسول الله صلى الله عليه وسلم من شحمة أذنه وفى يدك موسى فقال معمر أما والله يا رسول الله إن ذلك لمن نعمة الله على ومنه قال أجل ذكر ذلك الامام أحمد رحمه الله وقال البخارى في صحيحه وزعموا أن الذى حاق للنبي صلى الله عليه وسلم معمر بن عبد الله ابن حنظلة بن عوف انتهى فقال للحلاق خذ وأشار إلى جانبه الأيمن فلما فرغ منه قسم شعره من يديه ثم أشار إلى الحلاق فحلق جانبه الأيسر ثم قال ههنا أبو طلحة فدفع إليه هكذا وقع في صحيح مسلم وفي صحيح البخارى عن ابن سيرين عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حاق رأسه كان أبو طلحة أول من أخضع شعره وهذا لا يتناقض رواية مسلم لجواز أن يصيب بأطلحة من الشق الأيمن مثل ما أصاب غيره ويختص بالشق الأيسر لكن قد روى مسلم في صحيحه أيضا من حديث أنس قال لما رى رسول الله صلى الله عليه وسلم المجرعة ونحر نكسك وحلق ناول الحلاق شقه الأيمن فحلقه ثم دعا بأطلحة الانصارى فأعطاه ياهم ناوله الشق الأيسر فقال لحاق فحلقه فأعطاه بأطلحة فقال أقسمه

بين الناس في هذه الرواية كما ترى أن نصيب أبي طلحة كان الشق الأيمن وفي الأولى أنه كان الأيسر قال الحافظ أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي رواه مسلم من رواية حفص بن غياث وعبد الأعلى بن عبد الأعلى عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم دفع إلى أبي طلحة شعره الأيسر ورواه من رواية سفيان بن عيينة عن هشام بن حسان أنه دفع إلى أبي طلحة شعره الأيمن قال ورواية ابن عون عن ابن سيرين أراها أقوى ورواية سفيان والله أعلم قلت يريد برواية ابن عون ما ذكرناه عن ابن سيرين من طريق البخاري وجعل الذي سبق إليه أبو طلحة هو الشق الذي اختص به والله أعلم والذي يقوى أن نصيب أبي طلحة الذي اختص به كان الشق الأيسر وأنه صلى الله عليه وسلم علم ثم خص وهذه كانت سنته في عطائه وعلى هذا أكثر الروايات فإن في بعضها أنه قال للحلاق خذ وأشار إلى جانبه الأيمن قسم شعره يمين من يمينه ثم أشار إلى الحلاق إلى الجانب الأيسر فخلقه فاعطاه أم سليم ولا يعارض هذا دفعه إلى أبي طلحة فإنها امرأته وفي لفظ آخر فبدأ بالشق الأيمن فوزعه الشعرة والشعرتين بين الناس ثم قلبا الأيسر فصنع به مثل ذلك ثم قال هنا أبو طلحة فدفعه إليه وفي لفظ ثالث دفع إلى أبي طلحة شعر شق رأسه الأيسر ثم قلم أظفاره وقسمها بين الناس ذكره الإمام أحمد رحمه الله من حديث محمد بن زيد أن أباه حدثه أنه شهد النبي صلى الله عليه وسلم عند المنحر ورجل من قريش وهو يقسم أضاحي فلم يصبه شيء ولا صاحبه فحلق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه في ثوبه فأعطاه قسم منه على رجال وقلم أظفاره فأعطاه صاحبه قال فانه عندنا غضوب بالحنا والكتم يعني شعره ودعا للمحاقين بالمغفرة ثلاثا والمقصود مرة وحق كثير من الصحابة بل أكثرهم وقصر بعضهم وهذا مع قوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين مخلصين رؤسكم ومقصرين ومع قول عائشة رضي الله عنها طابت رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحرامه قبل أن يحرم ولا حلاله قبل أن يحل دليل على أن الحلق نسك وليس باطلاق من محظور

فصل ثم أقام صلى الله عليه وسلم إلى مكة قبل الظهر راكبا فطاف طواف الافاضة وهو طواف الزيارة وهو طواف الصدر ولم يطف غيره ولم يسع معه هذا هو الصواب وقد خالف في ذلك ثلاث طوائف طائفة زعمت أنه طاف طوافين طوافا للقدم سوى طواف الافاضة ثم طاف للافاضة وطائفة زعمت أنه سعى مع هذا الطواف لكونه قارنا وطائفة زعمت أنه لم يطف في ذلك اليوم وإنما أخر طواف الزيارة إلى الليل فنذكر الصواب في ذلك ونبين منشأ الغلط وبالله التوفيق قال الأثرم قلت لأبي عبد الله فإذا رجعت أعي التمتع كيطوف ويسعى قال يطوف ويسعى لحجه ويطوف طوافا آخر للزيارة عاودناه في هذا غير مرة ثبت عليه قال الشيخ في المنقح وكذلك الحكم في القارن والمفرد إذا لم يكونا أتيا مكة قبل يوم النحر ولا طافا للقدم فانهما يبدأان بطواف القدم قبل طواف الزيارة فنص عليه أحمد رحمه الله واحتج بما روت عائشة رضي الله عنها قالت طاف الذين أهلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافا آخر بعد أن رجعوا من منى لحجهم وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فأنما طافوا طوافا واحدا فحمل أحمد رحمه الله قول عائشة على أن طوافهم لحجهم وهو طواف القدم قال ولانه قد ثبت أن طواف القدم مشروع فلم يكن طواف الزيارة مسقطا له كتحية المسجد عند دخوله قبل التلبس بالصلاة المفروضة وقال الحزقي في مختصره وإن كان متمتعا فيطوف بالبيت سبعا كما فعل للعمرة ثم يعود فيطوف بالبيت طوافا يتنوى به الزيارة وهو قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق فن قال أن النبي صلى الله عليه وسلم كان متمتعا كالقاضي وأصحابه



عندهم هكذا فعل والشيخ أبو محمد عنده أنه كان متستعا للتمتع الخاص ولكن لم يفعل هذا قال ولا أعلم أحدا وافق أبا عبد الله على هذا الطواف الذي ذكره الخرق بل المشروع طواف واحد للزيارة كمن دخل المسجد وقد أقيمت الصلاة فانه يكتفى بها عن تحية المسجد ولانه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه الذين تمتعوا معه في حجة الوداع ولا أمر النبي صلى الله عليه وسلم به أحدا قال وحديث عائشة دليل على هذا فانها قالت طافوا طوافا واحدا بعد أن رجعوا من منى لحجهم وهذا هو طواف الزيارة ولم تذكر طوافا آخر ولو كان هذا الذي ذكرته طواف القدوم لكانت قد أضافت ذكر طواف الزيارة الذي هو ركن الحج الذي لا يتم الا به وذكر ما يستغنى عنه وعلى كل حال ذكرت الا طوافا واحدا فمن أين يستدل به على طوافين وأيضاً فانها لما حاضت وقرنت الحج الى العمرة بأمر النبي صلى الله عليه وسلم ولم تكن طافت للقدوم لم تطف للقدوم ولا أمرها به النبي صلى الله عليه وسلم ولان طواف القدوم لو لم يسقط بالطواف الواجب شرع في حق المتمتع طواف القدوم مع طواف العمرة لانه أول قدومه الى البيت فهو به أول من المتمتع الذي يعود الى البيت بعد رؤيته وطوافه به انتهى كلامه قلت لم يرفع كلام أبي محمد الاشكال وان كان الذي أنكره هو الحق كما أنكره والصواب في إنكاره فان أحدا لم يقل أن الصحابة لما رجعوا من عرفة طافوا للقدوم وسعوا ثم طافوا للافاضة بعده ولا النبي صلى الله عليه وسلم هذا لم يقع قطعاً ولكن كان منشأ الاشكال أن أم المؤمنين فرقت بين المتمتع والقارن فأخبرت أن القارين طافوا بعد أن رجعوا من منى طوافا واحدا وأن الذين أهلوا بالعمرة طافوا طوافا آخر بعد أن رجعوا من منى لحجهم وهذا غير طواف الزيارة قطعاً فانه يشترك فيه القارن والمتمتع فلا فرق بينهما فيه ولكن الشيخ أبو محمد لما رأى قولها في المتمتعين أنهم طافوا طوافا آخر بعد أن رجعوا من منى قال ليس في هذا ما يدل على أنهم طافوا طوافين والذي قاله حق ولكن لم يرفع الاشكال فقالت طائفة هذه الزيادة من كلام عروة أو ابنه هشام أدركت في الحديث وهذا لا يتبين ولو كان فقايته أنه مرسل ولم يرتفع الاشكال عنه بالارسال فالصواب أن الطواف الذي أخبرت به عائشة وفرقت به بين المتمتع والقارن هو الطواف بين الصفا والمروة لا الطواف بالبيت وزال الاشكال جملة فأخبرت عن القارين أنهم اكتفوا بطواف واحد بينهما لم يضيفوا اليه طوافا آخر يوم النحر وهذا هو الحق وأخبرت عن المتمتعين أنهم طافوا بينهما طوافا آخر بعد الرجوع من منى للنسخ وذلك الاول كان للعمرة وهذا قول الجمهور وتزيل الحديث على هذا موافق لحديثها الآخر وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم يسلمك طوافك بالبيت وبين الصفا والمروة لحجك وعمرتك وكانت قارنة ويوافق قول الجمهور ولكن يشكل عليه حديث جابر الذي رواه مسلم في صحيحه لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه بين الصفا والمروة الا طوافا واحدا طوافه الاول هذا يوافق قول من يقول يكفي المتمتع سعي واحد كما هو إحدى الروايتين عن أحمد رحمه الله نص عليها في رواية ابنه عبد الله وغيره وعلى هذا فيقال عائشة أثبتت وجابر نفي المثبت مقدم على النافي أو يقال مراد جابر من قرن مع النبي صلى الله عليه وسلم وساق الهدى كما في بكر وعمر وطلحة وعلى رضي الله عنهم وذوى اليسار فانهم إنما سعوا سعي واحد وليس المراد به عموم الصحابة أو يعامل حديث عائشة بأن تلك الزيارة فيه مدرجة من قول هشام وهذه ثلاث طرق للناس في حديثها والله أعلم وأما من قال المتمتع يطوف ويسمى للقدوم بمداخره بالحج قبل خروجه الى منى وهو قول أصحاب الشافعي رضي الله عنه ولا أدري منصوص عنه أم لا قال أبو محمد فهذا لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم ولا

أحد من الصحابة البتة ولا أمرهم به ولا نقله أحد قال ابن عباس لأرى لأهل مكة أن يطوفوا ولا أن يسعوا بين الصفا والمروة بعد إحرارهم بالحج حتى يرجعوا من منى وعلى قول ابن عباس قول الجمهور ومالك وأبي حنيفة واسحق رحمهم الله وغيرهم والذين استحبوه قالوا لما أحرم بالحج صار كالقادم فطوف و يسمى للقُدوم قالوا ولأن الطواف الأول وقع عن العمرة فينبغي طواف القدوم ولم يأت به فاستحب له فعله عقيب الاحرام بالحج وهاتان الحجتان وهاتان فإنه انما كان قارنا لما طاف للعمرة فكان طوافه للعمرة مغنيا عن طواف القدوم كمن دخل المسجد فرأى الصلاة قائمة فدخل فيها فقامت مقام تحية المسجد وأغنته عنها وأيضاً فإن الصحابة لما أحرموا بالحج مع النبي صلى الله عليه وسلم لم يطوفوا عقيبها وكان أكثرهم متمتعاً وروى الحسن عن أبي حنيفة رحمه الله أنه إن أحرم يوم التروية قبل الزوال طاف وسعى للقدوم وإن أحرم بعد الزوال لم يطف وفرق بين الوقتين بأنه بعد الزوال يخرج من فوره إلى منى فلا يشتغل عن الخروج بغيره وقبل الزوال لا يخرج فيطوف وقول ابن عباس والجمهور ودوا الصحيح الموافق لعمل الصحابة وبالله التوفيق

فصل والطائفة الثانية قالت أنه صلى الله عليه وسلم سعى مع هذا الطواف وقالوا هذا حجة في أن القارن يحتاج إلى سعيين كما يحتاج إلى طوافين وهذا غلط عليه كما تقدم والصواب أنه لم يسع إلا سعيه الأول كما قالته عائشة وجابر ولم يصح عنه في السعيين حرف واحد بل كلها باطلة كما تقدم فعليك بمراجعتها

فصل والطائفة الثالثة الذين قالوا آخر طواف الزيارة إلى الليل وهم طائفة ومجاهد وعروة في سنن أبي داود والنسائي وابن ماجه من حديث أبي الزبير المكي عن عائشة وجابر أن النبي صلى الله عليه وسلم آخر طوافه يوم النحر إلى الليل وفي لفظ طواف الزيارة قال الترمذي حديث حسن وهذا الحديث غلط بين خلاف المعلوم من فعله صلى الله عليه وسلم الذي لا يشك فيه أهل العلم بحجته صلى الله عليه وسلم فتحن ذلك كلام الناس فيه قال الترمذي في كتابه العوالي لم سألت محمداً بن اسمعيل البخاري عن هذا الحديث وقلت له أسمع أبو الزبير من عائشة وابن عباس قال أما من ابن عباس نعم وفي سماعه من عائشة نظروا وقال أبو الحسن القطان عندي أن هذا الحديث ليس بصحيح إنما طاف النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ نهاراً وإنما اختلفوا هل هو صلى الله عليه وسلم بمكة أو رجع إلى منى فصلى الظهر بها بعد أن فرغ من طوافه فابن عمر يقول أنه رجع إلى منى فصلى الظهر بها وجابر يقول أنه صلى الله عليه وسلم بمكة وهو ظاهر حديث عائشة من غير رواية أبي الزبير هذه التي فيها أنه آخر الطواف إلى الليل وهذا شيء لم يروى إلا من هذا الطريق وأبو الزبير مدلس لم يذكر هنا سماعاً من عائشة وقد عهد أنه يروي عنها بواسطة ولا عن ابن عباس أيضاً فقد عهد كذلك يروي عنه بواسطة وإن كان قد سمع منه فيجب التوقف فيما يروي به أبو الزبير عن عائشة وابن عباس مما لا يذكر فيه سماعه منهما لما عرف به من التدليس ولم يعرف سماعه منهما لغير هذا فأما ولم يصح لنا أنه سمع من عائشة قاله ابن أبي عمير في وجوب التوقف فيه وإنما يختلف العلماء في قبول حديث المدلس إذا كان ممن قد علم لقاءه له وسماعه منه هنا يقول قوم يقبل ويقول آخرون يرد ما ينعته عنهم حتى يتبين الاتصال في حديث حديث وأما ما ينعته المدلس عن من لم يعلم لقاءه له ولا سماعه منه فلا أعلم الخلاف فيه بأنه يقبله لو كنا نقول بقول مسلم بأن معتن المتعاصرين محمول على الاتصال ولو لم يعلم التقاؤهما فإنه ذلك في غير المدلسين وأيضاً فلما قدمناه من صحة طواف النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ نهاراً والخلاف في رد الحديث المدلسين حتى يعلم اتصاله أو قبوله

حتى يعلم انقطاعه انما هو اذا لم يعارضه ما لاشك في صحته وهذا قد عارضه ما لاشك في صحته انتهى كلامه ويدل على غلط أبي الزبير على عائشة أن أباسلة بن عبد الرحمن روى عن عائشة أنها قالت حججنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فافضنا يوم النحر وروى محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم أذن لأصحابه فزاروا البيت يوم النحر فظيروه وزار رسول الله صلى الله عليه وسلم مع نسائه ليلا وهذا غلط أيضاً قال البيهقي وأصح هذه الروايات حديث نافع عن ابن عمر وحديث جابر وحديث أبي سلة عن عائشة يعني أنه طاف نهاراً . قلت انما نشأ الغلط من تسمية الطواف فان النبي صلى الله عليه وسلم أخر طواف الوداع الى الليل كما ثبت في الصحيحين من حديث عائشة قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت الحديث الى أن قالت فزلنا المحصب فدعا عبد الرحمن بن أبي بكر فقال اخرج باحثك من الحرم ثم افرغنا من طوافك ثم اتيناه هنا بالمحصب قالت فقضى الله العمرة وفرغنا من طوافنا في جوف الليل فأتيناه بالمحصب فقال فرغنا فقلنا نعم فأذن في الناس بالرحيل فربا البيت فطاف به ثم ارتحل موجه الى المدينة فهذا هو الطواف الذي أخره الى الليل بلا ريب فغلط فيه أبو الزبير أو من حذبه به وقال طواف الزيارة والله الموفق ولم يزل صلى الله عليه وسلم في هذا الطواف ولا في طواف الوداع وانما رمل في طواف القدوم

فصل ثم أتى زمزم بعد أن قضى طوافه ﴿﴾ وهم يسقون فقال لولأن يغلبكم الناس انزات فسقيت معكم ثم ناولوه الدلو فشرب وهو قائم فقبل هذا نسخ لتهيه عن الشرب قائماً وقيل بل يبان منه لان النهي على وجه الاختيار وترك الاولى وقيل بل للحاجة وهذا أظهر وهل كان في طوافه هذا راكباً أو ماشياً فروى مسلم في صحيحه عن جابر قال طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبيت في حجة الوداع على راحلته يستلم الركن بحجته لان يراه الناس وليشرف وليسألوه فان الناس غشوه وفي الصحيحين عن ابن عباس قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على بعير يستلم الركن بحجته وهذا الطواف ليس بطواف الوداع فانه كان ليلاً وأيس بطواف القدوم لوجهين . أحدهما أنه قد صح عنه الرمل في طواف القدوم ولم يقل أحد قط رماط به راحلته وانما قالوا رمل نفسه . والثاني قول عمرو بن الشريد أفضت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فامست قدمه الارض حتى أتى جمعا وهذا ظاهره أنه من حين أفاض معه فامست قدمه الارض الى أن رجع ولا يتنقض هذا بركعتي الطواف فان شأنهما معلوم . قلت والظاهر أن عمرو بن الشريد انما أراد الافاضة معه من عرفة ولهذا قال حتى أتى جمعا وهي مزدلفة ولم يرد الافاضة الى البيت يوم النحر ولا يتنقض هذا بزوله عند الشعب حين بال ثم ركب لانه ليس بزول مستقر وانما امست قدمه الارض مساً عارضاً والله أعلم

فصل ثم رجع الى منى واختاف أين صلى الفجر يومئذ في الصحيحين عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم أفاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنى وفي صحيح مسلم عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بمكة وكذلك قالت عائشة واختلف في ترجيح أحد هذين القولين على الآخر فقال أبو محمد بن حزم قول عائشة وجابر أولى وتبعه على هذا جماعة ورجحوا هذا القول بوجوه . أحدها أنه رواية اثنين وهما أولى من الواحد . الثاني أن عائشة أخص الناس به صلى الله عليه وسلم ولها من القرب والاختصاص والمزية ما ليس لغيرها . الثالث أن سياق جابر حجة النبي صلى الله عليه وسلم من أولها الى آخرها أتم سياق وقد حفظ القصة وضبطها حتى ضبط جزئياتها

حتى ضبط منها أمراً لا يتعلق بالمناسك وهو زوال النبي صلى الله عليه وسلم ليلة جمع في الطريق فقتضى حاجته عند الشعب ثم توضأ وضواً خفيفاً فن ضبط هذا القدر فهو بضبط مكان صلاته يوم النحر أولى . الرابع أن حجة الوداع كانت في أذار وهو تساوى الليل والنهار وقد دفع من مزدلفة قبل طلوع الشمس الى منى وخطب بها الناس ونحر بدنا عظيمة وقسمها وطبخ له من لحما وأكل منه ورمى الجمرة وحلق رأسه وتطيب ثم أفاض فطاف وشرب من ماء زمزم ومن نبيذ السقاية ووقف عليهم وهم يسقون وهذه أعمال تبدو في الاظهر أنها لا تنقض في مقدار يمكن معه الرجوع الى منى بحيث يدرك وقت الظهر في فصل اذار . الخامس أن هذين الحديثين جاريان مجرى الناقل والمقي فإن عادته صلى الله عليه وسلم كانت في حجة الصلاة في منزله الذي هو نازل فيه بالمسكين فجري ابن عمر على العادة وضبط جابر وعائشة رضى الله عنهما الامر الذي هو خارج عن عادته فهو أولى بأن يكون هو المحفوظ . ورجحت طائفة أخرى قولاً بن عمر لوجه . أحدها أنه لو صلى الظهر بمكة لم تصل الصحابة بنى وحدثانا وزرافات بل لم يكن لهم بد من الصلاة خلف امام يكون نائباً عنه ولم ينقل هذا أحد قط ولا يقول أحد أنه استنابن يصلي بهم ولولا علمه أنه يرجع اليهم فيصلي بهم لقال ان حضرت الصلاة ولست عندكم فايصل بكم فلان وحيث لم يقع هذا ولا هذا ولا صلى الصحابة هناك وحدثانا قطعاً ولا كان من عادتهم اذا اجتمعوا أن يصلوا عزين علم أنهم صلوا معه على عادتهم . الثاني أنه لو صلى بمكة لكان خلفه بعض أهل البلد وهم مقيمون وكان يأمرهم أن يتما صلاتهم ولم ينقل أنهم قاموا فاتوا بعد سلامه صلاتهم وحيث لم ينقل هذا ولا هذا بل هو معلوم الاتفاء قطعاً علم أنه لم يصل حينئذ بمكة وما ينقله بعض من لاعلم عنده أنه قال بأهل مكة أتوا صلاتكم فانا قوم سفر فائما قاله عام الفتح لا في حجته . الثالث أنمن المعلوم أنه لمخاطف وركع ركعتي الطواف ومعلوم أن كثيراً من المسلمين كانوا خلفه يقتدون به في أفعاله ومناسكه فاعلمه مسار كركعتي الطواف والناس خلفه يقتدون به ظن الظان أنها صلاتا الظهر ولا سيما اذا كان ذلك في وقت الظهر وهذا اليوم لا يمكن رفع احتياله بخلاف صلاته بنى فانها لا تحتل غير الفرض . الرابع أنه لا يحفظ عنه في حجة أنه صلى الفرض بخوف بمكة بل إنما كان يصلي بمنزله بالمسكين مدة مقامه كان يصلي بهم أين زلوا لا يصلي في مكان آخر غير المنزل العام . الخامس أن حديث ابن عمر متفق عليه وحديث جابر من افراد مسلم حديث ابن عمر أصح منه وكذلك هو في اسناده فان رواه أحفظ وأشهر وأتقن فابن جابر حاتم بن اسمعيل من عبيد الله وابن جعفر من جعفر من حفظ نافع . السادس أن حديث عائشة قد اضطرب في وقت طوافه فروى عنها على ثلاثة أوجه . أحدها أنه طاف نهاراً . الثاني أنه أخر الطواف الى الليل . الثالث أنه أفاض من آخر يومه فلم يضبط فيه وقت الافاضة ولا مكان الصلاة بخلاف حديث ابن عمر . السابع أن حديث ابن عمر أصح منه بلا نزاع فان حديث عائشة من رواية محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عنها وابن اسحق عن عثمة في الاحتجاج به ولم يصرح بالسابع بل عن عثمة فكيف يقدم على قول عبيد الله حدثني نافع عن ابن عمر . الثامن أن حديث عائشة ليس بالبين أنه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بمكة فانه لفظه هكذا أفاض رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخر يومه حين صلى الظهر ثم دفع الى منى فكثبها ليالى أيام التشريق حتى رمى الجمرة اذا زالت الشمس كل جمرة بسبع حصيات فان دلالة هذا الحديث الصريحة على أنه صلى الظهر يومئذ بمكة وأن هذا في صريح الدلالة الى قول ابن عمر أفاض يوم النحر ثم صلى الظهر بنى يعنى راجعاً وأين حديث اتفق أصحاب الصحيح على إخراجهم الى حديث اختلف في الاحتجاج به والله أعلم

﴿فصل قال ابن حزم﴾ وطافت أم سلة في ذلك اليوم على بعيرها من وراء الناس وهي شاكية استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم فأنزلها واحتج عليه بما رواه مسلم في صحيحه من حديث زينب بنت أم سلة عن أم سلة قالت شكوت إلى النبي صلى الله عليه وسلم أني اشتكي فقال طوفي من وراء الناس وأنت راكبة قالت فظفت ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ يصلي إلى جانب البيت وهو يقرأ والطور وكتاب مسطور ولا يتبين أن هذا الطواف طواف الافاضة لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقرأ في ركعتي ذلك الطواف بالطور ولا جهر بالقراءة بالنهار بحيث سمعته أم سلة من وراء الناس وقد بين أبو محمد غلط من قال أنه أخره إلى الليل فأصاب في ذلك وقد صح من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم أرسل أم سلة ليلة النحر فمرت بالجرمة قبل الفجر ثم مضت فأفاضت فكيف يلتم هذا مع طوافها يوم النحر وراء الناس ورسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جانب البيت يصلي ويقرأ في صلاته والطور وكتاب مسطور هذا من المحال فإن هذه الصلاة والقراءة كانت في صلاة الفجر أو المغرب أو العشاء وأما أنها كانت يوم النحر ولم يكن ذلك الوقت رسلا الله صلى الله عليه وسلم بمكة قطعاً هذا من وهمه رحمه الله فطافت عائشة في ذلك اليوم طوافاً واحداً وسعت سميماً واحداً أجزأها عن حجها وعمرتها وطافت صفة ذلك اليوم ثم حاضت فاجزأها طوافها ذلك عن طواف الوداع ولم تودع فاستقرت سنته صلى الله عليه وسلم في المرأة الطاهرة إذا حاضت قبل الطواف أن تقرأ وتكتفي بطواف واحد وسمى واحد وإن حاضت بعد طواف الافاضة اجتزأت به عن طواف الوداع

﴿فصل﴾ ثم رجع صلى الله عليه وسلم إلى منى من يومه ذلك فبات بها فلما أصبح استظر زوال الشمس فلما زالت مشى من رحله إلى الجمار ولم يركب فبدأ بالجرمة الأولى التي تلي مسجد الخيف فرماها بسبع حصيات واحدة بعد واحدة يقول مع كل حصاة الله أكبر ثم يقدم على الجمة أمامها حتى أسهل فقام مستقبل القبلة ثم رفع يديه ودعا دعاء طويلاً بقدر سورة البقرة ثم أتى إلى الجرة الوسطى فرماها كذلك ثم انحدر ذات اليسار مما يلي الوادي فوقف مستقبل القبلة رافعا يديه يدعو قريبا من وقوفه الأول ثم أتى الجمة الثالثة وهي جمة العقبة فاستبطن الوادي واستعرض الجمة فجعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه فرماها بسبع حصيات كذلك ولم يرماها من أعلاها كما يفعل الجهال ولا جعلها عن يمينه واستقبل البيت وقت الرمي كما ذكره غير واحد من الفقهاء فلما أكل الرمي رجع من فورهم ولم يقف عندها فقبل لضيق المكان بالجبل وقيل وهو أصح أن دعاءه كان في نفس العبادة قبل الفراغ منها فلما رمى جمة العقبة فرغ الرمي والدعاء في صلب العبادة قبل الفراغ منها أفضل منه بعد الفراغ منها وهذه كانت سنته في دعائه في الصلاة كان يدعو في صلبها فلما بعد الفراغ منها فلم يثبت عنه أنه كان يعتاد الدعاء ومن روى عنه ذلك فقد غلط عليه وإن روى في غير الصحيح أنه كان أحيانا يدعو بدعاء عارض بعد السلام وفي صحته نظر وبالجملة فلا ريب أن عامة أدعيته التي كان يدعو بها وعلما الصديق أنما هي في صلب الصلاة وأما حديث معاذ بن جبل لا تنس أن تقول دبر كل صلاة اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك فغير الصلاة يريد به آخرها قبل السلام منها كدبر الحيوان ويراد به ما بعد السلام كقوله تسبحوا الله دبر كل صلاة الحديث والله أعلم

﴿فصل﴾ ولم يزل في نفسه هل كان يرمي قبل صلاة الظهر أو بعدها والذي يغلب على الظن أنه كان يرمي قبل

الصلاة ثم يرجع فيصلي لان جابرا وغيره قالوا كفى يرى اذا زالت الشمس فقموا زوال الشمس برميها وأيضا فان وقت الزوال للرعى أيام من كطول الشمس لرعى يوم النحر والنبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر لم يدخل وقت الرعى لم يقدم عليه شيئا من عبادات ذلك اليوم وأيضا فان الترمذى وابن ماجه ويا فى سننهما عن ابن عباس رضى الله عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى الجمار اذا زالت الشمس زاد ابن ماجه قد رما اذا فرغ من رميه صلى الظهر وقال الترمذى حديث حسن ولكن فى اسناد حديث الترمذى الحجاج بن أرطاة وفى اسناد حديث ابن ماجه ابراهيم بن عثمان بن شيبه ولا يحتج به ولكن ليس فى الباب غير هذا وذكر الامام أحمد أنه كفى يرى يوم النحر راكباً وأيام من ماشياً فى ذهابه ورجوعه

فصل فقد تضمنت حجة صلى الله عليه وسلم ست وقفات للدعاء . الموقف الاول على الصفا . والثانى على المروة . والثالث بعرفة . والرابع بمزدلفة . والخامس عند الجمرة الاولى . والسادس عند الجمرة الثانية . فصل وخطب صلى الله عليه وسلم الناس بمضى خطبتين . خطبة يوم النحر وقد تقدمت والخطبة الثانية فى أوسط أيام التشريق فقيل هو ثانى يوم النحر وهو أوسطها أى خيارها واحتج من قال ذلك بحديث سراه بنت نهران قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أتدرون أى يوم هذا قالت وهو اليوم الذى تدعون يوم الرؤس قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا وسط أيام التشريق هل تدرون أى بلد هذا قالوا الله ورسوله أعلم قل هذا المشعر الحرام ثم قال انى لا أدري لعل لا ألقاكم بعد هذا الاوان دماكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا فى بلدكم هذا حتى تلقوا ربكم فيسألكم عن أعمالكم الا فيبلغ أدناكم أقصاكم الاهل بلغت قدما المدينة لم يلبث الا قليلا حتى مات صلى الله عليه وسلم ورواه أبو داود ويوم الرؤس هو ثلث يوم النحر بالاتفاق وذكر البيهقى من حديث موسى بن عبيدة الرضى عن صدقة بن يسار عن ابن عمر قال أنزلت هذه السورة اذا جاء نصر الله والفتح على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى وسط أيام التشريق وعرف أنه الوداع فأمر برأسته القصوى فرحلت واجتمع الناس فقال بأيتها الناس ثم ذكر الحديث فى خطبته

فصل واستأذنه العباس بن عبد المطلب أن يبيت بمكة ليلالى منى من أجل سقايته فأذن له واستأذنه رعاه الابل فى البيوت خارج منى عند الابل فارخص لهم أن يرموا يوم النحر ثم يجمعوا رعى يومين بعد يوم النحر يرمونه فى أحدهما قال مالك ظننت أنه قال فى أول يوم منهما ثم يرمون يوم النحر وقال ابن عينة فى هذا الحديث رخص للرعاء أن يرموا يوما ويدعوا يوما فيجوز للطائفتين بالسنة ترك المبيت بمضى وأمال الرعى فانهم لا يتركونه بل لهم أن يؤخروه الى الليل فيرمون فيه ولم أن يجمعوا رعى يومين فى يوم واذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد رخص لاهل السقاية والرعا فى البيوتة فمن له مال يخاف ضياعه أو مريض يخاف من غلظه عنه أو كان مريضا لا تمسكه البيوتة سقطت عنه بنيه النص على هؤلاء والله أعلم

فصل ولم يتعجل صلى الله عليه وسلم فى يومين . بل تأخر حتى أكمل رعى أيام التشريق الثلاثة وأفاض يوم الثلاثاء بعد الظهر الى الحصب وهو الابطح وهو خوف بنى كنانة فوجد أباراض قد ضرب فيه قتيهنا لك وكان على ثقله توفيقا من الله عز وجل دون أن يأمره به رسول الله صلى الله عليه وسلم فصرى الظهر والعصر والمغرب والمشاء . و قد رقدت ثم نهض الى مكة فطاف الوداع ليلاسحر ولم يرم فى هذا الطواف وأخبرته صفية أنها حائض فقال

أحابتنا هي فقالوا له انها قد أفاضت قال فلتنفر اذا و رغبت اليه عائشة تلك الليلة أن يعمرها عمر مفردة فأخبرها أن طوافها بالبيت و بالعصا والمروة قد أجزأ عن حجها وعمرتها فأبت الا أن تعتمر عمرة مفردة فأمر أخلها أن يعمرها من التعميم ففرغت من عمرتها ليلا ثم وافت المحصب مع أخيهاتين في جوف الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرغنا قالت نعم فنأى بالرحيل في أصحابه فارتحل الناس ثم طاف بالبيت قبل صلاة الصبح هذا لفظ البخاري . فان قيل كيف تجمعون بين هذا وبين حديث الاسود عنها الذي في الصحيح أيضا قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم نزال الحج فذكرت الحديث وفيه فلما كانت ليلة الحصة قلت يا رسول الله يرجع الناس بحجة وعمرة وأرجع أنا بحجة قال أوما كنت طففت ليالي قديما مكة قالت قلت لا قال فاذهبي مع أخيك الى التعميم فأهلي بعمره ثم موعذك مكان كذا وكذا قالت عائشة فلقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مصعد من مكة وأنا منبطة عليها أو أنا مصعدة وهو منبط منها في هذا الحديث أنهما تلاقيان الطريق وفي الاول أنها انتظراها في منزله فلما جاءت نادى بالرحيل في أصحابه ثم فيه اشكال آخر وهو قولها لقيني وهو مصعد من مكة وأنا منبطة عليها أو بالعكس فان كان الاول فيكون قد لقينا مصعدا منها راجعا الى المدينة وهي منبطة عليها للعمرة وهذا يناقض انتظارها لها بالمحصب قال أبو محمد بن حزم الصواب الذي لاشك فيه أنها كانت مصعدة من مكة وهو منبط لانها تقدمت الى العمرة وانتظراها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءت ثم نهض الى طواف الوداع فلقينا منصرفا الى المحصب عن مكة وهذا لا يصح فلما قالت وهو منبط منها وهذا يقتضي أن يكون بعد المحصب والخروج من مكة فكيف يقول أبو محمد أنه نهض الى طواف الوداع وهو منبط من مكة هذا محال وأبو محمد لم يحج وحديث القاسم عنها صريح كما تقدم في أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انتظرها في منزله بعد النفر حتى جاءت فارتحل وأذن للناس بالرحيل فاذا كان حديث الاسود هذا محفوظا فصوابه لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مصعدة من مكة وهو منبط اليها فانها طافت وقضت عمرتها ثم أصعدت لميعاده فوافقه وهو قد أخذ في الهبوط الى مكة للوداع فارتحل وأذن في الناس بالرحيل ولا وجه لحديث الاسود غير هذا وقد جمع بينهما مجمعين آخرين وهما وهم . أحدهما أنه طاف للوداع مرتين مرة بعد أن يمئها وقبل فراغها ومرة بعد فراغها للوداع وهذا مع أنه وهم بين فانه لا يرفع الاشكال بل يريد فقاملا . الثاني أنه انتقل من المحصب الى ظهر العقبة خوف المشقة على المسلمين في التحصيل فمقيته وهي منبطة الى مكة وهو مصعد الى العقبة وهذا أقبح من الاول لانه صلى الله عليه وسلم لم يخرج من العقبة أصلا وانما خرج من أسفل مكة من الثانية السفلى بالاتفاق وأيضا فلي تقدير ذلك لا يحصل الجمع بين الحديثين وذكر أبو محمد بن حزم أنه رجع بعد خروجه من أسفل مكة الى المحصب وأمر بالرحيل وهذا وهم أيضا لم يرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد وداعه الى المحصب وانما امر من فوره الى المدينة وذكر في بعض تأليفه أنه فعل ذلك ليكون كاللحق مكة بدائرة في دخوله وخروجه فانه بات بذى طوى ثم دخل من أعلى مكة ثم خرج من أسفلها ثم رجع الى المحصب ويكون هذا الرجوع من يماني مكة حتى تحصل الدائرة لانه صلى الله عليه وسلم لما جاءه نزل بذى طوى ثم أتى على مكة من كذا ثم نزل به لما فرغ من الطواف ثم لما فرغ من جميع النسك نزل به ثم خرج من أسفل مكة وأخذ من يمينا حتى أتى المحصب ويحمل أمره بالرحيل ثانيا على أنه لقي في رجوعه ذلك الى المحصب قوما لم يرحلوا فأمرهم بالرحيل وتوجه من فوره ذلك الى المدينة ولقد شأن

نفسه و كتابه بهذا الهذيان البارد السمع الذي يضحك منه ولولا التنبيه على أغلاط من غلط عليه صلى الله عليه وسلم لرغبنا عن ذكر مثل هذا الكلام والذي كأنك تراه من فعله أنه نزل بالمحصب وصلى به الظهر والعصر والمغرب والعشاء ورفد رقة ثم نهض الى مكة وطاف بها طواف الوداع ليلا ثم خرج من أسفها الى المدينة ولم يرجع الى المحصب ولا دار دائرة ففي صحيح البخارى عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء ورفد رقة بالمحصب ثم ركب الى البيت وطاف به وفي الصحيحين عن عائشة خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الحديث قالت حين قضى الله الحج ونفرنا من منى فزلنا بالمحصب فدعا عبد الرحمن بن أبي بكر فقال لما خرج بأختك من الحرم ثم أفرغنا من طوافكما ثم اتينا بها بالمحصب قالت قضى الله العمرة وفرغنا من طوافنا في جوف الليل فأتيته بالمحصب فقال فرغنا قلنا نعم فأذن في الناس بالرحيل فمر بالبيت فطاف به ثم ارتحل متوجها الى المدينة فهذا من أصح حديث على وجه الأرض وأدله على فساد ما ذكره ابن حزم وغيره من تلك التقديرات التي لم يقع شيء منها ودليل على أن حديث الأسود غير محفوظ وإن كان محفوظا فلا وجه له غير ما ذكرنا والله التوفيق. وقد اختلف السلف في التحصيب هل هو سنة أو منزل اتفاق على قولين فقالت طائفة هو من سنن الحج فان في الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين أراد أن ينفر من منى نحن نازلون غدا ان شاء الله بخيف بنى كنانة حيث تقاسموا على الكفر يعنى بذلك المحصب وذلك أن قريشا وبني كنانة تقاسموا على بنى هاشم وبني المطلب أن لا يناكحهم ولا يكون بينهم شيء حتى يسلبوا اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصد النبي صلى الله عليه وسلم اظهار شعائر الاسلام في المكان الذي اظهروا فيه شعائر الكفر والعداوة لله ورسوله وهذه كانت عادة صلاة الله وسلامه عليه أن يقيم شعار التوحيد في مواضع شعائر الكفر والشرك كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يبني مسجد الطائف موضع اللات والعزى قالوا في صحيح مسلم عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر كانوا يزولونه وفي رواية يمسح عليه أنه كان يرى التحصيب سنة وقال البخارى عنه كان يصلى به الظهر والعصر والمغرب والعشاء ويجمع ويذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك وذهب آخرون منهم ابن عباس وعائشة الى أنه ليس بسنة وإنما هو منزل اتفاق في الصحيحين عن ابن عباس ليس المحصب بشيء وإنما هو منزل نزل به رسول الله صلى الله عليه وسلم ليكون أسمع لخروجه وفي صحيح مسلم عن أبي رافع لم أر في رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أنزل بمن مسمى بالابطل ولكن أنا ضربت قبته ثم جاء فزّل فأزله الله فيه بتوفيقه تصديقا لقول رسول الله نحن نازلون غدا بخيف بنى كنانة وتنفيذا لما عزم عليه وموافقة منه لرسوله صلاة الله وسلامه عليه

فصل في وهما ثلاث مسائل هل دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت في حجة أم لا وهل وقف في المازم بعد الوداع أم لا وهل صلى الصبح ليلة الوداع بمكة أو خارجا منها . فاما المسألة الاولى فزعم كثير من الفقهاء وغيرهم أنه دخل البيت في حجة ويرى كثير من الناس أنه دخل البيت من سنن الحج اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم والذي تدل عليه سنته أنه لم يدخل البيت في حجة ولا في عمرته وإنما دخله عام الفتح في الصحيحين عن ابن عمر قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة على ناقه لأسامة حتى أتاه بفناء الكعبة فدعا عثمان ابن طلحة بالفتح فجاء به ففتح فدخل النبي صلى الله عليه وسلم وأسامة وبلال وعثمان بن طلحة فأجفوا عليهم الباب مليا ثم قصه قال عبده فبادرت الناس فوجلت بلالا على الباب فقلت أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم



قال بين العمودين المقدمين قال ونسيت أن أسأله كم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صحيح البخارى عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة أنى أن يدخل البيت وفيه الآلهة قال فأمر بها فأخرجت قال فأخرجوا صورة إبراهيم واسماعيل في أيديهما الا زلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلهم الله أما والله لقد علموا أنهم لم يستقسما بها فقلت قال فدخل البيت فكبر في نواحيه ولم يصل فيه فقيل كان ذلك دخولين صلى في أحدهما ولم يصل في الآخر وهذه طريقة ضعفا النقد كلها رأوا اختلاف لفظ جعلوه قصة أخرى كما جعلوا الاسراء مرارا لاختلاف ألفاظه وجعلوا اشترا من جابر يعبر مرارا لاختلاف ألفاظه وجعلوا طواف الوداع مرتين لاختلاف سياقه ونظائر ذلك وأما الجهابذة النقاد فيرغبون عن هذه الطريقة ولا ينجبون عن تقييد من ليس معصوما من القلط ونسبته الى الوهم قال البخارى وغيره من الأئمة والقول قول بلال لانه ثبت شاهد صلاته بخلاف ابن عباس والمقصود أن دخوله إنما كان في غزاة الفتح لا في حجة ولا عمرة وفي صحيح البخارى عن اسمعيل بن أبي خالد قال قلت لعبد الله بن أبي أوفى أدخل النبي صلى الله عليه وسلم في عمرته البيت قال لا وقالت عائشة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من عندي وهو قرر العين طيب النفس ثم رجع الى وهو حزين القلب فقلت يا رسول الله خرجت من عندي وأنت كذا وكذا فقال لا في دخلت الكعبة ووددت أنى لم أكن ضلت انى أخلف أن أكون قد أتيت أمى من بعدى فهذا ليس فيه أنه كان في حجه بل اذا تأملته حق التأمل أطلعك التأمل على أنه كان في غزاة الفتح والله أعلم وسأته عائشة أن تدخل البيت فأمرها أن تصل في الحجر ركعتين

﴿فصل وأما المسئلة الثانية﴾ وهى وقوفه في الملتزم قالذى روى عنه أنه فعله يوم الفتح في سنن أبي داود عن عبد الرحمن بن أبي صفوان قال لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة انطلقت فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرج من الكعبة هو وأصحابه وقد استلبوا الركن من الباب الى الحطيم ووضعوا خدودهم على البيت ورسول الله صلى الله عليه وسلم وسطهم وروى أبو داود أيضا من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال طفت مع عبد الله فلما حاذى دبر الكعبة قلت ألا ترمض قال نعم ذاب الله من النار ثم مضى حتى استلم الحجر فقام بين الركن والباب فوضع صدره وجبهته وذراعيه وكفيه هكذا وبسطها بسطا وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله فهذا يحتمل أن يكون في وقت الوداع وأن يكون في غيره ولكن قال مجاهد والشافى رحمه الله بمدى وغيرهما أنه يستحب أن يقف في الملتزم بعد طواف الوداع ويدعو وكان ابن عباس رضى الله عنهما يلتزم ما بين الركن والباب وكان يقول لا يلتزم ما بينهما أحد يسأل الله تعالى شيئا الا أعطاه إياه والله أعلم

﴿فصل وأما المسئلة الثالثة﴾ وهى موضع صلاته صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح صحيحة ليلة الوداع في الصحيحين عن أم سلمة قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انى اشتكى فقال طوفى من وراء الناس وأنت راكبة قالت فطقت ورسول الله صلى الله عليه وسلم حيث يصلى الى جنب البيت وهو يقرأ بالطور وكتاب مسطور فهذا يحتمل أن يكون في الفجر وفي غيرها وأن يكون في طواف الوداع وغيره فنظرنا في ذلك فاذا البخارى قد روى في صحيحه في هذه القصة أنه صلى الله عليه وسلم لما أراد الخروج ولم تكن أم سلمة طافت بالبيت وأرادت الخروج فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أقيمت صلاة الصبح فطوفى على بعيرك والناس يصلون فقامت ولم تصل حتى خرجت وهذا محال قطعاً أن يكون يوم النحر فهو طواف الوداع بلا رب فظهر أنه صلى الصبح

يومئذ عند البيت وصحته أم سلة يقرأ فيها بالطور

.. فصل .. ثم ارتحل صلى الله عليه وسلم راجعا الى المدينة فلما كان بالروسة لقي ركبا فلم عليهم وقال من القوم فقالوا المسلمون فمن القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرغت امرأتها لها من محبة فقالت يا رسول الله أخذنا حج قال نعم ولك أجر فلما أتى ذا الحليفة بات بها فلما رأى المدينة كبر ثلاث مرات وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آيونا ثابتون عابدون ساجدون نار بنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ثم دخلها نهارا من طريق المحرس وخرج من طريق الشجرة فوافقه أعلم .. فصل في الواهام .. فنهاهم لأن محمد بن حزم في حجة الوداع حيث قال ان النبي صلى الله عليه وسلم أعلم الناس وقت خروجه أن عمرة في رمضان تعدل حجة وهذا وهم ظاهر فانه إنما قال ذلك بعد رجوعه الى المدينة من حجة قال لأم سنان الانصارية ما منعت أن تكوني حجة معنا قالت لم يكن لنا الا ناضحان فخرج أبو ولدي وابني علي ناضح وترك لنا ناضحا فنضح عليه قال فاذا جاء رمضان فاعتمرى فان عمرة في رمضان تقضى حجة هكذا رواه مسلم في صحيحه وكذلك أيضا قال هذا لأم معقل بعد رجوعه الى المدينة كما رواه أبو داود من حديث يوسف بن عبد الله بن سلام عن جدته أم معقل قالت لما حج رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وكان لنا جمل فجعله أبو معقل في سبيل الله فاصابنا مرض فهلك أبو معقل وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغ جسده فقال ما منعت أن تخرجي معنا قالت لقد تها أنا فهلك أبو معقل وكان لنا جمل وهو الذي يحج عليه فوصى به أبو معقل في سبيل الله قال فلهما خرجت عليه فان الحج من سبيل الله فاذا فاتتك هذه الحجة معنا فاعتمرى في رمضان فانها حجة .. فصل .. ومنها وهم آخره وهو أن خروجه كان يوم الخميس لست بقين من ذي القعدة وقد تقدم أنه خرج لخمس وأن خروجه كان يوم السبت

.. فصل .. ومنها وهم آخر لبعضهم ذكر الطبري في حجة الوداع أنه خرج يوم الجمعة بعد الصلاة والذي حمله على هذا الوم القبيح قوله في الحديث خرج لست بقين فظان أن هذا لا يمكن الا أن يكون الخروج يوم الجمعة اذ تمام الست يوم الاربعاء وأول ذي الحجة كان يوم الخميس بلا ريب وهذا خطأ فاحش فانه من المعلوم الذي لا ريب فيه أنه صلى الظهر يوم خروجه بالمدينة أربعاء والعصر بذى الحليفة ركعتين ثبت ذلك في الصحيحين وحكى الطبري في حجة قولنا ثالثا أن خروجه كان يوم السبت وهو اختيار الواقدي وهو القول الذي رجحناه أولا لكن الواقدي وهم في ذلك ثلاثة أوهام . أحدها أنه زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم خروجه الظهر بذى الحليفة ركعتين . الوم الثاني أنه أحرم ذلك اليوم عقيب صلاة الظهر وإنما أحرم من الغد بعد أن بات بذى الحليفة . الوم الثالث أن الوقفة كانت يوم السبت وهذا لم يقله غيره وهو وهم بين

.. فصل .. ومنها وهم القاضي عياض رحمه الله وغيره أنه صلى الله عليه وسلم تعاب هناك قبل غسله ثم غسل الطيب عنه لما اغتسل ومنشأ هذا الوم من سباق ما وقع في صحيح مسلم في حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم طاف على نسائه بعد ذلك ثم اغتسل ثم أصبح محرما والذي يرد هذا الوم قولها طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لآحرامه وقولها كآني أنظر الى ويص الطيب أى يريته في مفارقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرّم وفي لفظ وهو يلي بعد ثلاث من آحرامه وفي لفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم إذا أراد أن يحرم تطيب باطيب ما يجد ثم أرى ويص الطيب في رأسه ولحيته بعد ذلك وكل هذه الالفاظ ألفاظ الصحيح وأما الحديث الذي احتج به فانه حديث ابراهيم بن محمد بن المنتشر عن أبيه عنها كنت أطيع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يطوف على نسائه ثم يصبح محرماً وهذا ليس فيه ما يمنع الطيب الثاني عند احرامه **فصل** ومنها وهم آخر لابي محمد بن حزم **فصل** أنه صلى الله عليه وسلم أحرّم قبل الظهر وهو وهم ظاهر لم ينقل في شيء من الاحاديث وإنما أهل عقيب صلاة الظهر في موضع مصلاة ثم ركب ناقته واستوت به على اليلد وهو يبل وهذا يقينا كان بعد صلاة الظهر والله أعلم

**فصل** ومنها وهم آخر له وهو قوله وساق الهدى مع نفسه وكان هدى تطوع وهذا بناء منه على أصله الذي انفرد به عن الأئمة أن القارن لا يلزمه هدى وإنما يلزم المتمتع وقد تقدم بطلان هذا القول

**فصل** ومنها وهم آخر لمن قال أنه لم يعين في احرامه نسكاً بل أطلقه وهم من قال أنه عين عمرة مفردة كان متمتعاً بها كما قاله القاضي أبو يعلى وصاحب المغني وغيرهما وهم من قال أنه عين افراداً مجرداً لم يعتمر معه وهم من قال أنه عين عمرة ثم أدخل عليها الحج وهم من قال أنه عين حجاً مفرداً ثم أدخل عليه العمرة بعد ذلك وكان من خصائصه وقد تقدم بيان مستند ذلك ووجه الصواب فيه والله أعلم

**فصل** ومنها وهم لاهدين عبادة الطبري في حجة الوداع له أنهم لما كانوا ببعض الطريق صاد أبوقداحة حاراً وحشياً ولم يكن محرماً فأكل منه النبي صلى الله عليه وسلم وهذا إنما كان في عمرة الحديبية كما رواه البخاري

**فصل** ومنها وهم آخر لبعضهم حكاه الطبري عنه صلى الله عليه وسلم من أنه دخل مكة يوم الثلاثاء وهو غلط فأما دخلها يوم الاحد صبح رابعة من ذي الحجة

**فصل** ومنها وهم من قال أنه صلى الله عليه وسلم حل بعد طوافه وسعيه كما قال القاضي وأصحابه وتديننا أن مستند هذا الوم وهم معاوية أو مروى عنه أنه قصر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشقص على المروة في حجته

**فصل** ومنها وهم من زعم أنه صلى الله عليه وسلم كان يقبل الركن الجاني في طوافه وإنما ذلك الحجر الاسود وسماه الجاني لانه يطلق عليه وعلى الآخر الجانيين فبعض الرواة عنه بالجاني منفرداً

**فصل** ومنها وهم فاحش لابي محمد بن حزم أنه رمل في السعي ثلاثة أشواط ومشى أربعة وأعجب من هذا الوم وهم في حكاية الاتفاق على هذا القول الذي لم يقله أحد سواه

**فصل** ومنها وهم من زعم أنه طاف بين الصفا والمروة أربعة عشر شوطاً وكان ذهابه وسعيه مرة واحدة وقد تقدم بيان بطلانه

**فصل** ومنها وهم من زعم أنه صلى الله عليه وسلم صلى الصبح يوم التحرر قبل الوقت ومستند هذا الوم حديث ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الفجر يوم التحرر قبل ميقاتها وهذا إنما أراد به قبل ميقاتها الذي كانت عادته أن يصلحها فيه فجعلها عليه يومئذ ولا بد من هذا التأويل وحديث ابن مسعود إنما يدل على هذا فانه في صحيح البخاري عنه أنه قال إنما صلاتان تحولان عن وقتها صلاة المغرب بعد ما يأتي الناس المردلفة والفجر حين يزيغ

الفجر وقال في حديث جابر في حجة الوداع صلى الصبح حين تبين له الصبح بإذان واقامة

**فصل** ومنها وهم في أنه صلى الظهر والعصر يوم عرفة والمغرب والعشاء تلك الليلة بإذنين واقامتين وهم من قال

صلاهما باقمتين بلا أذان أصلا وهم من قال جمع بينهما باقامة واحدة والصحيح أنه صلاهما باذان واحد وإقامة لكل صلاة

(فصل) ومنها وهم من زعم أنه خطب بعرقة خطبتين جلس بينهما ثم أذن المؤذن فلما فرغ أخذ في الخطبة الثانية فلما فرغ منها أقام الصلاة وهذا لم ينجح في شيء من الأحاديث البتة وحديث جابر صريح في أنه لما أكمل خطبته أذن بلال وأقام الصلاة فصلي الظهر بعد الخطبة

(فصل) ومنها وهم لا يثور أنه لما صعد أذن المؤذن فلما فرغ قام بخطب وهذا وهم ظاهر فإن الأذان إنما كان بعد الخطبة

(فصل) ومنها وهم من روى أنه قدم أم سلمة ليلة النحر وأمرها أن توافيه صلاة الصبح بمكة وقد تقدم بيانه (فصل) ومنها وهم من زعم أنه أخر طواف الزيارة يوم النحر إلى الليل وقد تقدم بيان ذلك وأن الذي أخره إلى الليل إنما هو طواف الوداع ومستند هذا الوهم والله أعلم أن عائشة قالت أفاض رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخر يومه كذلك قال عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عنها فجعل عنها على المعنى وقيل أخر طواف الزيارة إلى الليل (فصل) ومنها وهم من وهم وقال أنه أفاض مرتين مرة بالنهار ومرة مع نسائه بالليل ومستند هذا الوهم ما رواه عمرو بن قيس عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم أذن لاصحابه فواروا البيت يوم النحر ظهيرة وزار رسول الله صلى الله عليه وسلم مع نسائه ليلا وهذا غلط والصحيح عن عائشة خلاف هذا أنه أفاض نهارا أفاضة واحدة وهذه طريقة وخيمة جدا سلكها ضعاف أهل العلم المتمسكون بأذيال الوهم والله أعلم (فصل) ومنها وهم من زعم أنه طاف للقدوم يوم النحر ثم طاف بعده للزيارة وقد تقدم مستند ذلك وبطلانه (فصل) ومنها وهم من زعم أنه سعى يومئذ مع هذا الطواف واحتج بذلك على أن الفاروق يحتاج إلى سعيين وقد تقدم بطلان ذلك عنه وأنه لم يسع إلا سعي واحد كما قالت عائشة وجابر رضي الله عنهما

(فصل) ومنها على القول الراجح وهم من قال أنه صلى الظهر يوم النحر بمكة والصحيح أنه صلاها بمكة كما تقدم (فصل) ومنها وهم من زعم أنه لم يسرع في وادي محسر حين أفاض من جمع إلى منى وأن ذلك إنما هو فعل الأعراب ومستند هذا الوهم قول ابن عباس إنما كان بدوا الإيضاع من أهل البادية كانوا يفتون حافتي الناس حتى قد علقوا القصاب والعصى فإذا أفاضوا تفعمقوا ففترت الناس ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن ذفرى ناقته ليس حاركا وهو يقول يا أيها الناس عليكم السكينة وفي رواية ابن البرلس يا أيها الخيل والابل فعليكم بالسكينة فما رأيتهما راغفة يديها حتى أتى منى رواه أبو داود ولذلك أنكره طائفة من الشعبي قال الشعبي حدثني أسامة ابن زيد أنه أفاض مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرقة فلم ترفع راحته رجلا عادية حتى بلغ جمعا قال وحديثي الفضل بن عباس أنه كان رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم في جمع فلم ترفع راحته رجلا عادية حتى رمى الجمره وقال عطاء إنما أحدث هؤلاء الأسراع يريدون أن يفتوتوا الغبار ومنشأ هذا الوهم اشتباه الإيضاع وقت الدفع من عرقة الذي يفعله الأعراب وجفأة الناس بالإيضاع في وادي محسر فإن الإيضاع هناك بدعة لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم بل نهى عنه والإيضاع في وادي محسر سنة نقلها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جابر وعلى ابن أبي طالب رضي الله عنهما والعباس بن عبد المطلب رضي الله عنه وفعله عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكان

ابن الزبير يوضع أشد الايضاع وعلته عائشة وغيرهم من الصحابة والقول في هذا قول من أثبت لاقول من نفي والله أعلم

(فصل) ومنها وهم طاوس وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفيض كل ليلة من ليالي منى إلى البيت وقال البخاري في صحيحه ويذكر عن أبي حسان عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت أيام منى ورواه ابن عروة دفع البناء معاذ بن هشام كتابا قال سمعته من أبي ولم يقرأه قال وكان فيه عن أبي حسان عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت كل ليلة ما دام بنى قال وما رأيت أحدا واطأه عليه انتهى ورواه الثوري في جملعه عن ابن طاوس عن أبيه مرسل وهو قال النبي صلى الله عليه وسلم لم يرجع إلى مكة بعد أن طاف للفاضة ورجع إلى منى إلى حين الوداع والله أعلم

(فصل) ومنها وهم أنه ودع مرتين وهم من قال أنه جعل مكة دائرة في دخوله وخروجه فبات بنى طوى ثم دخل من أعلاها ثم خرج من أسفلها ثم رجع إلى المحصب عن يمين مكة فكملت الدائرة

(فصل) ومنها وهم من زعم أنه انتقل من المحصب إلى ظهر العقبة فهذه كلها من الأوهام نبهنا عليها مفصلا وبحالا والله التوفيق

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الهدايا والضحايا والعقيقة وهي عتقة بالازواج الثمانية المذكورة في سورة الانعام ولم يعرف عنه صلى الله عليه وسلم ولا عن الصحابة هدى ولا أحمية ولا عقيقة من غيرها وهذا مأخوذ من القرآن من مجموع أربع آيات . أحداها قوله تعالى أحلت لكم بهيمة الأنعام . والثانية قوله تعالى ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام . والثالثة قوله تعالى ومن الأنعام حمولة وفرشا كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين ثمانية أزواج ثم ذكرها . الرابعة قوله تعالى هديا بالغ الكعبة فدل على أن الذي يباغ الكعبة من الهدى هو هذه الأزواج الثمانية وهذا استنباط على أن طالب رضى الله عنه والذباغ التي هي قرية إلى الله وعبادة هي ثلاثة الهدى والأحمية والعقيقة فأهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنم وأهدى الإبل وأهدى عن نساء البقر وأهدى في مقامه وفي عمرته وفي حجته وكانت سنته تقليد الغنم دون اشعارها وكان إذا بعث بهديه وهو مقيم لم يحرم علي شيء كان منه حلالا وكان إذا أهدى الإبل قلدها وأشعرها فيشق صفحة سنامها الإيمن يسيرا حتى يسيل الدم قال الشافعي رضى الله عنه والإشمار في الصفحة اليمنى كذلك أشعر النبي صلى الله عليه وسلم وكان إذا بعث بهديه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم رسوله إذا أشرف على عطب شيء منه أن ينحره ثم يصبغ نعله في دمه ثم يجعله على صفحته ولا يأكل منه هو ولا أحد من أهل رفقته ثم يقسم لحمه ومنعه من هذا الأكل سد للذريعة فانه لعله ربما قصر في حفظه ليصارف العطب فينحره ويأكل منه فإذا علم أنه لم يأكل منه شيئا اجتهد في حفظه وشرك بين أصحابه في الهدى كما تقدم البدنة عن سبعة والبقرة كذلك وأباح لسائق الهدى ركوبه بالمعروف إذا احتاج إليه حتى يجد ظمرا غيره وقال على رضى الله عنه يشرب من لبنها ما فضل عن ولدها وكان هديه صلى الله عليه وسلم نحر الإبل قياما مقيدة معقولة اليسرى على ثلاث وكان يسمى الله عندنحره ويكبر وكان يذبح نسكه بيده وربما وكل في بعضه كما أمر عليا رضى الله عنه أن يذبح ما بقي من المساة وكان إذا نحر الغنم وضع قدمه على صفائحها ثم سمي وكبر ونحر وقد تقدم أنه نحر بنى وقال إن فجاج مكة كلها منحر

وقال ابن عباس مناخر البدن بمكة ولكنها نزهت عن الدماء ومضى من مكة وكان ابن عباس ينحر بمكة وأباح صلى الله عليه وسلم لأمته أن يأكلوا من هداياهم وضحاياهم ويترودوا منها ونهاهم مرة أن يدخروا منها بعد ثلاث لداقة دفت عليهم ذلك العام من الناس فأجاب أن يوسعوا عليهم وذكر أبو داود من حديث جبير بن نفير عن ثوبان قال ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ياثوبان أصلح لنا لحم هذه الشاة فازلت أطعمه منها حتى قدم المدينة وروى مسلم هذه القصة ولفظه فيها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له في حجة الوداع أصلح هذا اللحم قال فاصلحته فلم يزل يأكل منه حتى بلغ المدينة وكان ربما قسم لحوم الهدى وربما قال من شاء اقتطع فقل هذا وفعل هذا واستدل بهذا على جواز النية في النثار في العرس ونحوه وفرق بينهما بما لا يتبين

**فصل** وكان من هديه صلى الله عليه وسلم ذبح هدى العمرة عند المروة وهدى القران بمضى وكذلك كان ابن عمر يفعل ولم ينحر هدية صلى الله عليه وسلم قط إلا بعد أن حل ولم ينحره قبل يوم النحر ولا أحد من الصحابة البتة ولم ينحره أيضاً إلا بعد طلوع الشمس وبعد الرمي فهي أربعة أمور مرتبة يوم النحر . وأولها الرمي ثم النحر ثم الحلق ثم الطواف وهكذا رتبها صلى الله عليه وسلم ولم يرخس في النحر قبل طلوع الشمس البتة ولا ريب أن ذلك يخالف لهديه لحكمه حكم الاضحية إذا ذبحت قبل طلوع الشمس

**فصل** وأما هديه في الاضاحي فإنه كان صلى الله عليه وسلم لم يكن يدع الاضحية وكان يضحي بكبشين وكان ينحرهما بعد صلاة العيد وأخبر أن من ذبح قبل الصلاة فليس من النسك في شيء وإنما هو لحم قدمه لاهله هذا الذي دلت عليه سنة وهدية لا الاعتبار بوقت الصلاة والخطبة بل بنفس فعلها وهذا هو الذي ندد الله به وأمرهم أن يذبحوا الجذع من الضأن والثني بما سواه وهي المسنة وروى عنه أنه قال كل أيام التشريق ذبح لكن الحديث منقطع لا يثبت وصله وأما نيه عن ادخار لحوم الاضاحي فوق ثلاث فلا يدل على أن أيام الذبح ثلاثة فقط لأن الحديث دليل على نهى الذابح أن يدخر شيئاً فوق ثلاثة أيام من يوم ذبحه فلو أخر الذابح الى اليوم الثالث لجاز له الادخار وقت النهي ما بينه وبين ثلاثة أيام والذين حددوه بالثلاث فهموا من نيه عن الادخار فوق ثلاث أن أولها من يوم النحر قالوا وغير جائز أن يكون الذبح مشروعاً في وقت يحرم فيه الأكل قالوا ثم نسخ تحريم الأكل فبقى وقت الذبح بحاله فيقال لم إن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينه إلا عن الادخار فوق ثلاث لم ينه عن التضحية بعد ثلاث فإن أحدهما من الآخر ولا تلازم بين مناهي عنه وبين اختصاص الذبح بثلاث لوجبه . أحدهما أنه يسوغ الذبح في اليوم الثاني والثالث فيجوز له الادخار الى تمام الثلاث من يوم الذبح ولا يتم لكم الاستدلال حتى يثبت النهي عن الذبح بعد يوم النحر ولا سيول لكم الى هذا . الثاني أنه لو ذبح في آخر جزء من يوم النحر لسأخ له حيثئذ الادخار ثلاثة أيام بعده بمقتضى الحديث وقد قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه أيام النحر يوم الاضحية وثلاثة أيام بعده وهو مذهب امام أهل البصرة الحسن وامام أهل مكة عطاء بن أبي رباح وامام أهل الشام الاوزاعي وامام فقهاء أهل الحديث الشافعي رحمهم الله واختاره ابن المنذر ولأن الثلاثة تخص بكونها أيام منى وأيام الرمي وأيام التشريق ويحرم صياها فهي اخوة في هذه الاحكام فكيف تفترق في جواز الذبح بغير نص ولا اجماع وروى من وجهين مختلفين يشد أحدهما الآخر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كل منى منحر وكل أيام التشريق ذبح وروى من حديث جبير بن مطعم وفيه انقطاع ومن حديث أسامة بن زيد عن عطاء عن جابر

قال يعقوب بن سفيان أسامة بن زيد عند أهل المدينة ثقة مأمون وفي هذه المسألة أربعة أقوال هذا أحدها .  
والثاني أن وقت الذبح يوم النحر ويومان بعدها وهذا مذهب أحمد ومالك وأبي حنيفة رحمهم الله قال أحمد هو  
قول غير واحد من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وذكره الاثر من عن ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم . الثالث  
أن وقت النحر يوم واحد وهو قول ابن سيرين لأنه اختص بهذه التسمية فدل على اختصاص حكمها به ولو جاز  
في الثلاثة لقل لها أيام النحر كما قيل لها أيام الرمي وأيام منى وأيام التشريق ولأن العيد يضاف إلى النحر وهو يوم  
واحد كما يقال عيد الفطر . الرابع قول سعيد بن جبير وجابر بن زيد أنه يوم واحد في الامصار وثلاثة أيام في  
منى لأنها هناك أيام أعمال المناسك من الرمي والطواف والحلق فكانت أياما للذبح بخلاف أهل الامصار

فصل ومن هديه صلى الله عليه وسلم . أن من أراد التضحية ودخل يوم العشر فلا يأخذ من شعره وبشره شيئا  
ثبت عنه النبي عن ذلك في صحيح مسلم وأما الدارقطني فقال الصحيح عندي أنه موقوف على أم سلمة وكان من  
هديه صلى الله عليه وسلم اختيار الاضحية واستحسانها وسلامتها من العيوب ونهى أن يضحي بعضها الاذن  
والقرن أى مقطوع الاذن ومكسور القرن النصف فما زاد ذكره أبو داود وأمر أن تستشف العين والاذن أى  
ينظر الى سلامتها وأن لا يضحي بعوراء ولا مقابلة ولا مدابة ولا شرقاء ولا خرقاء والمقابلة التى قطع مقدم أذنها  
والمدابرة التى قطع مؤخر أذنها والشرقاء التى شقت أذنها والخرقاء التى خرت أذنها ذكره أبو داود وذكر عنه أيضا  
أربع لا تجزى في الاضاحي العوراء البين عورها والمرضة البين مرضها والعرجاء البين عرجها والكسيرة التى لا تنقى  
والمعفاء التى لا تنقى أى من هالها لا مخ فيها وذكر أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المصفرة والمستأصلة  
والبخقاء والمشيمة والكسرى فالمصفرة التى يستأصل أذنها حتى يبدو صباخها والمستأصلة التى استوصل قرنها من  
أصله والبخقاء التى ينشق عنها والمشيمة التى لا تنبع الغنم بخفا وضعفا والكسرى الكسيرة والله أعلم

فصل . وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أن يضحي بالمصلى ذكره أبو داود وعن جابر أنه شهد معه الاضحية بالمصلى  
فلما قضى خطبته نزل من منبره وأتى بكبش فذبحه بيده وقال بسم الله والله أكبر وهذا عني وعن لم يضح من أمي  
وفي الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يذبح وينحر بالمصلى وذكر أبو داود عنه أنه ذبح يوم النحر كبشين  
أقرنين أملحين موجوئين فلما وجههما قال وجهي وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفا وما أنا من  
المشركين إن صلاتي ونسكي ومحلي وعماي تقرب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين اللهم منك  
ولك عن محمد وأمه بسم الله والله أكبر ثم ذبح وأمر الناس إذا ذبحوا أن يحسنوا الذبح وإذا قتلوا أن يحسنوا القتل  
وقال إن الله كتب الاحسان على كل شيء وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أن الشاة تجزى عن الرجل وعن أهل بيته  
ولو كثر عددهم كما قال عطاء بن يسار سألت أبا أيوب الانصاري كيف كانت الضحايا على عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال إن كل الرجل يضحي بالشاة عنه وعن أهل بيته فإيا كونه يطعمون قال الترمذي حديث حسن صحيح

تم الجزء الأول من كتاب زاد المعاد وبليه الجزء الثاني أوله هديه صلى الله عليه وسلم في العقيقة





صفحة	مؤلف	صفحة
٢٨	ترجمة المؤلف	٢
الخلاص فيه	ديباجة الكتاب	٣
٢٩	تفسير آية يا أيها النبي حسبك الله ومن أتبعك	٤
٣٠	تفسير آية وربك يخلق ما يشاء ويختار	٥
في الاحكام وكتبه ورسله الى الملوك	ذكر ما اختار الله من مخلوقاته	٦
٣١	ذكر فضائل مكة وخواصها	٧
٣٢	ذكر فضل عشر ذي الحجة	١٠
يديه وغزواته وبعوثه وسراياه	التفاضل بين عشر ذي الحجة والعشر الاواخر	١١
٣٣	من رمضان	
٣٤	التفاضل بين ليلة القدر وليلة الاسراء	١١
حكمة بديعة في ارغائه صلى الله عليه وسلم ذؤابة	فضل الحج الاكبر وهو الوقوف بعرفة يوم الجمعة	١٢
المهمة بين الكتفين	فضل فيما اختاره الله من الاعمال وغيرها	١٣
٣٥	مبحث النبي عن لبس الاحمر الخالص	١٥
٣٦	فضل في ذكر الاحتياج الى بعثة الرسل	
٣٧	فضل في ذكر نسب النبي صلى الله عليه وسلم	
٣٨	مبحث أن الذبيح اسمعيل لاسحق	١٦
٣٩	كيفية تربية النبي ووفاته والديه وجده	١٧
٤٠	ذكر مبعثه صلى الله عليه وسلم ومراتب الوحي	١٨
وفي يمينه وشرائعه ومعاملاته	فضل في ختانه صلى الله عليه وسلم	١٩
٤١	فضل في ذكر مرضعاته	
٤٢	فضل في مبعثه وأول ما نزل عليه	
٤٣	ما يذكر أن عيسى رغب وعمره ثلاث وثلاثون سنة	
٤٤	لا أصل له	
٤٥	فضل في ترتيب الدعوة النبوية	٢٠
٤٦	فضل في الاسماء النبوية	
٤٧	فضل في بيان معاني اسمائه صلى الله عليه وسلم	٢١
	فضل في ذكر المحدثين	٢٤
	فضل في اولاده صلى الله عليه وسلم وأعماله ومعانيه	٢٥
	فضل في أزواجه صلى الله عليه وسلم	٢٦

صفحة	مصحف	صفحة	مصحف
٤٨	العبادات	٧٠	ضعف أبي جعفر الرازي راوى حديث القنوت
٤٨	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في العبادات	٧١	ذكر معاني القنوت
٤٩	بحث الفصل والوصل بين المضمنة والاستشاق	٧٢	بحث قنوت التوازل
٥٠	بحث المسح على الرقبة والاذكار عند الوضوء	٧٣	قنوت الصحابة
٥١	فصل في هديه في مسح الخفين	٧٤	فصل في هديه في سجود السهو
٥١	فصل في هديه في التيمم	٧٥	بحث كون سجود السهو قبل السلام وبعده
٥٢	بحث التلفظ بالنية عند القيام الى الصلاة	٧٦	فصل كراهة تنميط العين في الصلاة
٥٣	اذكار الاستفتاح بعد التكبير	٧٦	فصل فيما كان يقول بعد الصلاة من الاذكار
٥٤	بحث السر بالبسملة والجهو بها	٧٨	وكيفية انصرافه
٥٤	بحث السكتات والجهو بآمين	٧٨	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في السترة
٥٥	فصول قرآنيه بالسور واطالفة الركمة الأولى وغير ذلك	٧٩	فصل في هديه في السنن الرواتب والتطوعات في
٥٧	فصل في كيفية سجود وتحقيق وضع الركبتين قبل	٨٢	الحضر والسفر وكونها في المسجد والبيت
٥٩	اليدين عند السجدة	٨٤	فصل في اضطجاعه بعد سنة الفجر أو بعد التهجد
٦٠	بحث التفاضل بين طول القيام واكثر السجود	٨٧	فصل في هديه في قيام الليل يعنى التهجد
٦١	فصل في كيفية جلسته بين السجدين	٨٧	فصل في صلاته جالساً بعد الوتر
٦٤	بحث جلسة الاستراحة	٨٨	فصل في قنوت الوتر
٦٥	فصل في كيفية جلوسه واشارته في التشهد	٨٩	ذكر هديه صلى الله عليه وسلم في قرائته القرآن وترتيله
٦٦	ذكر مواضع الأدعية في الصلاة	٩٥	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في صلاة الضحى
٦٧	بحث الدعاء بعد السلام من الصلاة	٩٦	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في سجود الشكر
٦٧	فصل في كيفية سلامه من الصلاة	٩٦	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في سجود القرآن
٦٨	دعائه صلى الله عليه وسلم في الصلاة	٩٩	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الجمعة
٦٩	فصل في خشوعه وجواب سلام مسلم في الصلاة	٩٩	فصل في مبدأ صلاة الجمعة
٧٠	وغير ذلك من سيره من البكاء والتحنن ونحو ذلك	١٠٠	فصل في هديه في العبادات يوم الجمعة
٦٩	بحث القنوت في الفجر وغيره	١٠١	ذكر خصائص يوم الجمعة
٧٠	الاختلاف في رفع اليدين وتركه وجه آمين وسره	١٠١	استحباب كثرة الصلاة على الرسول فيه
	والقنوت في الفجر وتركه وأنواع التشهدات	١٠٢	الاشتغال بالصلاة والذر الى خروج الامام
	وأنواع الأذان والاقامة	١٠٢	استحباب لبس أحسن الثياب فيه
			عدم جواز السفر لمن يجب عليه صلاة الجمعة بعد
			دخول وقتها وذكر اختلاف الأئمة في ذلك

صفحة	صفحة
١٠٤ فيه ساعة الاجابة	١٤٥ فصل في هديه في المشي أمام الجنائز وغير ذلك
١٠٨ بحث نفيس في ساعة يوم الجمعة	١٤٦ فصل في هديه في الصلاة على الغائب وذكر الاختلاف فيه
١١٠ معنى التكبير والتجوير والرواح	١٤٦ فصل في هديه في القيام للجنائز والدفن في الاوقات المكروهة ومبحث تلقين الميت وما يتعلق ببناء القبور واتخاذها مساجد وايقاد السرج عليها
١١١ تضاعف الصدقة فيه	١٤٦ فصل هديه في التعمية وزيارة القبور
١١٤ هو يوم تجلى الله لعباده	١٤٧ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف
١١٤ كرامة افراده بالصوم	١٤٩ فصل في هديه في الزكاة والصدقات
١١٧ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في خطبه	١٤٩ فصل في زكاة العسل وذكر الاحاديث فيه
١١٨ بحث السن قبل الجمعة وبعدها	١٥٠ فصل في النهي عن شراء الصدقة
١٢١ فصل في هديه في صلاة العيدين	١٥١ فصل في زكاة الفطر وصدقة التطوع
١٢٣ فصل في هديه في صلاة الكسوف	١٥٢ فصل في أسباب شرح الصدر
١٢٦ فصل في هديه في الاستسقاء	١٥٣ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الصيام وذكر فوائد الصوم
١٢٧ فصل في هديه في سفره وعبادته فيه	١٥٤ فصل في هديه في اكثر العبادات في رمضان
١٣١ فصل في التطوع على الراحة	١٥٦ فصل في أن هديه صلى الله عليه وسلم في الصوم والفطر برؤية الهلال
١٣٢ فصل في هديه في الجمع بين الصلاتين	١٥٧ بحث نفيس في صوم يوم الشك
١٣٣ فصل في هديه في قراءة القرآن واستماعه	١٦٠ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في قبول شهادة الرؤية
١٣٤ التفتي بالقرآن وقرآته بالاحزاب	١٦١ فصل هديه في الفطر وفي الصوم في السفر
١٣٨ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في عيادة المرضى	١٦٢ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في القبلة في الصوم والصوم جنباً وفي اسقاط القضاء عن أكل ناسيا وغير ذلك
١٣٩ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الجنائز	١٦٣ بحث الاحتجام صائماً
١٤٠ فصل في هديه في الاسراع بالجنائز والصلاة عليها	١٦٤ فصل في الكحل في الصوم وفي صوم التلوع
١٤٠ بحث الصلاة على الجنائز في المسجد	١٦٤ بحث صيام يوم عاشوراء
١٤٠ تسجئة الميت اذا مات	
١٤١ فصل وكان اذا قدم اليه ميت سأل هل عليه دين أم لا	
١٤٢ فصل في مقصود الصلاة على الجنائز وهو الدعاء للميت	
١٤٢ بحث التماسيم من صلاة الجنائز ورفع اليدين عند التكبيرات	
١٤٣ فصل في هديه في الصلاة على القبر	
١٤٤ فصل وكان من هديه صلواته على الاطفال	
١٤٤ فصل في هديه في ترك الصلاة على قاتل نفسه والغال	
وذكر الصلاة على المرجوم	

صفحة	صفحة
١٦٨	فصول في هديه صلى الله عليه وسلم في الانظار
١٦٨	يوم عرفة بعرفة وصوم السبت والاحد والجمعة
١٧٠	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في سرد الصوم
	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في صوم التلوع
	وعدم لزوم قضائه بعد افساده
٢١٨	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في كراهة
٢٢٣	تخصيص الجمعة بصوم
٢٢٧	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الاعتكاف
٢٢٩	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الحج والعمرة
٢٣١	وذكر عدد عمراته
٢٣٢	فصل في دخوله مكة بعد الهجرة
٢٣٨	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في عدم تكرار
	العمرة في السنة
٢٣٨	فصول في حجاته صلى الله عليه وسلم
٢٤٠	ذكر تواريخ خروجه صلى الله عليه وسلم من
٢٤١	المدينة ودخوله بمكة مع تحقيق الحق فيها
٢٤٢	بحث نفيس في أنه صلى الله عليه وسلم كان قارنا
٢٤٥	لا مفردا
	فصل في ذكر أغلاط العلماء في عمر النبي صلى الله
٢٤٦	عليه وسلم وجبته
٢٤٧	بحث قد أنه صلى الله عليه وسلم والرد على من قال
	بافراده وتمتعه
٢٤٧	فصول في كيفية حجته صلى الله عليه وسلم
	بحث لحم الصيد للحرم
١٩٨	بحث احرام عائشة ورضها العمر وتوذكرا اختلاف
	الروايات فيه
٢٠١	بحث عمرة عائشة من التمتع بعد الحج
٢٠٨	بحث فسح الحج بالعمرة وجواز التمتع وذكر
	اختلاف العلماء فيه
٢١٨	فصول كيفية الحجة النبوية
٢٢٣	بحث تكفين المحرم وما يتعلق بالحديث الوارد فيه
٢٢٧	بحث وقت رمي الجرة يوم النحر
٢٢٩	بحث نحره صلى الله عليه وسلم البدن بيده
٢٣١	بحث حلقه صلى الله عليه وسلم الرأس في الحج
٢٣٢	فصل في طواف الافاضة
٢٣٨	فصل في خطبه صلى الله عليه وسلم في أيام الحج
	ومواقفه للدعاء
٢٣٨	بحث النزول بالمحصب
٢٤٠	بحث الدخول في الكعبة
٢٤١	بحث الوقوف بالملزم
٢٤٢	فصل في أوامر العلماء في حجته صلى الله عليه وسلم
٢٤٥	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الهدايا
	والضحايا والعقيقة
٢٤٦	بحث أيام النحر في عيد الاضحي
٢٤٧	بحث النهي عن أخذ الشعر والظفر في عشر ذي
	الحجة وذكر ما ينهى في الذبايح
٢٤٧	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم بالتضحية بالمصلي
	وكيفية الاضحية













